

خير القدي هادي محمد صلى الله عليه وسلم

مجلد ١٠٠

الهدى النبوي

تصديرها جملة انصار السنة المحمدية

من سنة ١٣٥٦ هـ الى سنة ١٣٨٧ هـ

ومن كتب فيها

الشيخ احمد محمد شاكر
الشيخ عبد الظاهر ابو السمح
الشيخ ابو الوفاء محمد درويش
الشيخ محمد خليل هراس

الشيخ محمد حامد الفقي
الشيخ عبد الرزاق عفيفي
الشيخ عبد الرحمن الوكيل
الشيخ محب الدين الخطيب

الناشر

مكتبة ابن تيمية للنشر والتوزيع
القادش / ٢٣٥٨٦٤٢٤٠

مكتبة منار النور للنشر
الرياض / ٤٨٤٥٥٤٠٠

الهدى النبوي

٣

١٣٥١ هـ

مكتبة ابن تيمية
للنشر والتوزيع

خير الهى قدنى محمد صلى الله عليه وسلم

المهدي النبوي

تصنيف جماعة أنصار السنة المحمدية

الناشران

مكتبة ابن تيمية القاهرة
ت ٣٥٨٦٤٢٤٠

مكتبة منار التوحيد للنشر
المدينة النبوية / ٠٤٨٤٤٥٥٤٢٠

الملة النبوية

مجلة علمية دينية اسلامية (شهرية مؤقتا)

﴿ تصدر عن ﴾

جامعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الفهمي

الاشتراكات والاعلانات ترسل باسم ﴿ محمد صالح سعدان ﴾ مدير المجلة

قيمة الاشتراك ١٠ قروش في السنة داخل القطر المصري والسودان

و ٢٠ قرشاً في الخارج

الادارة رقم ١٠ جارة الدمالشة - عابدين : القاهرة - مصر

مطبوعة انصار السنة المحمدية

فهرس لهذا العدد

- ١ — فاتحة السنة الثالثة
- ٧ — التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
- ١٢ — أحاديث الأحكام لفضيلته
- ١٧ — الدين الخالص وحال المسلمين اليوم لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الظاهر أبي السمع
- ٢١ — خصائص الاسلام (تنظيم المال) للأستاذ القانوني أبي الوفاء محمد درويش
- ٢٧ — إلى إخواني جماعة أنصار السنة المحمدية للأستاذ الشيخ محمد احمد عبد السلام
- ٣١ — تحقيق إبتناء دين الوحدة والرد على من انتصر لآبن عربى للشيخ عز الدين بن عبد القادر
- ٣٥ — السيرة النبوية (تمديد)
- ٣٩ — الفتاوى وفيها حكم سنة الجمعة القبلية والجمهر بآمين ، وبيع الثمر قبل بدو صلاحه
- ٤٤ — الهدى النبوى فى عامها الثالث (قصيدة) للأستاذ محمد صادق عرنوس
- ٤٦ — أخبار العالم الاسلامى

✽ الخطأ والصواب ✽

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٣	٢١	تقاليدا	تقاليد
٦	١٤	لقد كانت لكم	قد كانت لكم
٦	١٥	والذين آمنوا معه	والذين معه
٩	١٩	الى الله	الا الله
١٤	١١	حلال	حلالا
٢٢	١٢	وقال تعالى	وقال تعالى
٢٣	١١	ولا تبذرا	ولا تبذرا

المجلة العلمية

مجلة علمية دينية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الرفاعي

فاتحة السنة الثالثة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بحمد الله الذي أسبغ علينا نعمه ظاهرة وباطنة ، نفتتح السنة الثالثة من مجلة « الهدى النبوي » راجين منه سبحانه وتعالى أن يمدنا بمعونته ، ويؤيدنا بهدائه ويسددنا بشوقه ، ويحفظنا من الزيغ عن سواء السبيل ، ويقيّم غمرات الالهام وكبوات القلم والجنان ، ويزودنا من فضله ورحمته بزيادة التقوى . وصلى الله وسلم على خاتم أنبيائه وخيرة أصفياه ، وصفوة أوليائه ، وخلاصة أخبائه محمد عبده ورسوله ، وأمينه على وحيه ، الداعي إلى الله بأذنه والسراج المنير ، والهادي إلى صراط العزيز الحميد ، وعلى آله وصحبه ، ومن اتقى أثره ، واقتدى بهديه ، واقتبس من نور علمه ، ولم يتخذ من دونه إماماً ولا هادياً ولا مقلداً . اللهم اجعلنا من أولئك بفضلك ورحمتك يا أرحم الراحمين .

وبعد ، فقد دخلت « الهدى النبوى » فى سنتها الثالثة بعد سنتين من حياتها المباركة الطيبة - إن شاء الله تعالى - كانت فيها - والحمد لله وحده - قررة عين الموحدين ، وبهجة نفوس السلفيين ، وجنة قلوب المؤمنين ، يجدون فيها الدفاع الصادق عن سنة سيد المرسلين ، والدُّبَال الصائبة لقلوب المبتدعين ، ويجنون من ثمار أفئدتها الفواكه العذبات فى تحقيق المسائل العلمية والفقهية ، ويقطفون من زهر روضاتها رباحين التفسير والأحاديث النبوية ، ومكارم الأخلاق ، ومعالى الآداب المقتبسات من هدى حبيب البرية ، أشكر المرسلين عليه أفضل الصلوات وأزكى التسليم .

واقف نالت مجلة « الهدى النبوى » - والحمد لله وحده - من الخطوة عند أهل العلم ، ورجال الفضل ، وقادة الدعوة الإسلامية ، ما كان خير مشجع لها على المشاركة فى العمل ، واجتهد فى السعى إلى بلوغ الغاية التى أسست من أجلها جماعة أنصار السنة المحمدية ، واتخذت مجلة « الهدى النبوى » لسانها يتحدث عنها ، ويدعو الناس للعمل لهذه الغاية السامية وهى : نشر العلم الصحيح ، والعقائد الحقة من كتاب الله وسنة نبيه ، على هدى الهدى الصالح الذى رضى الله عنهم وطريقهم العلمية ، ومحاربة البدع والخرافات التى دسها المفسدون بجهلهم ، أو السكائدون بمكرهم وحبسهم ، فشوهت حقيقة الاسلام الناصحة ، وجعلته مسبباً ومعرفة عند كثير من المفكرين . وما هو - وربك - بسبب ولا معرفة ، وإنما المسببة والمعرفة حقاً هم أولئك المنتسبون اليه باطلاً وزوراً ، الذين دأبوا حرمة المظهر بما استحسنوه من بدع شركية ، وخرافات جاهلية ، وعقائد وثنية ، وطرق معوجة مظلمة سموها صوفية ، ففرقت جمع المسلمين ، ومزقت كلمتهم ، وبذهبت بريحهم وقوتهم ودولتهم ، وأذلهم أعدو الله وعدوهم ، وجعلتهم شيعاً وأحزاباً متعادين متناحرين ، كل حزب بما

لديهم فرحون .

محنة « الهدى النبوى » نحاول - قدر طاقتها - تشخيص الداء ، وتحديد المرض ووصف الدواء والعلاج الذى لا يمكن البرء من المرض إلا به ، وليس المرض فى هذه الأمة إلا مرض الأمم السابقة : جهول بحقيقة الدين الذى أكمله الله وارتضاه وأنعم به النعمة ، وضلال عن الصراط المستقيم الذى شرعه الله ، ودعا إليه رسوله المصطفى ونبيه الحبيب ، ضل عنه أولئك باتباع الأهواء والآراء ، أو بتقليد أعمى لا ينفى من الحق شيئاً ، ولا يفيد عند المسألة فى القير ولا يوم الحساب قبلاً ولا تقيراً ، وبعد عن ذكر الله الأكبر ، وكتابه الحق المبين ، الذى أنزله الله أحسن الحديث ، شفاء لما فى الصدور ، وهدى ورحمة للمحسنين والمؤمنين والمتقين ولو أنزله على جبل لرأينه خاشعاً متصدعاً من خشية الله ، فكيف بالقلوب ؟ (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثانى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتجى جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله . ذلك هدى الله بهدى به من يشاء) ولقد طال عليهم الأمد فى البعد عن هذا الذكر الحكيم ، والاشتغال بقبيل وقال ، واعترض وأجيب ، واختلف فى هذا الحكم على ثلاثة أو أربعة أقوال ، ولو فرضنا كذا ، ولو كان كذا كان كذا ، مما حشيت به كتب الكلام والفقه الفروعى وأمثالها وأضرابها ، دع عنك ما استحدثوه من علوم اليونان ومنطقهم ، تصوف الهند ، ثم ما افتتنوا به بعد من قصص أوربا ومجون أوربا ولغوها وسلاطة السنة كتابها وبيلها الأعراض ، وأدبها المكشوف وفلسفتها الحديثة ، ونحو ذلك مما صرفهم عن الاشتغال بالكتاب والسنة ، فقتل ذلك قلوبهم قديماً وحديثاً ، وخصوصاً شباب اليوم والجيل الحاضر وكثير منهم فاسقون . لأنها حرمت من غذاء القرآن وشفائه ورحمته ونوره وحكمة الرسول ﷺ وهدايته

فكان من كل ذلك أن أصبح الدين عند المسلمين تقاليداً ورسومًا صورية ، وأعمالاً وحركات آلية لاصلة لها بالآرواح ولا صدور لها عن قلوب خاشعة وجلة

عاصرة بذكر الله وتقوى الله ، حتى لقد زعموا مخدوعين ، وقالوا كاذبين : ان الدين المعاملة والعزة ، أما الصلاة وأخواتها من العبادات فكانت ليدوم يتهذبوا كتهذيبنا ، ولم يتعلموا علما . أى والله كذلك يقول اليوم أكثر المسلمين ، وهم بذلك يرتدون ولا يشمرون .

هذا هو داؤنا ، وهو داء الأمم قبلنا ، وهو الداء القتال . نسأل الله العافية منه ومن كل داء .

أما الدواء ، فلا دواء إلا ما وصفه المعلم الحكيم الخبير إذ قال (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) الدواء من عند الله ومن عند رسوله ﷺ .

الدواء الناجم . هو الذى شفى الله به قوماً كانوا يقتلون أولادهم خشية الفقر ، وتشتعل الحرب بينهم السنين الطويلة لأجل أتفة الأسباب وأقل الطعام ؛ فلما عاجلهم الحكيم الخبير على أيدي أبر الخلق وأصدقهم وأهداهم الرسول الرؤوف الرحيم ؛ صحت قلوبهم من عللها ، وسلمت من أمراضها ، وكانت كما وصفهم الله (رجاء بينهم) (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة . ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) .

سبيل « الهدى النبوى » وخطتها وشعارها ما قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما بحبيكم) وما قال الامام مالك رضى الله عنه « والله لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها »

فجاءة أنصار السنة المحمدية تتحدث بلسانها بحجة « الهدى النبوى » بتشخيص هذه الأمراض ووصف تلك الأشغية الرحمانية ، وتعمل غير وانية ولا عابثة بما يقوم فى سبيلها من عقبات يحاول بها شياطين الجن والانس الصد عن الصراط وإحباط السعى للجهاد فى سبيل نصر سنة رسول الله ، وإحياء الأمة بها بعد موتها

بالخرافات والبدع ، وهى مع هذا مغتبطة بما لقيت فى سنتيها الماضيتين من تعصيد
 العقلاء - خصوصاً اخواننا الموصليين والعراقيين ، بآرك الله فيهم - وما وجدت
 من آثار دعوتها من استنارة كثير وكثير جدا وتيقظهم من نومهم ، وإثباتهم الى
 الله والى كتابه ، والى الرسول ﷺ والى سنته ، وذلك خير ماتنم جماعة أنصار
 السنة ومجلة الهدى النبوى ، وأقوى ما يثبت قدمها ويبدشرها بالظفر والنصر بمعونة
 الله وحسن توفيقه و « القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء »
 ولقد بلغت « المجلة » من الانتشار فى عامها الثانى ما لم تبلغه مجلة مثالا ،
 وتوجه أفاضل الكتاب وجهابذة العلماء لمناصرتها وتأييدها ، نذكر منهم بالشكر
 الخالص ، والثناء العاطر ، والتقدير لفضلهم : فضيلة الأستاذ المحقق الشيخ أحمد
 محمد شاكر ، وفضيلة الأستاذ المجاهد الشيخ عبد الظاهر أبى السمع ، وفضيلة
 الأستاذ الأديب العلامة الشيخ محمد محي الدين المدرس بكلية اللغة العربية ،
 وفضيلة الأستاذ القانونى الكبير الشيخ أبى الوفاء محمد درويش ، والأستاذ الأديب
 محمد صادق عريوس ، وغيرهم كثير ممن طالع القراء مقالاتهم ، وانتفعوا بنفقات
 أعلامهم . جازم الله حسنا أحسن الجزاء ، ووفقتنا وإياهم لما يحبه ويرضاه ، وكل
 سعى الجميع بالنجاح والفوز والفلاح فى الدنيا والآخرة . . .
 وكان لحضرات المشتركين والقراء أجمل الأثر فى ترويج المجلة ، فشكرنا لهم
 قاصر مما بالفناء من الوفاء بكفائهم ، فآله بجزئهم خير الجزاء .
 وهامى مجلة « الهدى النبوى » تتقدم إلى سنتها الثالثة موطدة العزم على الثبات
 على خطتها ، معاهدة الله والمسلمين على التغاى فى التضحية فى سبيل مبدأها وهو
 نصر سنة رسول الله ﷺ ، والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، بحجابه
 هجر القول وسقط الكلام وسيفه القلم ، بعيدة إن شاء الله عن السب واللعن ،
 راجية من الله أن يسهل بزوال الموانع الوقفية التى حالت الآن - والآن فقط -
 دون صدرها نصف شهرية كما سبق وعدنا الذى لازلنا عنده عاملين على تحقيق
 الوفاء به إن شاء الله ، مقدرة لقراءتها الكرام حرصهم على بلب الفتاوى الذى قد

أعدنا له من العدة ما يفتح الباب إن شاء الله لكل سائل مستفتٍ . وهناك باب « أخبار العالم الاسلامي » وهذا الباب أنشئ ليكون جهاد المجلة متصلا بالحركات والنهضات الفكرية في البلاد الاسلامية ، وخدمة لآخواننا المسلمين بالاقطار النائية ، وهيانا لذلك من زيادة صفحات المجلة . ثم العزم على اطراد زيادتها ما يميننا على إجابة رغباتهم إن شاء الله .

ومن أم ما تنشرح له صدورنا وصدور قراء المجلة الكرام : باب صيرة سيد المرسلين ﷺ الذي استفتحناه في هذا العدد ، ذلك فضلا عن أبوابها المعروفة من التفسير والحديث والمُلح والفواكه والنوادر ، وما الى ذلك . ومن الله وحده نستمد المعونة والتوفيق للوفاء بهذا العهد ، والقيام بهذا الحق ، راجية أن تلقى في عامها هذا وما تستقبله من عمرها الطويل - إن شاء الله - التأييد والتعضيد من أعلام العلماء والأدباء ، وأن يتضافر المخلصون ويتساند العلماء والكتاب الناصحون في كلمة سواء ويوجهوا جهودهم موحدة الى الكفاح والجهاد ، لعل الله أن ينقذ الامة من وهمة الذلة والصغار ، والضيعة والانحلال ، الذي ماجرّه إلا النكوص عن دين الله والاعراض عن هدى رسول الله (لقد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين آمنوا معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده)

(ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب)
(ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم)

« اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب جبريل وميكال واسرافيل أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » « اللهم ياقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك » وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۚ﴾

دعا الله تعالى الناس الى اليمان به وافراده بالعبادة وحده . والبراءة من الانداد التي كانوا يعبدونها من دونه . وأقام الدليل على استحقاقه وحده لتلك العبادة ، بأنه خلقهم والدين من قبلهم ، وجعل لهم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء ، فأخرج به من الثمرات رزقا لهم ، وآلهتهم التي اتخذوها لم يفعلوا ولن يفعلوا شيئا من ذلك - لأنهم يعلمون أنهم عباد مثلهم مخلوقون كخلقهم ، فقراء إلى الله كفقيرهم ، لا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا . ثم دعاهم الى اليمان بنبيه محمد ﷺ ، الذي عرف معنى العبودية فحققها ، وأخلصها له به وحده ، فقال ذلك الشرف الأعلى ، واستحق أن تخلع عليه خلمة « عبدنا » الذي لم يعرف قلبه العبودية والذل إلا لله ، فكان ذلك أحب ألقابه إلى نفسه وإلى ربه في خير المواطن وأشرفها (سبحانه الذي أسرى بعبد لهيلا) (وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) « قولوا عبد الله ورسوله ، فاني عبد الله ورسوله » في التشهد في الصلاة وغيرها .

يقول الله جل ثناؤه : (وان كنتم) أيها المعرضون عن القرآن الحكيم ،
 الساعرون منه ، المستهينون به وبآياته ، وعلمه وهدايته . المعظمون لغيره من
 كلام شيوخكم ورؤسائكم ؛ وتقاليده آبائكم وأجدادكم ، المقبلون على اللهو واللعب ،
 والأغاني في سمركم وناديتكم ، المشغوفون بما افتراه لكم شياطينكم من جهالات
 - تسمونها قوانين ونظما - يضطرب لها حبل النظام ، ويختل بها الأمن والسلام ،
 ويزداد بها كل يوم الشر والفساد ، ويكثر الهرج والمرج وتسفك الدماء - : ان
 كان ذلك عن زعم منكم أن القرآن وهدايته ونظمه وأحكامه وشرعته ليس من
 عند الله الحكيم الخبير . وإنما هو قول محمد ﷺ افتراه على ربه ، فهاتوا برهانكم
 على ذلك وصححوا دعواكم باقامة الحجة ، وإلا فهي باطلة عند كل عاقل ، محمد أمي
 ما تعلم في حياته ككتابة ، ولا قرأ شيئا من أخبار الماضين ، ولا سير السابقين .
 وما عرف بالشعر ولا الخطابة ، ولا كان يوما من الأيام كاتباً ولا ناثراً . وأنتم
 المعروفون بالخطابة والشعر ، ونحبير القول ، ورصف الكلام ، ونظم الشعر ،
 ومحمد (صلى الله عليه وسلم) جاءكم بهذا القرآن من عند الله بعد أربعين سنة
 قضاه بين أظهركم لا تستطيعون أن تذكروا له زلة ولا كذبة على أحد منكم صغر
 أو كبير . أفبعد بلوغه هذه السن التي يربأ فيها الرجل بنفسه عن السفه والطيش
 والكنب وسفاسف الأمور ، ومحقرات الأخلاق ، يعقل أن يكذب ، وأن يكذب
 على الله ؟ محال أن يسمع الكذب على الناس ثم يكذب على الله . محمد (صلى الله
 عليه وسلم) جاءكم بهذا القرآن العربي المبين مركب من كلمات عربية . مبنيه من
 حروف المعجم (الم ، الم ص ، ألم ، كه ، هـ ، ع ، ص . ط . هـ . ي . س . ح م ،
 ح م ع م ق . ص . ق . ن) تلك الحروف التي تبني منها كلامكم . وهو الأمل
 الذي لم ينعم . وأنتم الخطباء المتعلمون والبلغاء الممارسون ، وقد عالجتم فنون
 الكلام حتى جودتموها فأنتم ذو اللسان الذين أعجزت فصاحتكم وبلاغتكم من

حولكم من كل الأيم وبلغتم فيها شأوا لم يدرك غباركم فيها سواكم . وأنتم الذين
تفخرون بما أوتيتهم من اجادة الوصف والسبك ، وتبهاون بما صنعتم من قصيدة
أو كنب ، أو قصة في اسلوب رائع ومعنى سام

وها هو ميدان القول ، (قاتوا بسورة من مثله) فيها من العلم والهداية ، والنور ،
والاحكام ، ونبا الماضين كأنك حاضر معهم . وأحوال الآخرة كأنك شاهدا لها .

لا تملأها النفوس مهما كثرتها ، ولا تسأها القلوب مهما رددتها ، بل انها لتغلغل
فيها فتغلغلها وتوقظها وتزعجها وتحببها بمد موتها ، وتأخذ بها إلى هداها ورشدها .

تجد فيها لذة متجددة ، وتجد لها حلاوة متشابهة ، ولا يزيدنا التكرار إلا اقبالا
عليها وشغفا بها ومتعة ونعما ، وروحا وربحانا . يتلوها العابد في محرابه حتى تلاوتها ،

فتسمو به الى العالم العلوى يناجى ربه ويغسل نفسه وقلبه من كل الدنيا والمحقرات
ويكتسى بها أجمل ثوب وأنقاء من خلق كريم ونفس زكية ، وروح طاهرة .

ويتلوها القاضى على منصة القضاء حتى تلاوتها ، فيضع الأمور في نصابها ، ويرد
الحقوق إلى أربابها ، ويقف المعتدى عن عدوانه ، - ويزع الظالم عن ظلمه ،

فيخرج المتخاصمان وقد انتزعت السورة من نفسيهما العداوة والبغضاء ورجعتهما
إلى اخوة الايمان والاسلام ، أو قطعت دابر المفسد منهما وطهرت البيئة من شره

وخبثه حتى لا تنتقل عدواه إلى غيره ، ويتلوها الملك على عرش حكمه - حتى
تلاوتها ، فيم الناس عدله ، ويساوى بين القريب والبعيد ، والعدو والصديق ،

والكبير والصغير ، فتجنب قلوب رعيته إلى حبه ، وتتفانى في تنفيذ أوامره
في سرها وعلنها ، لا تخشى إلى الله . ويتلوها العالم على تلاميذه حتى تلاوتها .

فتسفى قلوبهم بعلم لا يأتيه الجهل من أي ناحية ، وحق لا يأتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد

وهكذا يتلوها التاجر في منجره ، والزارع في حقله ، والصانع في مصنعه ،
والرجل في بيته ، والمرأة في خدرها . كل أولئك يتلونها حق تلاوتها ، قهدهم
إلى أسعد حياة وأوفرها رخاء وأعظمها أمناً ، وأقومها سبيلاً .

أبها المعرضون عن هداية القرآن ، والمفتنون بمحالة الأفكار ، وعكارة العقول
البشرية ، إن كان يمنعكم من الاهتداء به ، ويحول بينكم وبين الاقتباس من
نوره : زعمكم أن محمداً (صلى الله عليه وسلم) تقوله على ربه (فأتوا بسورة) تجمع
ما جمعت أقصر سورة من القرآن . فان عجزتم عن سورة بناتها - وأنتم لا شك
عاجزون - فأتوا بآية - فيها كذلك ما في آي القرآن ، فان عجزتم فاجمعوا من
تستطيعون من نصرائكم وأعوانكم واستعينوا بهم على صنع آية ، وأنتم لا شك
عاجزون عن ذلك كل العجز ، لأن القرآن خطاب للقلوب والأرواح من العليم
بالقلوب والأرواح . وأنتم لاتلهون شيئاً ولا تعرفون من علل النفوس وأمراض
القلوب إلا خيالا ووهما . فحال أن تستطيعوا ذلك أو تقدروا عليه (قل لئن
اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم
لبعض ظهيراً)

والقرآن معجز بأسلوبه ، وبمعانيه ، وبتشريعه وأحكامه وآدابه ، وبمواظفه
وبقصصه وبعبره وبقوته التي لاتقدر في النفوذ إلى القلوب ، حتى قال العارفون من
العرب الذين يفقهون القول (إن هذا الا سحر يؤثر) فهما ذكر العلماء والأدباء في
اعجاز القرآن فهم مقصرون ومقصرون . وإذا أردت أن تقيم البرهان على اعجازه
فاقرأ متدبراً وأصممه لغيرك متفتها ومفتها . نرايات اعجازه المتجددة على مر الأيام
والاعصار .

ومن عجب أن يزعم زاعم أنه موقن باعجاز هذا القرآن ، ثم يذهب فينضم
عراه وينتفضي نظامه ، ويضع كلمة من عنده مكان كلمة نظمها الله واختارها المليم

الخبير . فتراه مثلاً يقول (يد الله فوق أيديهم) فيفيض ذلك الزاعم هذا النظم ويرفع كلمة « يد » ويضع مكانها « قدرة » كأن الله قد بحث عنها فلم يجدها حتى وجدها ذلك المسكين . أو كان الله لم يكن يعلم ما يليق بذاته العلية من صفات وذلك المسكين أعلم بالله من الله . لاحول ولا قوة إلا بالله . صدق الله (يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين)

فاذا تبين لكم عجزكم أيها المعرضون عن القرآن وهدايته ؛ المفتونون عنه بقول آبائكم وشيوخكم وفلاسفتكم ومشرككم الضالين فسارعوا بأنجاه أنفسكم ووقايتهم مما أعدده الله لكل معرض عن هذا القرآن الحكيم وهدايته . واتخذوا من الإيمان بالله ورسوله إيماناً صادقاً بالعلم والاعتقاد والعمل والقضاء والنظام والحكم وقاية وجنة تقيمكم وتنجبكم من النار التي بلغ من شدة احراقها ، وقوة اتقادها أن الله جعل (وقودها الناس والحجارة) قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) أعددها الله وحضرها وهبأها وخلقها من أزمان متباعدة لا يعلمها إلا الله حتى تكون أشد في الأيلام والأحراق والعذاب مما لو كانت خلقت في يوم القيامة . فانها كلما طل عليها الزمن كلما ازدادت قوة وتسميراً . (أعدت للكافرين) الذين يستحبون العمى على الهدى ، والباطل على الحق ، وقول الآباء والشيوخ على قول الله وقول الرسول . وحكم نابليون وأخوانه ونظامهم وقوانينهم على حكم الله ورسوله والشرع الذي أنزله هدى للناس ، ليعيشوا عيشة راضية ؛ ويحيوا به حياة طيبة . فان كنت عاقلاً حريصاً على نفسك ونجاتها من المتالف والمهلك . فسارع إلى مغفرة الله ورضوانه . واسلك سبيل رسول الله ﷺ في عملك وعملك واعتقادك ونظامك وحكمك وخلقت وكل شأنك . لتنجو من هذه النار ومن عذاب الله في الدنيا بما كتب من الشقاء والنكد على كل أمة تعرض عن هدايته وتتبع هواها . (فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى . من أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) نسأل الله العافية والهداية والتوفيق مراطه المستقيم . وأن ينجينا من النار وحرها ووقودها . انه جميع مجيب .

أَحَادِيثُ الْأحكام

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء وخاتم المرسلين؛
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد فإن مجلة «الهدى النبوى» تأسف أشد الأسف أن تحرم من قلم الأستاذ
العلامة المحقق الشيخ محمد محيى الدين عبد الحميد المدرس فى كلية اللغة العربية بالأزهر
والذى كان قد تعهد أن يقوم بهذا الباب من المجلة ، ولكن كثرة أعمال الأستاذ فى
الكلية ، وفى غير الكلية ؛ من نشر الكتب ، وخدمة العلم ، عاقت الأستاذ عن المشاركة
والمواظبة ، حتى كانت المجلة تضطر إلى الخروج عاطلة من درر الأستاذ فى هذا الباب .
ولأن المجلة ترى أن هذا الباب من أهم ما تنجب العناية به . لشدة الحاجة إليه ، وأنه
لا ينبغي أن يصدر عدد إلا وفيه ذلك الباب ، اضطرت أن تعتذر لقرائها عن حرمانهم
من فضيلة الأستاذ الشيخ محيى الدين ، وتعهد إلى أن آخذ هذا على عاتق . وأتولاه
نيابة عن فضيلة الأخ محيى الدين .

وقد رأيت أن أبحث عن كتاب مجموع من منون الأحاديث فى هذا الباب أنولى
شرحه . وبعد البحث واستشارة أهل العلم والفضل . وجدت كتاب «الحرر» للامام
العلامة شمس الدين أبى عبد الله محمد بن الشيخ عماد الدين احمد بن الشيخ عبد الهادى
المقدس الحنبلى - الشهير بابن قدامة - صاحب المغنى وغيره من التأليف النافعة المشهورة
فاستخرت الله سبحانه وتعالى واستعنته على ذلك . ومنه أطلب التوفيق والتسديد .
وهو حسبي ونعم الوكيل . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . والصلاة والسلام على سيد

المرسلين مجد وعلى آله وصحبه أجمعين .

نم انى سأعتمد فى عملى هذا على أمهات الكتب فى فقه الحديث ، كفتح البارى والنووى على مسلم ، والمنقى لابن قدامة ، ونصب الراية ، ونيل الأوطار ، وشرح العمدة لابن دقيق العيد ، وسبل السلام للأمير الصنعانى ، وما أجده من كلام الامام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم فى الأحكام ، وأمثالها ، على وجه التحقيق والتحريض للأقوال المختلفة ، واستخلاص المذهب الحق منها ، مؤيداً بالدليل على قدر الاستطاعة ، وجهد المقل . وما توفيقى إلا بالله ، عليه توكلت واليه أنيب .

قال الشيخ ابن قدامة رحمه الله :

كتاب الطهارة

(١) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال « سأل رجل رسول الله ﷺ . فقال :

أنا تركب البحر ، ونحمل بمناء القليل من الماء . فان توضأنا به عطشنا . أفنتوضأ من ماء البحر ؟ فقال النبى ﷺ : هو الطهور ماؤه ، الحِلُّ ميتته » رواه احمد وأبو داود وابن ماجه والنسائى والترمذى وصححه البخارى والترمذى وابن خزيمة ، وابن حبان ، وابن عبد البر وغيرهم . وقال الحاكم : هو أصل صدر به مالك كتاب الموطأ . وتداوله فقهاء الاسلام رضى الله عنهم من عصره إلى وقتنا هذا .

أقول : « الطهور » بفتح الطاء : المطهر ، واسم ما يتطهر به ، ويرفع الاحداث والانجاس والاطاهر المطهر ، « والحِلُّ » بكسر الحاء : الحلال . قال الخطائى رحمه الله - فى هذا الحديث أنواع من العلم .

منها : أن المعقول من « الطهور والفصول » المضمنين فى قوله تعالى (إذا قمتم إلى

الصلاة فاغسلوا وجوهكم - الآية) إنما كان عند السامعين له ، والمحاطين به : الماء .

المفطور على خلقته السليم في نفسه ، الخالي من الأضرار المؤثرة فيه . ألا تراه كيف ارتابوا بماء البحر لما رأوا تغيره في اللون ، ولموحة العالم . حتى سألوا رسول الله ﷺ واستفتوه عن جواز التطهير به ؟

وفيه : أن العالم والمفتي إذا سئل عن شيء ، وهو يعلم أن بالسائل حاجة إلى معرفة ما وراءه من الأمور التي تتضمنها مسألته ، أو تتصل بمسئلته - كان مستحبا له تعليمه إياه ، والزيادة في الجواب عن مسألته . ولم يكن ذلك عدوانا في القول ، ولا تكلفا لما لا يعنى من الكلام . ألا تراه سأله عن ماء البحر حسب . فأجابهم عن مائه وعن طعامه ، لعله بأنه قد يعوزم الزاد في البحر ، كما يعوزم الماء العذب ، فلما جمعتهما الحاجة منهم انتظمها الجواب لهم .

وأیضا ظن علم طهارة الماء مستفيض عند الخاصة والعامة . وعلم مينة البحر وكونها حلال مشكل في الأصل . فلما رأى السائل جاهلا بأظهر الأمرين - غير مستبين للحكم فيه علم أن إخفاها أولاها بالبيان . وفيه رجة آخر . وهو أنه لما أعلمهم بطهارة ماء البحر - وقد علم في البحر حيوان قد يموت فيه ، والمينة نجس احتاج إلى أن يعلمهم أن حكم هذا النوع من المينة حلال بخلاف سائر الميتات ، لئلا يتوهموا ، أن ماءه ينجس بجلولها إياه . وفيه دليل على أن السمك الطافي حلال ، وأنه لا فرق بين ما كان موته في الماء وبين ما كان موته خارج الماء من حيوانه . اهـ وقال في عون المعبود : قال الحافظ ابن الملقن : أنه حديث عظيم ، أصل من أصول الطهارة ، مشتمل على أحكام كثيرة ، وقواعد مهمة . قال الماوردي في الحاوي قال الحميدي قال الشافعي : هذا الحديث نصف علم الطهارة . وقال البيهقي : وإنما لم يخرج البخاري ومسلم في الصحيح لاجل اختلاف وقع في اسم سعيد بن مسلة ، والمنيرة بن أبي بردة . وسند الحديث عند أبي داود : حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن مسلة عن آل ابن الأزرق قال : أن المنيرة بن أبي بردة وهو من بني عبد الدار أخبره أنه سمع أبا هريرة .

وقد رواه البيهقي في السنن الكبرى مفصلاً مطولاً . قال : أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا علي بن حشاذ المعدل حدثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثني الليث عن يزيد بن أبي حبيب حدثنا الجلاح أبو كثير أن ابن سلمة الخزومي حدثه أن المغيرة بن أبي بردة أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول « كنا عند رسول الله ﷺ يوماً . فجاءه صياد . فقال : يا رسول الله ، أخبرنا . نطلق في البحر ، نريد الصيد ، فيحمل أحداً معه الاداة وهو يرجو أن يأخذ الصيد قريباً . فربما وجدته كذلك . وربما لم يجد الصيد حتى يبلغ من البحر مكاناً لم يظن أن يبلغه . فلعله يحتمل ، أو يتوضأ . فان اغتسل أو توضأ بهذا الماء فلعل أحداً يهلكه العطش . فهل ترى في ماء البحر أن نتغسل به أو نتوضأ به إذا خفنا ذلك ؟ » فزعم أن رسول الله ﷺ قال : اغتسلوا منه وتوضؤوا به فانه الطهور ماؤه الحل ميتته »

وقد تابع يحيى بن سعيد الانصارى ويزيد بن محمد القرشي سعيداً على روايته ، إلا أنه اختلف فيه على يحيى بن سعيد . فروى عنه عن المغيرة بن أبي بردة عن رجل من بني مدج عن النبي ﷺ وروى عنه عن عبد الله بن المغيرة بن أبي بردة « أن رجلاً من بني مدج » وروى عنه عن عبد الله بن المغيرة الكندي عن رجل من بني مدج . وعنه عن المغيرة بن عبد الله عن أبيه . وقيل : غير هذا .

واختلفوا أيضاً في اسم سعيد بن سلمة . فقيل كما قال مالك — سعيد بن سلمة من آل ابن الأزرق — وقيل : عبد الله بن سعيد الخزومي . وقيل : سلمة بن سعيد . وهو الذي أراد الشافعي بقوله « في أسناده من لا أعرفه » أو المغيرة أو هما . إلا أن الذي أقام أسناده ثقة أودعه مالك بن أنس الموطأ . وقد روى الحديث عن علي بن أبي طالب ، وجابر بن عبد الله أو عبد الله بن عمرو ، رضي الله عنهم عن النبي ﷺ اه كلام البيهقي وقال ابن الترمذاني في الجوهر النقي : ذكر الحاكم في المستدرک هذا الحديث . وذكر ما فيه من المنابغات . ثم قال : اسم الجهالة مرفوع عنهما بهذه المنابغات . وقال ابن

منه : اتفاق صفوان والجلاح بوجوب شهرة سعيد بن سلمة . واتفاق يحيى بن سعيد وسعيد بن سلمة عن المنيرة بوجوب شهرته . فصار الاسناد مشهوراً . اهـ

وفي كتاب المزي توثيقهما . فزالت جهالة الحال أيضاً . ولهذا صحح الترمذي هذا الحديث . وحكى عن البخارى تصحيحه . وصححه ابن خزيمة وغيره اهـ

وفي الحديث دليل على حل ميتة السمك ، سواء كانت طازجة ، أو مملحة ، التي يسميها المصريون : الفسيخ . فانه ماخرج عن أنه ميتة تملحت ومضى عليها وقت غير ربحها . والقائل بنحر بم الفسيخ ليس معه دليل ، لامن كتاب ولا من سنة ، ولا من قياس ، ولا اجماع . ودعوى أنه قد اخلط دم وصديد يتنجس بسببها دعوى باطلة لأنه لو كان في السمك دم يتنجس لوجب تذكيته بالذبح كغيره من الحيوان الذي به الهم . لكنه ﷺ أحل ميتته . فذلك دليل بين أنه ليس دم يتنجس . ودعوى أنه مستقنر . لا تثبت تحريماً . فليس كل قدر حراماً . وليس كل ما يستقنره واحد يستقنره الآخر . فتحريمه : قول على الله بغير علم ، وشرع لما يأذن به الله . وتحليل لما حرم الله . وهو جراءة وقول في الدين على الله عظيم .

محمد حامد الفقي

علم وأمثال

قال بعض الحكماء :

مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمعة . كمثل رجل خرج إلى السوق وملاً كيسه خصة فيقول الناس ما أملك كيس هذا الرجل ، ولا منفعة له سوى مقالة للناس ، ولو أراد أن يشتري شيئاً لا يعطى به شيء . كذلك النى للرياء والسمعة لا منفعة له سوى مقالة الناس ولا ثواب له في الآخرة كما قال الله تعالى (وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) .

الدرية الخالص

وحال المسلمين

لفضيلة الأستاذ المجاهد الشيخ عبد الظاهر أبي السميح إمام وخطيب المسجد الحرام

ما كنت أحسب ولا أظن أن المسلمين يصيرون إلى هذه الحال السيئة . وكنت دائماً أحسن الظن بهم في الجملة ، ولكني كلما قرأت القرآن الكريم وتدبرته والسنة النبوية أ كذبا ظني وأرياني أن المسلمين اليوم ليسوا مسلمين . فأعود إلى نفسي منهما . وأقول : لعلك يا نفس لم تفهمي ، فكرري التدبر والتفقه واسألي الله أن يوفقك . وأذهب بها بعيداً عن الناس وضوضائهم ، وأتمثل بقول القائل :

حيران لو شئت أهدى ظمآن لو شئت ورد

وبعد التضرع إلى الله أعود فأنتشر المصحف بين يدي وأنا على وضوء ، وأقرأ وأرتل ، وأكرر بعض الآيات : فأزداد إيمانا بأن الاسلام غير ماعليه أكثر المسلمين اليوم في جملتهم وجمهورهم . فأنصرف محوقلا ، وأروح إلى كتب السنة ودواوينها التي أجمع على صحتها المسلمون في جملتها ، واعنبروها أصول الدين فأجد فيها كما في القرآن . وإليك البيان :

يقول الله تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) وقد نصر الله المؤمنين في القرون الأولى أيام كانوا متمسكين بالقرآن والسنة ، ونرى النصر تأخر اليوم عن أهل هذا الزمان ممن يدعون الاسلام والايمان ، ونرى الافرنج ملحدين وصليبيين مستولين على بلاد المسلمين فلماذا ياترى ؟ الأمر واضح ، يدلك عليه قوله تعالى (وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وعذبناها عذابا نكرا فذاقت

وإل أمرها وكان عاقبة أمرها خسراً) وقال تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون) وقال تعالى (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) ولأرب أن المسلمين غيروا ما بأنفسهم . فبعد أن كانوا أهل عقائد حسنة ، يعبدون الله وحده ، ويلجأون إليه ، ويتوكلون عليه ويدعونه مخلصين له الدين ، ويتبعون سنة نبيه محمد ﷺ ، أصبحوا يدهون الميتين ويعبدونهم بالطواف حول اضرحتهم ، وينذرون لهم ويدبحون لهم ، ويقولون كما قال المشركون (مانعدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى)

والآيات القرآنية الدالة على سنة الله في خلقه من تعذيب المشركين ، وإنزال عذاب الخزي بهم في الدنيا والآخرة وإعزاز المؤمنين الموحدين ، والتمكين لهم في الأرض وإسعادهم في الدنيا والآخرة أكثر من أن تسعها هذه المجالة

أما السنة فقد ورد فيها « لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه . قيل : يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فن ؟ » وقد وقع المسلمون فيما أخبر به المعصوم ﷺ وأصبحوا يقتلون اليهود والنصارى في كل شيء ظاهرا وباطنا

ومما أخبر به عليه الصلاة والسلام : افتراق الأمة على فرق كثيرة ؛ حيث قال « افتترقت اليهود والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين كلها في النار إلا من كان على ما أنا عليه وأصحابي » ومن ذلك قوله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى تعبد فتام من أمتي الاوثان وحتى تضرب آليات نساء دوس حول ذي الخلصة » وهو صنم كان لهم في الجاهلية .

ومن ذلك حديث حذيفة المروى في البخارى ومسلم وغيرهما قال « كان الناس يسألون رسول الله عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني . فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا في جاهلية وشر فآننا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال نعم . قلت : فهل

بعد هذا الشر من خير ؟ قال : نعم ، وفيه دخن قلت وما دخنه ؟ قال : قوم يهدون
بغير هدى ، تعرف منهم وتنكر . قلت : وهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : نعم ،
دعاة على أبواب جهنم . من أجا بهم اليها قذفوه فيها . قلت : يا رسول الله صفهم لنا .
قال هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا . قلت : فما تأمرنى إن أدركنى ذلك ؟ قال :
تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم . قلت : فان لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال : فاعتزل
تلك الفرق كلها . ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك ،
أست ترى فى هذا الحديث ما ينطبق على كثير من علماء هذا الزمان ؟ وعلى
مشايخ الطرق الدجالين الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ؟ وأست ترى فيه أن
المسلمين يكونون وليس لهم جماعة ولا إمام كما فى هذا الزمان - ؟ فان كل بلدة تكاد

تكون منفصلة تمام الانفصال عن الأخرى بحكومتها وشؤونها كلها

ورود أيضاً فى الصحيح من المصوم عليه السلام « بدأ الاسلام غربياً وسيعود غربياً

كما بدأ » رواه مسلم وفى غيره زيادة « فطوبى للغرباء »

وقد شمرت بهذه الغربة وشمر بها كل من عرف الاسلام من القرآن والسنة وسيرة

السلف ، لامن أوائك المقلدين المساكين الذين ولدوا فى ظلمة الجهل ولم يفتحوا أعينهم
الا على أصنام تعبد وأوثان يطاف حولها وتدعى من دون الله .

وقد قلت من قصيدة لى :

يا غربة الدين من أهل ومن وطن أمسى بنوه وهم حرب لذا الزمن

وكتبت للشيخ أبى الفضل شيخ الأزهر رحمه الله مرة من قصيدة أقول

إلام أبا الفضل التعلل بالضبر وحنام تبقى المحدثات بلانكر

ولعل أبعث بالتصيدتين لجملة الهدى فتشرهما للعبرة

والمقصود هنا بيان أن المسلمين اليوم ليسوا على شيء من الاسلام

فان قال قائل : حق الصلاة ؟ قلنا له : ما قاله أنس رضى الله عنه « أستم غيرتم فيها ما غيرتم ، فصرتم تنفرونها نقر الغربان ، وبعد أن يصلى أحدهم يدعو الله من المقربين في زعمه ليقرّبه الى الله

وقد قال تعالى (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم) الآية . وكذلك المسلمون ليسوا على شيء حتى يقيم القرآن أى يمتسكوا به ويعملوا بأوامره ويحكموا به ويتحاكموا اليه . وإلى سنة رسول الله ﷺ

إننا إذا أردنا أن نزن حال المسلمين اليوم بالقرآن الكريم والسنة النبوية نجاء كفهم شائلة عاتلة . وإذا أردنا أن نحقق نسبهم الى الاسلام نجد أدياء لا يمتوز اليه الا بالاسم . وإذا أردنا أن نقيس ما بينهم وبين أسلافهم من مشركى العرب وجدنا أبا جهل خيراً من كثير منهم وأبا لهب أفعه منهم وأعلم بمادات عليه كلمة التوحيد وإذا أردنا أن نقايس بينهم وبين السلف الصالحين وجدناهم بالنسبة للصالحين فى أسفل سافلين والصالحون فى أعلى عليين . ذلك لأنهم أعرضوا عن كتاب الله علم وعملا واعتقادا ، وعن سنة رسول الله ﷺ وفنذت قلوبهم بكتب وعلوم لاصلة له بالقلوب . ولا يمكن أن تستفيد منها القلوب والارواح شيئاً بل بالعكس قد أفسدتها فجعلتها قاسية قاسقة عن أمر ربها

تسمع العويل فى فلسطين والصياح فى طرابلس والجوار فى تونس واخوانها من بلاد الغرب وتسمع فى الشرق والغرب من الشعوب الاسلامية وقد اشتدت على الكل وطأة المستعربين وهم يستغيثون فلا يغاثون ويستجدون اخوانهم ، وأخوانهم فى العذاب مشتركون وقد ملأوا الصحف عويلًا وبكاء وأسباب النصر والعز بين يديهم فلا يعلمون وتدعوهم الى المناب فلا يتوبون وسنة الله لا تتبدل قال تعالى : (ان ربي على صراط مستقيم - ولا تكافرين أمثاله ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) كان اليهود يدعون انهم شعب الله وأنهم أبناءه وأحبائه وأولياؤه فما اغنت عنهم تلك الدعاوى شيئاً، ومثل هذه الدعاوى يدعيها المسلمون من غير عمل ولا اتباع فلم تنفع عنهم شيئاً

خصائص الاسلام

للأستاذ الكبير أبي الوفاء محمد درويش

* ١٧ - تنظيم المال *

المال عصب الحياة ، وقيام الناس في الدنيا ، يقوم بمعاشهم ، ويصلح أمورهم لا يتم للأفراد ولا للأمم أمر إلا به ، فإذا صفت منه يد الفرد ضاقت عليه الأرض بما رحبت ، وسدت في وجهه فجاجها ، إن جاع لم يجد ما يقيم صلبه ، أو يمسك جوباءه ، وإن خلقت ثيابه لم يجد ما يستر به سواته ، أو يدفع به غوائل الحر والقر ، وإن خلت منه خزائن الدولة ضعف شأنها ، واستهان بها أعداؤها ، وطعم فيها من يليها ومن يبعد عنها ، وعجزت عن الدفاع عن نفسها ، وأصبحت لقمة سائغة لكل من يحاول إزديادها . وحوادث الماضي تشهد بذلك وتبينه ، وأحداث الحاضر تنطق به وتؤيده .

والاسلام هو الدين الخالد ، الذي أنزله الله لينظم به شئون العالم كله الى يوم القيامة ، فلا تعجب إن رأيته يعنى بالمال عناية بالغة : يحض على كسبه من كل وجه مشروع ، وينظم تداوله بين الناس ، وانفاقه في الوجوه الصالحة ، ويحرم إضاعته بغير نفع .



دعا الاسلام الى العمل وكسب المال ، حتى لا يكون المسلم عالة على غيره ، وحتى يصون ماء وجهه أن يريقه بين أيدي الناس . قال تعالى (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) وقال تعالى (هو الذي جعل لكم

الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) . وقال عليه اله والسلام « لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره خير له من أن يسأل أحدا فية أو يمنعه » إلى غير ذلك من النصوص التي تحض على كسب المال ، والترفع فلة السؤال .



ولكن النفس إذا ذافت لذة المال وكسبه ، فُتنت به ، وأغرمت بجمعه وأحضرت الشح ، وولمت بالحصول عليه بكل وسيلة ومن كل سبيل ، وحرصه عليه فلم تنفقه في وجوهه ، وضنت بحق الله فيه فلم تخرج منه حق السائل والمحروم ولم تطعم يتيما ولا مسكينا ، ولم تصل به رجاء ولم تؤت ذا قربى ، فأراد الله أن يحو من شره النفوس وجشعها ويقف من اندفاعها وجماحها ؛ فنبهها الى ما في الش من سوء المغبة على النفس وعلى المجموع ، والى أن المال بلاه بمنحن الله به عباد ليتبين المصلح من المفسد والكريم من الضنين ويمتاز الشاكر من الكنود ، فقال تعالى (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) وقال تعالى (إنكم أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم) وقال تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وقال تعالى (ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنكم من يبخل ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء ؛ واز تنولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) وقال تعالى (وأما من يبخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) وقال تعالى (وما يغنى عنه ماله إذا ردى) وقال تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون . وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم) وقال تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فنبشرهم بعذاب أليم : يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ؛ هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون) وقال تعالى

(ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون . فاعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه) والنصوص في هذا المعنى كثيرة ، وكلها نهيب بالإنسان إلى أن يتحرر من أسر المال ، وأن ينفقه في سبيل الخير ووجوه البر ، ابتغاء مرضاة ربه .

* *

وعلم الله أن من الناس من يأتيه المال عفواً صفواً لم يحرك لجمعه يدأء ، ولم يتعب فيه بدناً ، فيكون هينا عليه ، فينفقه في شهوات الشيطان والنفس الامارة ذات اليمين وذات الشمال من غير أن يتحرى به وجوه الحق والنفع والخير له أو لآمنه ، فأراد الله أن يعالج هذه الحال بالحكمة السامية والموعظة الحسنة ، فنهى عن التبذير والاسراف وأذمر بسوء المصير كل مبذر ومسرف . قال تعالى : (ولا تبجل يدك مغولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسوراً) . وقال تعالى . (وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذراً . إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين ، وكان الشيطان لربه كفوراً .) ووضع دستوراً حكماً يعلم الناس القصد في المال . فقال تعالى . (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) .

وضرب على أيدي السفهاء الذين ينفقون المال في غير وجهه ، ويعيثون فيه فساداً ، ولا يحسنون تدبيره ، وسلبهم حرية التصرف وأمر بالحجر عليهم إرعاها على أموالهم ، واحتفاظاً بمصلحتهم . قال تعالى (ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً وارزقوهم فيها ، واكسوم ، وقولوا لهم قولا معروفاً .) كما أمر الأوصياء بالحرص على أموال اليتامى وتشميرها ، وحسن الرعاية لها حتى لا تنهب ضياعاً ، فإذا تبين رشدكم ، دفعت اليهم تامة موفورة ، ونهائم عن أن يظلموهم منها شيئاً . قال تعالى : (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ، إنما يأكلون في

بطونهم ناراً وسيلوت سميماً) وقال تعالى : (وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح ، فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم ، ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا ، ومن كان فضياً فلا يستعفف ، ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ، فإذا دفعتم إليهم أموالهم ، فأشهدوا عليهم ، وكفى بالله حسيباً .) . وقد تضمنت هذه الآية الكريمة من الفقه المالى ما فيه بلاغ : دعت إلى امتحان اليتامى ، اذا بلغوا سن الرشد ، فان تبين رشدهم وظهر بالاختبار حسن تصرفهم دفعت إليهم أموالهم ، وان تبين سفههم ، وقلة خبرتهم بألوان التصرف ، وفنون المعاملات لم تدفع إليهم ، بل تظل في يد الوصى أو القيم ، ينميها بالمعروف .

ونمت عن اتلاف أموال اليتامى بالاسراف فيها ، والمبادرة إلى اضعافها وأكلها واغتيالها قبل أن يبلغوا السن التى تمكنهم من المطالبة بها ، ومحاسبة القائمين عليها ، كما أوصت الغنى الذى بسط الله له فى الرزق أن يستعف عن هذه الأموال فلا ينال منها شيئاً ، وأباح للفقير الذى قدر عليه رزقه أن يأكل منها بالمعروف ، بقدر ما يستحق من الاجر ، جزاء عمله فيها ، ورعايته لها ، وأوصت بالشهاد على اليتامى إذا دفعت إليهم أموالهم حين يستبين رشدهم ، دفعاً لما عسى أن يقع من التنازع بين القصر والأوصياء ، وحسباً للتنازع بينهم ، وقضاء على كل ادعاء .



نهى الاسلام عن أن يخرج الانسان من ماله كله ، ولو فى وجوه الخير والبر ، فقد أمر رسول الله ﷺ كعب بن مالك لما أراد أن يخرج من ماله كله صدقة فنهى تعالى ، حين تاب الله عليه . فقال له : « أمسك عليك بعض مالك ، فهو خير لك »

وروى البخارى عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال : « جاء النبى ﷺ

يعودنى - وأنا بمكة ، وهو يكره أن يموت بالأرض التى هاجر منها - فقال : يرحم الله ابن عفراء قلت : يا رسول الله ، أوصى بمالى كله ؟ قال : لا ، قلت : فالشطر ؟ قال : لا . قلت : الثلث ؟ قال : فالثلث ، والثلث كثير ، إنك إن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس ، فما أروعهم من نظام ، وما أعلمه من تشريع ! .



جعل الاسلام فى أموال الأغنياء نصيباً مفروضاً للفقراء الذين لا يجدون ما ينفقون ، إبقاء على كرامة المؤمنين أن تجرح بذل التكفف والسؤال ، وتوثيقاً لآواصر الود بين الأغنياء والفقراء ، حتى لا يحسدوهم على ما آتاهم الله من فضله ، فيتعاونون على الاتم والعدوان عليهم ، وانتزاع الأموال من أيديهم بغياً وعدواً ، وسفك دمائهم عدواناً وظلماً ، ولا أظنك غافلاً عما أحدثت الاشتراكية الهدامة من الفساد فى الأرض ، والعدوان على الأبرياء ، وانتهاك الحرمات ، هذه الاشتراكية الجامحة التى برأ الله منها الاسلام والمسلمين وجعل دونها سداً منيعاً بما شرع من فريضة الزكاة المقدرة تقديرًا حكماً ، هو أحكم ما يمكن أن يتصوره فكر إنسان عليم .

إن جزءاً من أربعين جزءاً من مال الفنى الذى ظل فى حراسة الله حولاً كاملاً لا يبرزاً صاحباً شيئاً ، إذا طابت به نفسه لأداء حق الله ، وإعانة الفقراء والبائسين على أمر معاشهم ، وقد ضمن الله تعالى إخلافه فضلاً منه ونعمة . (والله واسم عليم) لقد أظل المسلمين عصر كان الفنى يحمل زكاته على كفه ثم يطوف بها على الفقراء ، ففنى أولئك الفقراء بالمال ، وغنيت نفوسهم بالفضيلة ، فما كانت أيديهم ولا

أعينهم لتمتد الى مالا يحل لهم أخذه ، ولا يجعل بهم تناوله ، تمفنا وقذاعة .
ذلك يوم كثر المال في أيدي المسلمين بما أفاض الله عليهم من الفتح ، و
غنموا من الغنائم وما تدفق في خزائهم من مال الجزية ، وما كسبوا من مزاو
الأعمال الشريفة مع ما صبغت قلوبهم به من الرحمة والاحسان وحب الآخرة
وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول كما روى الامام البخارى : « تصدقوا فانه يأتي
عليكم زمان يمشى الرجل بصدقه فلا يجد من يقبلها ، يقول الرجل : لو جئت به
بالأمس لقبلتها ، أما اليوم فلا حاجة لي بها »

فهل رأت الدنيا عصراً كهذا العصر الذي اغتنى فيه الناس بالمد والفضائل
يوم كان الناس مستمسكين بدينهم ، حراسا عليه مستقيمين على سنته . فما أجزل
الاسلام من دين ، وما أعدل شريعته من شريعة !



وكانت هذه الأموال التي لا تحصى راغباً فيها ترد إلى بيت المال لتنفق في
مصالح المسلمين : تؤمن بها السبل ، وتشق الأنهار ، وتعبد بها الطرق ، وتقام
الجسور ، ويعد بها ما يستطاع من قوة ومن رباط الخيل ، لا يهاب عدو الله وعدو
المؤمنين . وما كان الأئمة مفتاتين بانفاقها في هذا السبيل سبيل الله ، لأنها من
مصارف الزكاة التي أمر الله أن تصرف فيها . قال تعالى : (إنما الصدقات للفقراء
والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله
وابن السبيل فريضة من الله . والله عليم حكيم .)

(للموضوع بقية)

الى اخواني جماعة أنصار السنة المحمدية

بقلم الأستاذ الفاضل الشيخ محمد احمد عبد السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على محمد وحزبه . وبعد :

فبمناسبة قولكم في العدد السابق أني لمزت الجماعة ، ولا يليق بمنثلي معكم مثل هذا ، ولأنه فسوق ، وقد قال الله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) لهذا أقول : فإنه لا يخطر ببالكم أبداً أني ألزمكم ، وان كنت لمزتكم فاني قد لمزت نفسي قبلكم ، ذلك لأنكم بضعة مني وأنا بضعة منكم ، وان صلتى بكم كصلة الروح بالجسد أو أشد ذلك لأنكم أخلص خلاصة اخواني في الله عز وجل ، وأجبههم إلى قلبي ، وأعزمهم على مهجتي .

يا « أنصار سنة محمد » أنتم حقاً أخلائي وأوفيائي ، وأنتم حقاً أصدقائي وأصفيائي وأنتم وحدكم الذين يستريح قايي بكم ، ويطمئن خاطري اليكم ، وترتاح نفسي وضميري بمجالستكم ومحادثتكم ، فوالله إنكم لأعز علي من كثير من أهلي وأقاربي وكل عشائري ومعارفي . وليس ذلك لقراءة ولا لنسب بيننا ، ولا لغرض ولا لمال ولا لجاه ولا لجلب خير ولا لدفع ضرر ، بل إنما هي الأخوة فقط في الله ، والمحبة في الله إنما هي الروابط الدينية الاسلامية ، والمودة الالهية الربانية التي دعت اليها الآيات القرآنية على لسان الحضرة المحمدية .

ولا غرابة ان قلت انكم أنتم آلي وعصيتي وأصحابي وأقاربي وأنسبائي وأحبائي بل أنتم أعز أعزائي وأحب أحبائي ، فوالله ما صبات عنكم ولا مالت نفسي لحبيظة

الى صوبة ، كيف وأنتم شمس الهدى ومصابيح الدجى ، وأنتم بذور الارض وكواكبها وأنتم الأئمة والسادة والقادة ، وأنتم « القوم لا يشقى جليسكم » ان شاء الله ؛ فلا طلعت على شمس ذلك اليوم الذى أحرم فيه منكم ، وفض الله كل فم يلزمكم .
هذا وانى أخطب الاسناد الجليل الفاضل داعية السلف ، الذى ستر اسمه عنى وليس بالذى يخفى على مثلى فأقول : إننى لم أنكر ولن أنكر عمل « الجماعة » وجهادها المتواصل ، فلقد جاهدت فى الله جهاداً كبيراً لم يعرف مثله عن غيرها من هذه الجمعيات الكبيرة البنيان ، الكثيرة الاخوان .

لقد فتح الله بأنصار السنة المحمدية (وتلاميذها وتلميذاتها) أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً ، فبصر بهم بعد العمى ، وهدى بهم بعد الضلالة ، وقوم بها بعد الاعوجاج ، وأرشد بها بعد الفواية ، وأصلح بها بعد الفساد ، حتى أصبح طريق السلف الصالح محمد الله منتشراً فى كل البقاع ، فما من مدينة ولا بلد ولا قرية ، بل ولا قطر إلا وفيه داع الى الحق أو دعاة (ذلك الفضل من الله) فكم من أعلام للتوحيد الخالص رفعتها ، وكم من آيات بينات تليت على قلوب غافلة مغمورة فنبهتها وللحق أيقظتها ، وكم من سنن صحيحة أحيتها ونشرتها ، وكم من بدع وضلالات وخرافات ومنكرات وأضاليل ونزعات فاشية بين الناس يعدونها من أفضل القُرب والعبادات اجتنتها ؛ وكم من ظلمات بنور الحق أحرقتها .

فبالت كل الجمعيات الاسلامية توافقت معها على هذا الاصلاح وتكاتفت ؛ وبالت أعضائها تكاتفوا وتعاونوا على هذا البر والتقوى ، إذاً لا هدى بهم أضعاف من اهتدى الى اليوم ، وان كانوا حقاً مجتمعين على الهدى ، ولا ظهر الله بهم دينه على الدين كله ولو كره المشركون . ولكن صدق ربى إذ يقول (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) وفى الحديث : « افرقت اليهود والنصارى على ثنتين وسبعين

فرقة ، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا ما أنا عليه وأصحابي ، وأرجو أن يكونوا هم (جماعة أنصار السنة المحمدية) المذكورون في حديث « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك » هذا وباسيدي الأستاذ الفاضل لك العتي حتى ترضى . ولك العتي حتى ترضى ، طاعف واصفح الصنح الجميل ، ولكن لا يمنعني هذا أن أقول لفضيلتكم ما أعتقده حقاً . وأصارحكم بما يمكنه ضميري وينطق به لساني . وأيقنت واعتقدت وجزمت وأكنت إنه الحق المنزل من عند الله على لسان محمد بن عبد الله ، وأزيد لك ياسيدي عبارتي إيضاحاً . وبياناً وإفصاحاً . أني على ما اعتقدته هذا أحبي . وعليه أموت . وعليه ألتى ربي جل علاه .

ألا وهو الجهاد . والأمر بالجهاد ، والدعوة القوية الى الجهاد ، وتحريض الناس على القتال والجهاد ، حتى نكون جميعاً دولة مجاهدة ، لا يتعالى علينا أهل الكفر ولا غيرهم من الملاحدة ، ولا يستثنى من الدعوة إلى الجهاد إلا من استثنى الله في الكتاب كما قال تعالى (قل للمخلفين من الأعراب مستدعون إلى قوم أولى بأس . شديد . تقاتلونهم أو يسلمون . فان تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً . وإن تنولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً أليماً . ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) الآية

ياسيدي : الأمة الاسلامية حقيرة مهينة ولا يرفع عنها هذا الخزي إلا الجهاد . الأمة الاسلامية جبانة ضعيفة . فلا تقويها الا الدعوة الحارة الى الجهاد . الأمة الاسلامية ذليلة . فلا يعيد لها عزها الأول الا الجهاد . الأمة الاسلامية انهب واستلب منها اكثر ميراث أجدادها : فلا يعيدها إلا الجهاد . المسلمون بأجمعهم هلكوا فلا ينقذهم إلا الجهاد . المسلمون في بحار الغفلة والسهو غارقون مغمورون . فلا يوقظهم الا الجهاد ، وبالجلة المسلمون ميتون . فلاحياة لهم الا بالجهاد .

ياسيدى الفاضل ، ان الخطب الكثيرة وإلقاء المحاضرات وكثرة الوعظ والتذكير والتدريس فى كل وقت وزمان وأوان . وان شحن المجلات والكتب بالعلوم النافعة الصحيحة الدالة على التوحيد الخالص وعلى اتباع الكتاب والسنة . والنهى عن الخرافات والبدع . لا شك أنه الحق المطلوب والضالة المنشودة . وهو سبيل محمد ﷺ وهو الصراط المستقيم وحبل الله المتين - الا أنه (لا تأخذنى) لا ينصر به وحده الدين . ولا تتم به دعوة سيد المجاهدين . على هذا الحال ولا بعد ألفى سنة . واذا كان كذلك فلا بد إذا من الجهاد . والدعوة الشديدة القوية الدائمة الى الجهاد

محال ثم محال ياسيدى أن هذه الدعوة السنية الخالصة . التى لا يزيد رجالها الا ببطء بطيء - أن تجند للاسلام جنوداً . أو تجيش له جيوشاً . أو تفيظ له عدوا . بل هذه الدعوة الحققة السلفية محتاجة فى تبليغها وتوصيلها إلى مسامع الناس وقلوبهم الى سلطان حاكم . فلا تقام إلا بتنفيد قاهر . اللهم الا من هدى الله قلبه فجاء الى هذا الخير على قدميه طائماً . ولذا كانت جماعة أنصار السنة على طول مدتها دون غيرها أقل إخوانا . وأقل مالا وعددا . لا أعيركم وأنا منكم (ولكن الكرام قليل)

لقد قلت ياسيدى وأنعم بما قلت ؛ (إن هذا الجهاد إنما يكون من أمة اسلامية ، خلصها الاسلام الصحيح من شوائب الشرك والوثنية ، .. تصلح كل صلاحية لبناء جيش اسلامى لا يرتد على أعقابها . ولا ينهزم عند اللقاء) لامية فيه ، ولكن أنى لنا هذا وكيف ؟ ومن أين تكون هذه الجبهة ومنى يكون هذا ؟ وفى أى الايام ؟ أوفى أى الأعوام ؟؟ أظن أننا لو عشنا عمر نوح عليه السلام ومثله معه

نحن الآن عباد فقط ولسنا مجاهدين ، ومحمد ﷺ وأصحابه كانوا رهبانا بالليل . أسوداً وفرساناً بالنهار . فلنجمع بين عبادتين واجبتين كسلطنا الذين نحمل رايتهم . سيدى الأسناذ اذا كنا لنجاهد كما جاهد محمد ﷺ وخلفاؤه وأصحابه . فقد وجب علينا عقلاً أن نجاهد كهؤلاء الكفار ، ونفاز من هؤلاء المشركين . الذين

تحقيق ابتناء دين الوعدة على المنطق اليوناني

والرد على من انتصر لابن عربي

قال الكاتب المنتصر لابن عربي في العدد ٤٨ من مجلة الاسلام صفحة ٣٧ مانصه :
ونحن نقول للكاتب أن يذهب في العجب من ابن حجر كل مذهب ، ولكن من
ذا الذي يجاريه في مزاعمه وبوافقه على أقوال الكافة من العلماء المتضمنة للمدح
والثناء ، والانتصار لابن عربي على شائيه من الطغمة الجهلاء نحن لانعرف سندا علميا
يرجح رأى ابن المقرئ على رأى ابن حجر ، ولكن الرأى الاول مقدم فى نظر الكاتب
على شذوذه وبطله لكونه صادف هوى فى نفسه الى قوله فنحن لا يسمننا الا تعزيز
رأى ابن حجر ، وهو الحق الصراح الذى لا ريب فيه برأى غيره من العلماء ،
هذا كلامه

يأبون إلا قتالا دائما . وجهادا دائما واصبا بالمال والنفوس والنفس ، ولا يرتضون إلا
بغزو الاسلام وأهله . وإلا محق القرآن وأهله . ومع هذا فهم أبدأ منصوره ، والسلطان
الاسلام مستعبدون ، ومستذلون . أفيرى الجماعة أنهم (أى الكفار) بإيمانهم علينا
ينتصرون . أو بتوحيدهم واتباعهم للكتاب والسنة علينا يتعالون . كلا بل هو الشره
والطمع والجشع . وحب الرئاسة والعزة والسلطان وبذل الأموال . والأنفس والثمرات
فى سبيل النضال والقتال . وقضت سنة الله الكونية أن القوى يغلب الضعيف ،
والشاكى يقتل الاعزل (ولن نجد لسنة الله تبدلا - ولن نجد لسنة الله تحويلا) هذا
هو أكبر أسباب نصرهم . مع شركهم الظاهر وعبادتهم للأوثان .

محمد احمد عبد السلام

(يتبع)

والجواب : أن مازعه المعترض على الكاتب فيما كتبه في مجلة الهدى النبوى (عدد ١٢ ص ١٣) من أنه مقلد لابن المقرئ فيما كتبه ، فزعم باطل ، وتقول محض لأنه إنما نقل في مقاله عقائد ابن عربى من كتابه الفتوحات ، ومن كتابه الفصوص ، المشروح بشرح الجامى وبالى افندى ، واعتمد فى فهم معنى كلامه على ما أوضحه ابن عربى فى تفسيره لاصطلاحات الصوفية فى كتابه الفتوحات ، وعلى ما أوضحه الجامى والنابلس وبالى افندى ، وفسروا به عقائد ابن عربى فى كتابه الفصوص ، وبعد تدقيق النظر فى هذه الكتب تبين له بوضوح أن كلامه وكلام شراح كتابه نصوص قاطعة بل من قبيل المفسر والحكم اللذان لا يمتثلان تأويلا ولا تخصيصا ولا نسخا

والمعترض سلم بما نقله الكاتب عن الفتوحات والنصوص بدليل انه لم ينكر كونها عقائد ابن عربى ، ولا أنكر وجودها فى كتبه وعلاوة على ذلك اعترف بأنه قد سمع عن ابن عربى نفسه كتابه الفتوحات المكية جماعة من العلماء يبلغ عددهم الألف ثم قال : وصور السماعات موجودة بدار الكتب المصرية ، ولازم ذلك كله انه معترف بأن جميع ما يحتوى عليه كتاب الفتوحات والفصوص هو عقائد ابن عربى

إذا تمهد هذا فأقول : قال ابن عربى فى المجلد الثانى من الفتوحات فى الباب ٧٣ صحيفة ٢١ ما نصه . فالفقراء هم الذين يفتقرون الى كل شىء من حيث ان ذلك الشىء هو مسجى الله فان الحقيقة تأبى ان يفتقر الى غير الله وقد أخبر الله أن الناس فقراء الى الله على الاطلاق ، والفقير حاصل منهم فعلنا ان الحق قد ظهر فى صورة كل ما يفتقر اليه فيه ، فلا يفتقر الى الفقراء الى الله بهذه المثابة شىء وهم يفتقرون الى كل شىء ، فالناس محجوبون بالاشياء عن الله ، وهؤلاء السادة ينظرون الاشياء مظاهر الحق تجلى فيها لعباده حتى فى كل أعيانهم ، فيفتقر

الانسان إلى سمعه وبصره وجميع ما يفتقر اليه من جوارحه وإدراكاته ظاهراً وباطناً. وقد أخبر الحق في الحديث الصحيح ان الله سمع العبد وبصره ويده، فما افتقر هذا الفقير الا إلى الله في افتقاره إلى سمعه وبصره، فسمعه وبصره إذاً مظهر الحق ومجلاه . وكذلك جميع الأشياء بهذه المثابة ، فما ألفت سرعان الحق في الموجودات وسريان بعضها في بعض وهو قوله (سربهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم) فالآيات هنا دلالات انها مظاهر للحق ، فالفقير من يفتقر إلى كل شيء وإلى نفسه ولا يفتقر إلى شيء - إلى قوله - قال تعالى (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) أى ليزلوا إلى حتى يعرفونى فى الأشياء ، فيذلوا إلى لا لمن ظهرت فيهم أو ظهرت أعيانهم بكونهم مظاهر لى ، فوجودهم أنا وما يشهدون من أعيانهم سوى وجودهم. انتهى كلامه باختصار

وقال أيضاً فى الفتوحات جلد ٢ ص ٦٠٤ مانصه : فسبحان من أظهر الأشياء وهو عينها فما نظرت عيني إلى غير وجهه ، وما سمعت أذنى خلاف كلامه ، فكل وجود كان فيه وجوده ، وكل شخص لم يزل فى منامه انتهى

فأقول أولاً للمعترض كما أنه لا يسعك الا أن تعتقد أن رأى ابن حجر فى ان هذه الكلمات وأمثالها فى كتبه هى الحق الصراح الذى لا ريب فيه ، فأنى لا يسعنى الا أن أعتقد هذه الكلمات أعظم كفر وإلحاد وجداً على وجه الأرض

وثانياً انى أطلب منك ومن كل من يزعم أنها مؤولة ، أو أنها بنية على اصطلاحات خاصة تخرج بها عن معانيها المنصوصة بالحكمة القطعية ، أن تبينوا وجه تأويلها وماهى الاصطلاحات التى بنيت عليها لكي يحذر الناس اعتقاد معانيها المفهومة منها

وثالثاً اذا كانت هذه الكلمات مؤولة فلماذا لم تكن كلمات من يقول ان الله هو المسيح ابن مريم ، مؤولة ؟ مع أن تأويل كلام هؤلاء اذا كان محتملاً أولى من تأويل كلام ابن عربى لأن كلماتهم غير مؤكدة بأنواع التأكيدات ، بخلاف كلام ابن عربى فإنه يؤكد بأنواع التأكيدات ؛ ومكرر بألف المرات ، ويزيد على دين النصارى بأنواع التحريفات لكلام الله وكلام رسوله ﷺ وبأصناف الالحادات فى ذات الله وصفاته

وأسمائه وأفعاله وجميع شرائعه وأنبيائه وعباده كلهم في الدارين . ولولا خشية الاطالة
لذكرت شيئا من ذلك ، لأن الجميع لاتسعه المجلدات ولايحيط به إلا رب السموات .
ولكن تؤخره الى وقت آخر لأنى أريد الآن ان اكشف الغطاء عن حقيقة دين
ابن عربى ببيان مأخذه ، وتوضيح أساسه الذى بنى عليه ، إزالة لوهم من بحسب
اقتنائه على الكشف والنبوة وتعليم الحق لابن عربى شفاها من دون واسطه كما قد زعم
ذلك وصرح به فى عدة مواضع من الفتوحات ، ونقله عنه الشعرا فى أوائل الكبريت
الأحمر الذى بهامش اليواقيت

نحن نقول : شئ من ذلك لم يكن ، ولا يمكن ان يكون ؛ انما بنى دينه على قياسه
على بعض الكلليات المنطقية ، وعلى اتباعه لكيفيات بعض معانى الآيات المتشابهة
من حيث الكيفية ، والمحكمة ، والأحاديث الصحيحة والضعيفة والموضوعة ، مثل آية
(كل شئ هالك إلا وجهه) ففسر بمجهله الفاضح كلمة هالك بمعنى معدوم . ومثل
حديث « كنت سمعته » الخ ففسره بأن الله بالحقيقة يكون عين سمع العبد وبصره
ويده ورجله ، وقاس بمجهله على هذا المعنى الذى ماقلته اليهود ولا النصارى ولا المجوس
ولا سائر ملل الكفر قوى العبد وجوارحه الظاهرة والباطنة أى القوى الباطنة التى
اخرعها الفلاسفة وضلوا بها ضلالا مينا ثم قاس على العبد جميع الحيوانات والموجودات
بأسرها فى إعطائها ذلك المعنى الفاجر ، ومثل حديث « كنت كنزا مخفيا » وحديث
« من عرف نفسه فقد عرف ربه » وحديث « لا يسعنى أرضى ولا سماءى ولكن وسعنى
قلب عبدى المؤمن » مع أن هذه الأحاديث الثلاثة موضوعة باتفاق أهل المعرفة
بالحديث . ومع ذلك نراه هو والغزالى وأمثالهما يكررون الاحتجاج بها على معان
إلحادية نسبوها الى هذه الموضوعات ، ومفادها بمنزل عما فسر وهابه من المعانى الباطلة
على ما سيجئ ، توضيحه فى مقال آخر

عز الدين بن عبد القادر

السيرة النبوية

قال تعالى على لسان ابراهيم (١٢٩: ٢) ربنا وابث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم)
وقال (١٤٦: ٢) الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون)

وقال الله تعالى (١٥٦: ٧) ورحمى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ١٥٧ الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجيئونه مکتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون)
وقال (٦: ٦١) واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل إني رسول الله اليكم مصداقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ، فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين)

وقال (١١٠: ١٨) قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ أنما إليكم إله واحد)
وقال (٩: ٤٦) قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم إن أتبع إلا ما يوحى إليّ وما أنا إلا نذير مبين)

وقال (١٦٣: ٤) إنا أوحينا إليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده)

وقال (٢٨:٣٤) وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون

وقال (٤٠:٣٣) ما كان محمد أباً أحدهم من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين

وكان الله بكل شيء علماً

وقال (٤٦:٣٣) يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله

بأذنه وسراجاً منيراً

١

وقال (١٦:١٥:٥) يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم

تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير . قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به

الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بأذنه ويهديهم إلى

صراط مستقيم .

حكمة ارسال الرسل

خلق الله الإنسان على فطرة أكل وأفضل من غيره من أنواع الحيوان ، وأودع

فيه من العقل والتفكير والتمييز ما يفرق به بين اللذة والآلام المعنوية ، فوق إحساسه

بالذات والآلام الحسية الظاهرية ، فله بذلك نوع آخر من الحياة الروحية غير الحياة

الحيوانية الجسدية . وفطره الله كذلك مستعداً لإدراك ما لا ينقطع من المدركات ،

وقوة تفكيره لا تزال متشوقة مجتهدة في تحصيل أعظم ما تستطيع من العلوم . فمن ثم

جعل الله تعالى له من النظام في هذه الحياة ، وطرق السير فيها غير ما جعله لبقية

أنواع المخلوقات

ومن لوازم ذلك أن جعله مدنياً بطبعه ، لا يتيسر له استكمال أسباب عيشه

فيها إلا بالاستعانة باخوانه من بني جنسه وبغيرهم ، وذلك مستلزم وجود جماعات

متحدة ، يقوم أفرادها بمختلف الأعمال التي تهى أسباب الحياة لهذه الجماعة

متضامنة متعاونة ، وكل فرد يؤدي لهذه المجموعة عملاً موظفاً عليه في حد وظيفته ،

ويتوفر على القيام بها ، فينتقنها و يؤديها على الوجه الانم الاكمل .
والعقل الذى ميز الله تعالى به الانسان ، وأحله أعلى الدرجات بكامله ونضوجه
وصفائه لا يستطيع وحده أن يقف من قوة النفس الحيوانية ويسكب من جماحها ،
فيقفها عند حد الاعتدال والرضا بحقها دون عدوان وشره فى حق بقية أفراد الانسان
فاقتضت الحكمة الالهية أن تجعل لهذا الانسان حياة أخرى وراء هذه الحياة ،
لا تنفى كما تنفى هذه ، ولا تزول كما تزول ، فهى باقية أبداً . وجعل هذه الحياة الأخرى
دار الجزاء لما كسب الانسان فى حياته الأولى (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى
الذين أحسنوا بالحسنى) .

فكان من اللائق بواسع رحمة الله و بديع حكمته أن يسن لهذا الخلق الكريم
الذى سواه بيده ، ونفخ فيه من روحه : قانوناً يتناسب مع مكانته ويتفق ومأعطى
من هبات إلهية وفيوضات رحمانية . صورة فى أحسن تقويم ، ولسان مبين يترجم
به عما فى نفسه من معلومات ومكنونات ، وعقل يزن به عمله ، ويتقن به صنعه ،
ويضبط به قوله ، ويحكم به أمره ، ويدبر به شأنه (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم
لتعملون شيئاً وجمال لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون)

لذلك كان لابد له من قانون سماوى ينظمه ويضبط أمره ، ولا يكون ذلك إلا
من خالقه ومبدعه العليم الخبير بظاهرة وباطنه ، وسره وعلمنه . فمن الذى يتولى عن
الله إبلاغ الانسان ذلك القانون السماوى الذى يهذب النفوس الطائشة ، ويكون مع
العقل والفطرة السليمة قوة تقف النفس الحيوانية عند حد الاعتدال ، وتكف
الغضب الانسانى عن غائلته وطيشه ونزواته الفاشمة الظالمة ؟

لا يمكن أن يكون ذلك المبدع إلا ذا مزايا عظيمة وصفات كريمة ، وقوى قد
هياها الله بها وأعده ليسيطر على النفوس فيخضعها ، ويتمكن من الأرواح فيجذبها ،
لنطقه عنه ذلك القانون السماوى ، ولترى فى ضوئه سبيل السعادة ممهداً بين يديها فلا

تُحيد عنه ولا تميل . ذلك هو الرسول ﷺ (والله أعلم حيث يجعل رسالته)
ولقد بعث الله في كل أمة رسولا يبلغها ما يختاره - رحمة بها - من
قانون يتلام مع استعدادها الفطري ويتناسب مع ما وصلت اليه من درجات الرقي
في الحياة .

وما زال الله بالإنسان يتعمده ولهمد له سبيل الحياة ، ويرقيه في درجاتها صعوداً
حتى بلغ أعلى درجاتها ، ووصل الى نهايتها التي ليس بعدها إلا الانحدار والهبوط الى
الفناء والزوال (سنة الله في خلقه ولن نجد لسنة الله تبديلاً) (حتى اذا أخذت
الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهاراً
فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس) وقال ﷺ « بعثت أنا والساعة كهاتين -
وحلق بين أصبعه النسابة والتي تليها » .

وحين وصل الإنسان الى ذلك المقعد من الحياة الأرضية ، وبلغ ما بلغ من
رقى الحضارات ، وتقدم العلوم والفنون ، كان في أشد الحاجة الى دين يلم بجميع
ما يحتاج اليه ، ويقوم مسيطراً على كل سبيل من سبلها ، ويسطع بنوره على كل ناحية
من نواحيها ، فاختار الله تعالى لذلك خير خلقه وأشرف رسله محمداً ﷺ وعلى سائر
إخوانه الأنبياء المصطفين الأخيار .

مَطْبَعَةُ أَنْصَارِ السَّنَةِ الْمَحْمَدِيَّةِ

قررت إدارة مطبعة ﴿ أنصار السنة المحمدية ﴾ قبول المساهمين بالثمن الأصلي
(٥٠ قرشاً) لمدة أخرى نهايتها آخر ربيع الثاني الحالى ويرفع قيمة السهم بعد نهاية
ربيع الثاني الى ٦٠ قرشاً مع حفظ حق المساهم في أرباح العام الحالى ما
الادارة

الْفَسْتَاوِي

جاء من الأخ أحمد محمد علي ما يأتي :

س (١) هل للجمعة سنة قبلية ؛ كالظهور ، وهل ثبت أن النبي ﷺ أو الصحابة كانوا يصلون ركعتين أو أكثر قبلها . وما السنة الثابتة في ذلك ؟

س (٢) هل للمؤمنين أن يجهروا بقول (آمين) بعد فراغ الامام من الفاتحة ؟ وما مقدار هذا الجهر ؟ وهل ما يروى أن « أم ورقة كانت تواظب على الصلاة خلف النبي ﷺ في الصف السابع والخمسين وكانت تسمع جهر النبي ﷺ بآمين » صحيح ثابت ؟

ج (١) الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه ومن تبعه .

روى البخارى عن السائب بن يزيد رضى الله عنه قال « كان النداء يوم الجمعة أوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي ﷺ وأبى بكر وعمر رضى الله عنهما » وهذا الحديث يدل على أن النبي ﷺ كان يخرج من بيته الى المنبر . فجلس فيقوم بلال يؤذن . فاذا فرغ بلال من أذانه شرع النبي ﷺ في الخطبة . فاذا فرغ منها نزل فصلى الجمعة . ففى كانت السنة القبلية للجمعة ؟ اللهم إلا اذا قلنا : ان صلاة النفل في المسجد يوم الجمعة لمن راح إليه مبكراً . كما ورد ذلك في صحيح البخارى وغيره عن سلمان الفارسى أن النبي ﷺ قال « من اغتسل يوم الجمعة وتطهر بما استطاع من طهر ، ثم ادهن أو مس من طيب ، ثم راح فلم يفرق بين اثنين ، فصلى ما كتب له ، ثم اذا خرج الامام أنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى ، والذين

قالوا ان للجمعة سنة قبلية استدلوا بنحو هذا من الاحاديث الصحيحة التي لا تنل إلا على نفل مطلق قبل الاذان للجمعة . وبحديث سليك النطفاني الذي أمره النبي ﷺ وهو على المنبر أن يصلي الركعتين ، أى تحية المسجد ، كما حقق ذلك الحافظ ابن حجر وغيره من الأئمة . وكما هو ظاهر من سياق الحديث ولفظه ، وتخصيص سليك به حين دخل ولم يصلهما . وقد روى البخارى عن ابن عمر « أن رسول الله ﷺ كان يصلى قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين ، وبعد المغرب ركعتين في بيته ، وبعد العشاء ركعتين . وكان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف ، فيصلى ركعتين في بيته » فلم يذكر ابن عمر رضى الله عنهما قبل الجمعة شيئاً . قال الحافظ ابن حجر : والذي يظهر أن البخارى أشار إلى ما وقع في بعض طرق حديث الباب . وهو ما رواه أبو داود وابن حبان من طريق أيوب عن نافع قال « كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ، ويصلى بعدها ركعتين في بيته » ويحدث أن رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك « احتج به النووى في الخلاصة على إثبات سنة الجمعة التي قبلها ، وتعقب بأن قوله « وكان يفعل ذلك » عائد على قوله « ويصلى بعد الجمعة ركعتين في بيته » . ويدل عليه رواية الليث عن نافع عن ابن عمر « أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فسجد سجدتين في بيته ثم قال : كان رسول الله ﷺ يصنع ذلك » أخرجه مسلم . وأما قوله « كان يطيل الصلاة قبل الجمعة » فإن كان المراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن يكون مرفوعاً . لأنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج إذا زالت الشمس فيشتغل بالخطبة ، ثم بصلاة الجمعة . وإن كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافلة ، لا صلاة راتبة . فلا حجة فيه لسنة الجمعة التي قبلها ، بل هو تنفل مطلق . ثم ذكر الحافظ ماورد من الاحاديث في السنة القبلية وبين ضعفها كلها ، وانها لا تصلح لإثبات هذه السنة (الفتح ج ٢ ص ٢٩١) وقد صرح الامام أبو شامة شيخ النووى وكذلك القسطلاني بأنها بدعة غير مشروعة . لانها لا أصل لها في السنة ، لا من

قول ولا من فعل ولا من تقرير . ولا يجوز القياس في الصلاة ولا العبادات . على أن المسئلة خلافية . قد يجوز أن تمنع الخصم بقولك ، وقد لا يقتنع . فان لم يقتنع . فلا داعي للتشبث والمعادنة في مثل هذه المسائل . فاذا بينت له حجتك في تركها ، ثم أصر على تقليد من قال بسنتها . فلا يخرج بذلك عن السنة ولا يجوز النظر إليه بهين البغضاء حتى يترتب على ذلك خلاف كبير ونزاع عظيم . فالواجب التراحم والتوادر . ولا يصح أن نقطعه إلا لأمر من أصول الدين كالتوحيد . والله الموفق والهادي الى سواء السبيل .

ج (٢) أما التأمين . فقد قال البخارى « باب جهر الامام بالتأمين . وقال عطاء « آمين » دعاء . أمّ بن الزبير ، ومن وراءه حتى إن للمسجد للجة . وكان أبو هريرة ينادى الامام « لا تغتنى بآمين . وقال نافع : كان ابن عمر لا يدعه ، ويحضهم ، وسمعت منه في ذلك خيرا . ثم روى من حديث أبي هريرة : ان النبي ﷺ قال « اذا أمّن الامام فأمّنوا . فان من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه » وقال ابن شهاب « وكان رسول الله ﷺ يقول : آمين » وقد رواه مالك أيضاً في الموطأ ، وهو أصح الروايتين عنه . والثانية رواية ابن القاسم : أن الامام لا يؤمن في الجهرية . وقد أخذ الجمهور بهذا وقالوا : يؤمن الامام والمأموم جهرًا ، خلافاً للكوفيين . وقال البخارى « باب جهر المأموم بالتأمين وروى فيه بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال . اذا قال الامام غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين . فان من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه » ورواه مسلم وأبو داود والترمذى . وعند أحمد والنسائي « فان الملائكة تقول آمين ، وان الامام يقول آمين . فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه » وعند أبي داود عن أبي هريرة « كان رسول الله ﷺ اذا تلا غير المنضوب عليهم ولا الضالين قال : آمين ، حتى يسمع الصف الاول » وعند ابن ماجه عن أبي هريرة « حتى يسميها أهل الصف الاول

فخرج بها المسجد ، ورواه الدارقطني وحسنه ، والحاكم وصححه ، والبيهقي وقال : حسن صحيح . وعند أحمد وأبي داود والترمذي عن وائل ابن حجر قال : « سمعت النبي ﷺ قرأ غير المفضوب عليهم ولا الضالين ، فقال : آمين ، يمد بها صوته » وأخرجه الدارقطني وابن حبان ، وزاد أبو داود « ورفع بها صوته » قال الحافظ ابن حجر : وسنده صحيح . وفي كل هذه الأحاديث وغيرها ما يدل دلالة صريحة على أن الإمام يجهر بالتأمين وكذلك المأمومون . غير أن الجهر لا يكون بتشويش يذهب بالخشوع والتقوى في الصلاة . إنما يقولونه في ضراعة وخشية . وقد ثبت أن النبي ﷺ نهي عن رفع الصوت بالدعاء فوق الحاجة ، وقال « فانكم لاتدعون أصم ولا بعيذا » فما يفعله أغلب الناس من الرفع الزائد في التأمين خطأ ، وإنما تكون الضجة في المسجد كصوت النحل ، كما ورد في بعض الآثار .

أما حديث أم ورقة - واسمها أمامة - بنت حمزة بن عبد المطلب ، فلم أجده . والظاهر أنه مخالف للواقع . لأن مساحة مسجد رسول الله ﷺ لم تكن تسع هذا العدد المذكور فيه من الصفوف . والثابت أن النساء كن يصلين في المسجد وراء صفوف الرجال والله أعلم .



جاء من الأخ الكريم الدكتور عبدالفتاح عبدالحميد رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية بمنزف ما يأتي :

رجل له بستان في بلدة غير التي هو فيها ، لا يستطيع أن يجرسه بنفسه ، وإذا وكل به حارساً آخر أكله وضيعه . والناس اليوم كما تعلم من قلة الدين وعدم الأمانة . فهل يصح لهذا الرجل أن يبيع ثمر هذا البستان قبل بدو صلاحه ، وقبل أن يتعرض للتلف ، حتى يكون المشتري هو الذي يستطيع أن يحفظه من السرقة ؟ أفيدونا والله يجزىكم خيراً .
الجواب . الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله

حاء في صحيح البخارى عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال « كان الناس في عهد رسول الله ﷺ يتناعون الثمار . فاذا جذ الناس وحضر تقاضيهام قال المتناوع : أصاب الثمر الدمان - وهو فساد الطلع وتمفنه - أصابه مرض . أصابه قشام - والقشام شئ يصيبه حتى لا يرطب - عاهات يمتحنون بها . فقال رسول الله ﷺ ، لما كثرت عنده الخصومة في ذلك : فإما لا فلا تبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر ، كالشورة يشير بها لكثرة خصومتهم » وقد جاء في البخارى ومسلم أحاديث أخرى في النهي « عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها » وأعتقد - والله أعلم - أن هذه الأحاديث الأخر محمولة على الحديث الاول . ومعنى ذلك : أن النبي ﷺ إنما قصد بهذه المشورة حسم مادة الخصومات والمنازعات من البائع والمشتري .

وربما أفهم هذا : أنه لو أمكن حسم مادة النزاع ، وقطع دابر الشر الناتج عن الخصومة في ذلك بشئ آخر ، كأن يتفق البائع والمشتري على مقدار يتنازل عنه البائع للمشتري إذا أصاب الثمر آفات أو طاهات . صرح ذلك . وجلز . والمسائل المالية ، والمعاملات في البيوع وأشباهاها ليست من التعبدات التي تقف فيها على الوارد بدون أن يجاوزه ؛ لأنه لا دخل للقياس والرأى فيها . أما المالبات والمعاملات ، فلا بد فيها من القياس الصحيح والفقهاء للنصوص ، وتطبيقها على ما يحدث من الأقضية والحوادث . فربما كان لصاحب هذا البستان بهض الغدر في بيع ثمر بستانه قبل بدو صلاحه على ذلك ، بشرط أن يتراضيا تراضياً بحسم الخلاف ويقطع مادة الخصومة والشر ، بدون وصول الى المحاكم . وإن استطاع أن يحفظه بحارس ونحوه حتى يبدو صلاحه ، فيبيعه وقد أمن العاهة وأمراض الفواكه والثمار كان أولى وأحوط له . فان كان حقاً فمن الله ورسوله ، وإن كان خطأ فنى ومن الشيطان والله ورسوله بريشان من ذلك . ولا حول ولا قوة إلا بالله . والله أعلم بالصواب .

محمد حامد الفقى

الهدى النبوى

فى مستهل عامها الثالث

يا هدى سيرك للأهم سير الهلال الى التمام
عاماك قد فضلا السنين فكان يومها بعام
أديت للتوحيد حقاً كان محلول النظام
فكأنما أسمى يقر ر حقه جيش لأهم
ناخت عنه بما استوى فيه بيانك والحسام
ولوقعه فى نفس كل معاند فعل السهام
ولربما أربى عليها وهو من جنس الكلام
يا هدى منذ نشأت والى توحيد يسرى فى الأنام
متغلغلا بين النفوس له مع الشرك اصطدام
حتى اذا اقتتلا استعار الشرك أجنحة النعام
ولّى فطارده ليه فى ممعناً فى الانهزام
وله من الأشياع ما ضمنت له أن لا يضام
من كل حزب كالجرا د فى الانتشار وكالهوام
وصحيفة ولغت ولو غ الكلب فى لدد الخصام
زعمت بأن محورها عالمون وهم عوام
إن كان حقاً ماتقو ل فقل على العلم السلام
فلا يهيم العلم الصحيح الشرك والبدع الجسام
عادوا الحياء فما لدين الله عندهم احترام
خلطوا بمحض هوام للناس بالحل الحرام

ديناً قد افتجروه يفسرى بالشقاق والانقسام
المسلمون غدوا به شيعاً تعيش بلا وئام
سلباً لأفاق طريقه بلاد - غرضاً لرام
فالعروة الوثقى التى غنيت أصيبت بانقسام

ياهدى كنت الصور حين صرخت فى قوم نيام
أيقظتهم من رقدة كادت تؤول إلى حمام
نبهتهم للسنة ال بيضاء ليس بها قنام
وأريتهم أن السعادة فى سواها لا ترام
تشدُّ وطأة سقمه من لم يداو بها السقام
هيهات يُدعى مسلماً حتى وإن صلى وصام
من لم يكن لتفوذها فى نفسه أعلى مقام

ياهدى كونك حيناً أشرفت فى الدنيا لزام
كم سائر لولا ضياء ذلك ظل يخبط فى الظلام
ومضلل لولا هذا لك على ضللكه أقام
وبقاؤه فى غفلة من حظ عبادة الخطام
لما أهدت به تدمر م أن يكون له خطام
فابقى على هذا الرباط وراقبيه على الدوام
حزب الدعاة إلى اتباع الحق أنت له إمام
لك من ثناء المخلصين وعطفهم أعلى وسام

أخبار العالم الإسلامي

١

مصر

أرسل الأستاذ محمد علي الطاهر رئيس اللجنة الفلسطينية العربية بالقاهرة برقية إلى الحكومة البريطانية يبين فيها فظائع الجند البريطانيين في فلسطين ، ويطالب بإصدار الأمر بالكف عن هذه الفظائع التي ترتكب بلاشفقة ولا رحمة

﴿ الدعوة الى تكوين اتحاد أعلى للجمعيات الاسلامية ﴾

كل جماعة كونت نفسها تحت راية الاسلام فهدفها الذي ترمى اليه هو خدمة الاسلام ونشر تعاليمه العادلة ، وإحياء ثقافته الفاضلة وآدابه البالغة غاية السمو و تنفيذ أعضائها والمنقسين اليها بمعايير الجندية لله ، وانتقال هذه المعاني منهم بالدعوة والعمل الى غيرهم من أبناء الاسلام حتى تتكون في المسلمين قوة عظيمة تكون غايتها التي لا غاية لها غيرها أن تعود الى حمل أمانة الاسلام والدفاع عنها وإيصال نورها الى الناس أجمعين ؛ وتزويد المجتمع الاسلامي كله بالحرارة الباعثة له في هذا الانجم ، وازالة الخمول الذي أصابه ، فجعل غايته من الحياة أن يأكل ويشرب ويستمتع بمخائس الحياة ؛ ويعمل مسخراً لغيره على أنه سيد النوع الانساني كله إذا هو حمل هذه الأمانة العالية ودافع عنها وجعلها غاية الغايات ؛ فان هذه الأمانة علاج أمراض الانسانية كلها .

إذا كان هذا هو الهدف الذي تسعى الجماعات الاسلامية للوصول اليه فان من الواجب عليها وقد انجحت غايتها ومما مقصدها أن تبحث عن جميع الوسائل التي تحقق هذه الغاية وتدعمها .

ومن الجلى الواضح أن أساس كل نجاح لاى مبدأ من المبادئ إنما هو اجتماع الكلمة وضم القوى العاملة لغاية مشتركة وهدف واحد ، وتعارف الجنود وتفاهمهم وتآلفهم ، وتنسيق الأعمال وتوزيع الاختصاصات للوسائل المنتجة للغاية .

أفليس الواجب بعد بيان هذا ووضوحه أن يسمى قادة الجماعات الاسلامية الى تكوين اتحاد أعلى للجمعيات الاسلامية ينظر فى أعمال هذه الجمعيات ، ويجتهد فى تصويبها للهدف المرغوب فيه ، ويحيى فيها روح النهوض والاطراد فى التقدم، ويفندىها بأسباب البقاء والاستقرار . وفوق هذا فان المطالب الاصلاحية من الهيئة الحاكمة تنال بهذا الاتحاد قوة لا تكون لها مع التشتت القائم فى الحالة الراهنة للجمعيات الاسلامية .

وكل هذا يبين لاجتياج الى إقامة دليل عليه .

ولهذا لانرى ما يمنع من تحقيق هذه الأمنية التى دعا اليها باخلاص العقلاء والمصلحون - فالذى نراه جماعة الوعظ والدعوة الاسلامية ومجلة التقوى التى باعت نفسها لله ولا حياء الفضائل التى دعت اليها الأديان كلها وهدى اليها العقل السليم أن يعمل قادة الجماعات الاسلامية على تكوين هذا الاتحاد ، وأن ينظموه تنظيماً متيناً وأن يعمل كل واحد من هؤلاء القادة على إنكار ذاته لخير الاسلام وتأليف كتلة قوية تدافع عنه وتبحث وجوه الراى التى تربي المسلمين تربية اسلامية فاضلة .

والذى يتخلف عن السعى لتحقيق هذه الأمنية يلقى على عمله ظلاً من الشبهات والشكوك . وإنا نميزكم بالله من ذلك بإقامة الجماعات الاسلامية .

قالى العمل المنتج أيها المسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، والسلام على من اتبع الهدى ما

جماعة الوعظ والدعوة الاسلامية ومجلة التقوى

(الهدى) حبذا لو تم هذا الاتحاد ، وتكونت منه جبهة اسلامية قوية نستطيع

بأنجاحها وقوة تضامنها وهيئتها أن تدفع عن الاسلام أنواع الأذيات التي لا يفتأ الزائفون يوجهونه اليه ، منهزين فرصة تفكك العرى وتمزق الوحدة . وان هذا الاتحاد أيضا يمهّد لازالة الاختلافات الكثيرة التي يستغلها شياطين الفتنة لتوسيع شقة الفرقة . وهذا الاتحاد هو ما تدعو اليه جماعة أنصار السنة المحمدية ؛ وتدعو اليه كل جماعة اسلامية . فنجاحه يتوقف على الاخلاص ، واطراح الأهواء النفسية وحب الرياسات . والله يحقق هذه البغية التي هي أم ما يدعو اليه الاسلام : دين التوحيد في العقيدة والعمل والجماعة والأمة .

عن

جاءنا من عدن أن الأخ المجاهد الصابر المحتسب صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ أحمد بن محمد عوض العبادي قد نشر رسالته هداية المريد الى سبيل الحق والتوحيد التي طبعها في بيان التوحيد الصحيح ، الذي ارتضاه الله خلقه ، وبعث به رسوله ؛ من أولهم نوح الى خاتمهم سيد المرسلين محمد ﷺ وعليهم أجمعين ، والتي نافع فيها عن الدين الحق خير من نفعه ، وحارب فيها البع والابتدعين ؛ وكشف عوارم وعري بدعهم عما زخرفها من القول المزوق وأبرزها للناس في ثوبها الحقيقي الذي يبغيضه الله ورسوله ، والتي هي محادة لله ورسوله ؛ واتباع لغير سبيل المؤمنين . فانتفع برسالته هذه الجمل الفخير ممن كتب لهم الهداية والسعادة ، واستنارت بصائرهم ، فعرفوا الحق وصاروا اليه ، وكرهوا البدعة والخرافات التي كان الدجالون قد زخرفوها لهم وروجوها عليهم فنفروا منها ومن أهلها ومن الدعوة اليها . وأخونا الشيخ أحمد دائب في دروسه وخطبه ومجالسه في الجهاد ونشر الدين الصحيح ، ومحاربة البدعة ونصر السنة المحمدية . فلما رأى ذلك حزب الشيطان الخاسرون ، وجنسه الضالون الضلون حاصوا حيصة حر رمس ، وهاجوا هياج الذئاب الضارية ، وأجمعوا كيدهم ؛ وحضرم كبيرهم وزعيمهم

أبو مرة ، إمام المبتدعين ، وشيخ المواقين . وأداروا الرأى بينهم ماذا يصنعون ، وبماذا يدفعون ذلك التيار الذى يكاد يجرف باطلهم ، وكيف يطفثون ذلك النور الذى يكشف دجلهم ، ويفضح محالهم ؟ ان كان بالقول والحجاج ، فالحجة معه ، والقلوب أسرع الى قبول قوله ، لأنه من الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وان كان بالدليل والبرهان فدليله أقوى وحجته واضحة نيرة ، لأنها من نور الرسالة ومن معدن الوحي الصافي النقي ، ولكل ذلك من السلطان على القلوب ، واجتذابها ماجعله الله لورثة رسله وخلفاء أنبيائه الذين جاءوا بالصدق وصدقوا به . فلم يجب أبامرة ما أداروا من الرأى ، وقال : الرأى عندى كل الرأى . ما أملت على سلفكم الماضين من حزبي ، وأخوانكم السابقين من اتباعي والمصدقين بفروى وأمانى الكاذبة . فقالوا هات لا عدمنك من ناصح ، وإمام يكشف عن اتباعه كل ملعة ، ويجلو عن حزبه كل غمة . فقال : حرقوه وانصروا آلهتمكم إن كنتم فاعلين . فقالوا : هذا الرأى ياشيخ الماكرين . ولكن من الذى يقوم بالتنفيذ و يقدر على ذلك و أتباعه من حوله ، والجند والحكومة تأخذ المعتدين بجرمه ، وتعاقب المذنب بذنبه ، وهو لم يأت أمراً يخالف نظام الحكومة ، ولم يجرم جرماً يؤاخذ به عليه قانونها ودستورها ؟ فمن يتعرض له . لابد تأخذه الحكومة ، وتوقع به أشد العقوبة . فما الرأى فى التنفيذ ؟ قال أبو مرة : أنت يافلان ، وأنت يافلان ، وأنت يافلان . لنفر يعلم فيهم صدق الطاعة لأمره ، وشدة المتابعة لرأيه ، وحب المسارعة فى طاعته - قالوا : لبيك ، ياشيخنا وامامنا . قل نسمع ، ومر نطع . ولو كان فى ذلك ما يكون ، ما دام الأمر ينتهى الى ما تريد من إطفاء نور الله ، والقضاء على الحق الذى أنزله الله . فنحن فداؤك ، وفداء أمرك ، والحرص على تنفيذ مشورتك . فقال أبو مرة وقد تجلى السرور فى وجهه بأولئك نفر : أنتم تتر بصون للشيخ . إذ يدخل داره بعد صلاة العشاء ، وقد أرخى الليل سدوله ، وانقطع أحبابه عنه ، فحين يصعد درج السلم ، فاهجموا عليه هجمة رجل

وأحد ؛ واضربه بكل قوتكم ، املكم تقضون عليه ونسريح ، ثم تولون الادبار تحت ستار الظلام ، فيذهب دمه ، ولا تستطيع الحكومة أن تظفر بكم .
فانبعث الأشقون ؛ وتفرقوا على ذلك ؛ ثم كانت الواقعة ؛ وضرب الشيخ احمد العبادي ، وسال دمه . وسمع قائل يقول : أبشر ؛ فقد ظفرت بدرجات المجاهدين الصابرين ، وكتبت مع الصديقين والشهداء والصالحين ، وتمت لك الاسوة بسيد الأنبياء وخاتم المرسلين .

ما أنت إلا أصبح دمية وفي سبيل الله ماتت
فلقد كان مثل هذه المكيدة من سلفهم لسلفنا سبباً في عزة الاسلام ؛ وقوة جيشه ، وكثرة أنصاره وحزبه ؛ وعادت الخيبة على جند أبي مرة الاعمين ؛ وجعل الله كلمته هي العليا وكلمة المشايق له ورسوله السفلى ، والله عزيز حكيم .
فهنيئاً لك بما نلت من ثمرات جهادك . وويل ثم وويل لحزب الشيطان الخاسرين .
واصبر فان الله مع الصابرين ، والعاقبة للمتقين . (ولقد فتنا الذين من قبلكم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) . (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله)

العراق

ذكرت مجلة التمدين الاسلامي الدمشقية ان وزارة الداخلية في العراق عمت جلاؤها باعتبار التاريخ الهجري بالدرجة الاولى اعتزازاً بالامجاد العربية كما عمت جلاؤها بتسمية المدن بأسماء عربية ، كما أوعزت أمانة العاصمة (بغداد) الى التجار باستبدال عناوين محلاتهم بأسماء عربية بالسرعة الممكنة .
(الهدى النبوي) يا حبهذا لو اتبعت جميع الاقطار الاسلامية مثل هذه الخطة الرشيدة التي تربي ملكة الاعتزاز بالقومية واحتقار كل ما هو فرنجي ، وان يروا يرى

غية المسلمون تعاليم دينهم وعاداتهم الاسلامية وثقافتهم العربية المثل الأعلى لهو اليوم الذى يبشر بالخير العظيم ، وهو اليوم الذى ينبثق فيه فجر نهضة إسلامية حقبة مباركة تكتسح غيرها من النهضات .



جاء من بغداد ان المسامى التى بذلت للتوفيق بين قبائل شمر وعجيل من قبائل العراق كللت بالنجاح ، فقد تم صباح أمس (الخميس الماضى) إعداد محضر الصلح ووقعه فى ديوان رئاسة مجلس الوزراء مندوبو هذه القبائل وأعضاء وفد مصر المؤلف من حضرات حمد الباسل باشا و طاهر المصرى بك والاستاذ عبدالقادر الباسل ومحمود عزام أفندى . وعلى أثر ذلك تعانق رؤساء شمر وعجيل وتبادلوا عبارات الصفاء والمودة (الهدى النبوى) قد أحسن فخامة نورى باشا السعيد رئيس وزراء العراق بصنيعه هذا كل الاحسان ، حيث وفق بين رؤساء القبائل بهذه الطريقة الحكيمة المألوفة عند العرب ، و التى يدعو إليها القرآن الكريم (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما)

فلسطين

أذاعت الحكومة البريطانية كتابها الأبيض منذ أيام ، فجاء هذا الكتاب غير محقق لآمال العرب ، وبدى أن هذا كان متوقعا منذ أن رفضت الحكومة البريطانية مقترحات الدول العربية فى لندن وفى القاهرة . ولهذا أعلنت الجهات العربية المسؤولة عدم موافقتها لما جاء بالكتاب المذكور ، وكذلك أعلنت الدول العربية التى اشتركت فى مؤتمر لندن والقاهرة أنها لا تستطيع أن تنصح للشعب الفلسطينى أن يتعاون مع بريطانيا بمقتضى هذه السياسة .

وكذلك اليهود من ناحيتهم قامت قائمتهم وانقسموا على أنفسهم حيال هذا الكتاب ، ففريق الاشتراكيين يرون التعاون مع العرب ضروريا لبقائهم فى فلسطين ،

وفريق الصهيونيين يرون مقاومة السياسة البريطانية الجديدة ويمدون لها هدمت أملهم في إنشاء الوطن القومي وتنفيذ وعد بلفور، وحصلت بين الفريقين وبينهم وبين البوليس معارك شتت فيها كثير من الجرحى والقتلى مما لا تزال الصحف تأتينا بأخبارها. وعلى هذا فقد أوقعت الحكومة البريطانية نفسها في مأزق بهذه السياسة المتنوية المبهمة، وكان خيرا لها أن تسلك طريقا واضحا بقبول اقتراحات الدول العربية المعتدلة، فإنها لو فعلت ذلك لتعاون العرب معها، ولا شك أن تعاون العرب من مصلحتها وخصوصاً في هذه الظروف الدولية المضطربة.

الاحتجاج

جاءنا والمجلة ماثلة للطبع من الإخوان المسلمين صورة خطابي احتجاج أحدهما موجه لرئيس مجلس الوزراء والآخر للسفير البريطاني بمناسبة مقترحات الحكومة البريطانية التي تضمنها كتابها الأبيض حلاً لقضية فلسطين وقد فند الخطابان هذا الحل تنفيذاً أظهر ما فيه من شر وبلاء على هذه القضية التي نهم العرب خاصة والعالم الإسلامي عامة. وإنا نشارك الإخوان في احتجاجهم ونضم صوتنا إلى صوتهم ونهيب بكل مسلم أن يعمل في دائرة مقدوره ما يستطيع وأن يساهم في الجهاد في هذا السبيل بكل قوته لعل الله يمن على هذا الشعب الباسل بالنصر القريب وما النصر إلا من عند الله.

كتاب عقيدة أهل السنة والفرقة الناجية

تأليف الإمام العالم شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية رحمه الله رسالة لم يسبق طبعها مطبعة أنصار السنة من نسخة خطية قديمة تطلب من إدارة مطبعة أنصار السنة والثمن ١٠ ملجم للورق العادي و ١٥ ملجم للورق الجيد ويضاف ٥ ملجم في حالة طلب إرسالها بالبريد. الإدارة

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية اسلامية (شهرية مؤقتاً)

تصدر عن

جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير : محمد حامد الفقى

الاشتراكات والاعلانات ترسل باسم **محمد صالح سعدان** مدير المجلة

قيمة الاشتراك ١٠ قروش فى السنة داخل القطر المصرى والسودان

و ٢٠ قرشاً فى الخارج

الادارة رقم ١٠ حارة الدمالشة - عابدين : القاهرة - مصر

مطبعة انصار السنة المحمدية

فهرس هذا العدد

- | ص | الموضوع |
|----|---|
| ١ | - التفسير - لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير |
| ٩ | - الحديث - د د د د |
| ١٥ | - أسئلة وأجوبتها - لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد بهجة البيطار |
| ١٧ | - الى كتاب مجلة الاسلام - للشيخ عبد الله القصيمي |
| ٢٧ | - فانها لاتعمى الابصار (قصيدة) للأستاذ محمد صادق عرنوس |
| ٣٨ | - خصائص الاسلام - للأستاذ أنى الوفاء محمد درويش |
| ٤٤ | - الوثنية المصرية - للأستاذ محمود أبورية |
-

هذا الطبع الجيد

تجدونه في

مُطْبَعَةُ أَنْصَارِ الْإِسْلَامِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

بجارة العمالة رقم ١٠ بمابدين . مصر

شعارها : المعاملة الحسنة . والصدق في المواقف

المراسلات تصكون باسم عبد الطيف حسين مدير المطبعة

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير : محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ﴿و بشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من
تحته الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأنوا به
متشابها ولم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون ﴾

« البشارة » الخبر المفاجيء الذى تتشوف النفس اليه فيؤثر فيها سرورا وفرحا
أو حزنا وألما فتغير من بشرة الوجه ويبدو عليها ، إلا أنه يغلب استمالتها فى الخير
وندر فى الاخبار المحزنة كقوله تعالى فى سورة آل عمران والتوبة والانشقاق (فبشرهم
بمذاب أليم) وقوله فى سورة النساء (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) وقوله فى

سورة التوبة (و بشر الذين كفروا بعذاب أليم) وقوله في سورة لقمان (واذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم) ومثلها في سورة الجاثية .

ذكر الله ما أعد للذين كفروا بالله وبكتابه وبنبيه ﷺ وكذبوا ما جاءهم من الحق بعد أن أقام الله تعالى عليهم الحجج البالغة التي لم يستطيعوا لشيء منها رداً ، وأن ذلك الجزاء هو النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين هؤلاء وأشباهم . ثم عقب ذلك بما ادخر عنده من الجزاء والنعيم والرضوان للذين آمنوا بالله ورسله وكتبه واليوم الآخر ؛ بعد ما عرفوا الحق الذي جاءهم به نبيهم الصادق ﷺ فاتبعوه واهتدوا بالنور الذي أنزل معه واستقاموا على صراطه المستقيم . وسنة الله في كتابه أن يشفع الترغيب بالترهيب ، والوعد بالوعيد ، ليكون أبلغ في الموعظة ولئلا يكون محيص على الانتفاع بهذه الموعظة لكل النفوس إلا من يمشى مكباً على وجهه وعلى قلبه أقفال التقليد الأعمى واستولت عليه العصبية الجاهلية وشهوات الهوى والشیطان . فان من النفوس ما يسلس قيادها ويشفيها من طغيانها الترغيب والبشارة بما أعد الله للمتقين من النعيم ؛ ومنها ما لا يلين قسوتها ويرقق غلظها إلا الترهيب وتخويفها بما ينظرها من نار تلظى لا يصلاها إلا الأشقي الذي كذب وتولى ، فلا جرم كانت موعظة الله أبلغ المواعظ وكلامه الكريم أنفع الأغذية للقلوب وأطيب الأدوية للنفوس . والأشقي من حرم ذلك ولا حول ولا قوة الا بالله . وقد تكلمنا على الإيمان في الأعداد الماضية خصوصاً عند قوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) .

وقوله تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وكذلك تمجد الله سبحانه وتعالى لا يذكر الإيمان إلا مقروناً بالعمل الصالح . وهذا يدل من تدبر القرآن بقلب سليم أن الإيمان لن يكون في قلب حتى يكون له على الجوارح نور ظاهر وأثر صالح هو تلك

الأعمال الصالحة التي أحبها الله ورضيها لعباده المتقين . ولا يفرك ما ترى وما تسمع من الرسوم التي أطال القول فيها وأكثر الجدل من لا يفقه الايمان ولا يعرف حقيقته لأنه لم يذوق حلاوته ، ولم يستظم طعمه ، حيث لم يقتطف ثماره من حنة القرآن ولم يقتبس نوره من مشكاة السراج المنير محمد ﷺ ، وإنما أطم قلبه من مضلات آراء الرجال وكواه وشواه بنار أهواء التقليد لآبائه وشيوخه الأولين ، وظن لفتنته أن ذلك يغنيه عن نور ورحمة وشفاء الكتاب المبين .

لا يفرك كل هذا ، فانك عند أدنى تحقيق تجد آثار هذا الايمان الكاذب واضحة في أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم وشئونهم ، منادية بأنهم المنافقون المخادعون الماكرون ، إن لم نقل أنهم الزائفون المارقون المشاقون لله ولرسوله ، المتبعون لسبيل المؤمنين . ولن يذوق حلاوة الخلق الكريم والآدب النبوي ، ولن يعرف لذة العمل الصالح وبمجد سكينته من لم يذوق حلاوة الايمان الصادق من جنى ثمرات كتاب الله وهدى رسول الله ﷺ . وويل كل الويل للاسلام من أوائك المخادعين المفتونين بتلك الرسوم المزوقة ، وهذه الجمل المنمقة ، التي سودوا بها آلاف الصحف في القول في الله وصفات الله والايمان بالله بغير علم من الله ولا هدى ولا نور مبين ، فكم من مفتون بها معرض عن القرآن وهداه ، عاكف على لذات الدنيا وشهواتها ومباهجها وغرورها الخادع لا يعنيه في حياته إلا أن ينال من تلك اللذات والشهوات تمتغاه معها كفه ذلك من ذلة وصغار ومداينة ومصالعة وكذب ومخادعة ، بل ومهما مرق في سبيل بغيه من أعراض بغيته ونميمته زلنى الى من يداهنة وقربى الى من يرى غايته في يده .

ومهما زعموا أنهم على طريق السافين فأعمالهم وكتبهم واعتقاداتهم تنبأدى بصريح القول : أنهم كاذبون دجالون ، مارقون زائفون ، وما يندفع بمحالمهم ، ولا يغتر بدجلهم وكذبهم إلا الجاهلون ، الذين ليس عندهم علم ولا كتاب ، ولذا

فانهم أشد الناس كراهية للعلم وأهله ، وأعدى الأعداء لسنة رسول الله والقائمين بها والداعين اليها ، يبذلون أقصى ما يملكون من كذب وتزوير لتثويته السنة وأهلها وتغيير العوام ، والدعاة منها ومن الداعين اليها ، خشية أن يعرفوا الحق فيفروا من باطلهم ، وخوفاً من أن ينكشف لهم دجلهم فيمقتونهم . وقد رأينا وشاهدنا من ذلك ، المعجب المعجب . ولكن الله ناصر دينه وسنة نبيه والقائمين بها والداعين اليها ، وإن كره أولئك الدجالون المبطلون (ان تنصر الله ينصركم ويثبت أقدامكم)

و « جنات » جمع جنة ، وأصلها في اللغة البستان الملتفة أغصانه ، الممتد ظله ، من « أجن » الشيء . اذا ستره وغطاه . وقد جاء عن عباس رضى الله عنهما أنها سبع « الفردوس ، وعدن ، والنعيم ، ودار الخلد ، وجنة المأوى ، ودار السلام ، وعليون . وكل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت أهلها ودرجات في المثوبة بالأعمال »

وقد جاء ذكر الجنة في القرآن الكريم فوق مائة وخمسة عشر مرة ، والنار كذلك . وبسط الله تعالى القول فيهما وفي وصفهما وما أعد لاهلها . وذكر أعمالها الموصلة الى كل واحدة منهما . وأطلب القول في كل ذلك مما يجعلها كأنهما حاضرتين شاهدين ماثلتين ، تسمع زفير النار وشهيقها ، وسلاسلها وأغلالها وملأئكنها الغلاظ الشداد ، وتسمع حطم بعضها لبعض ، وترى أنها تضطرم اضطراماً تكاد تميز من الفيظ على أهلها ، الذين سعوا اليها بأنفسهم الامارة بالسوء الاناوية الفاجرة ، ويلفح وجوههم حرها ، وزمهريرها وبردها ، فتستعيد بالله خالصاً صادقاً منها ومن عملها وأهلها . وكذلك تشهد الجنة ، وتسمع تغريد طيورها ، وألحان حورها ، وعذب أصوات ولدانها ، وخرير أنهارها وترى زينتها وبهجتها ،

ويهب عليك من نسيمها وروحها وربحائها وعبيرها ومسكها . فتسأل الله مزيها ومنشئها أن يدنيك منها وأن يجعلك من أهلها ، وتسمى بكل ما استطعت اليها بالأعمال التي جعلها الله سبيلا اليها ، ونخاف الخوف كله أن يفويك عدوك ، ويهدمك عنها ويحرك معه الى النار الحامية . نسأل الله العافية ونعوذ به من النار ، ونسأله أن يجعلنا من أهل الجنة بفضلته ورحمته .

ومن عجب أشد العجب : أن يكون هذا وصف الجنة والنار وأهلها وأعمالها ، ثم نرى أكثر بني آدم يتفحمون في النار ، ويحجانون الجنة . وما ذلك إلا من إعراضهم عن كلام الله أعراضاً نزع من قلوبهم الايمان بهذا الكتاب وأخباره . فهم لا يصدقون ما فيه في توحيد الله في أسمائه وصفاته ، وإلهيته وعبادته . فكيف يصدقونه فيما عدا ذلك . ولو كانوا يؤمنون بالله ولقائه ، وثوابه وعقابه . لأنجوا أنفسهم من النار ، وسارعوا الى جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

روى ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أنهار الجنة تجري من تحت تلال ، أو من تحت جبال من المسك » وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه قال « لعلكم تظنون أن أنهار الجنة أخصود في الأرض . لا والله انها لساخنة على وجه الأرض ، احدى حافتيها اللؤلؤ الأخرى الباقوت وطينه المسك الاذفر » روى البخاري عن أنس أن الرسول ﷺ قال « بينا أنا أسير في الجنة ، اذا أنا بنهر حافته قباب اللؤلؤ الجوف فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك . قال : فضرب الملك يده ، فاذا طينه مسك اذفر »

وقوله تعالى (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا : هذا الذي رزقنا من قبل)

أى أنهم لا يزالون فى نعيم مستمر دائم من هذه الثمرات ، التى تنقطع ، وليس لها مواسم ، كما كانت ، لقوا كه وثمرات الدنيا ، لا يجد الانسان فاكهة الصيف فى الشتاء ولا فاكهة الشتاء فى الصيف ، بل هى كما قال الله تعالى (أكلها دائم وظلها) وقال أهل الجنة أيضاً كما ذكر الله فى الآية الأخرى (الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض نقبوا فى الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين) فذلك مقالاتهم تمجيداً لربهم ، وحمداً له كلما إشتهوا فاكهة ، فأدناها منهم وقرباها اليهم ، وجاءتهم تسعى ، بدون عناء منهم ولا تعب ولا عمل . (وأتوا به متشابهاً) فى لذته وحلاوته ، وجمال طعمه ، واستساغته ، ليس فيه فج ، ولا حامض ، ولا متعفن ، ولا متغير الريح ، ولا كرىه المنظر ، ولا بسر ، ولا متغير اللون والطعم عما رزقوه من قبل فى الجنة . وليس شئ مما فى الجنة يشبه ما فى الدنيا إلا فى الاسم فقط . كما روى ذلك عن ابن عباس .

(ولهم فيها أزواج) من الحور العين اللاتى خلقهن الله لأهل الجنة ، ومن مؤمنات وصالحات نساء الدنيا (مطهرة) طيبات مطيبات حساً ومعنى ، ظاهراً وباطناً ، فقلوبهن طاهرة نزع الله منها الغل والحسد ، والغيرة ، والتباغض ، والسفهن طاهرة من فحش القول (لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً إلا قيلاً سلاماً) وأجسامهن طاهرة لا قدر ولا وسخ من عرق ، ولا فضلات ، لأن الطعام يخرج على أجسام أهلها كرشح المسك ، وأجسامهن نقية صافية من الأمراض والعمل ، كلهن شباب وكلهن سلامة وعافية ، ونشاط ، وأخلاقهن طاهرة متحبيات الى أزواجهن (عرباً أتراباً لأصحاب اليمين) وأرحامهن طيبة من الطمث والبول ، والروائح الكريهة المؤذية ، عفيفة محصنة مقصورة على أزواجهن (لم يطمئنهن إنس قبلهم ولا جان) كل ذلك على خلاف ما فى نساء الدنيا من الخبيث والخبائث ،

والزينة والقدر ، ولن يكون في الجنة منهم إلا من طهرت نفسها بالايمان والتقوى والعفة ، والحياء والخفر ، وقصرت نفسها على زوجها ، وكانت خالصة له في قلبها ورايها ، وعملها وجسمها ، وطهرت قلبها من وساوس شياطين الانس والجن ، ولسانها من البذاء والفحش ، وعينها من مواقع الريسة والظنة ، ونظفت جسمها من الأوساخ والفضلات مرضاة لربها وتحبباً الى زوجها ، وحرصاً على تحقيق السكون والمودة والرحمة . أولئك هن نساء الجنة المطهرات مع الحور العين .

وإذا دخل أهل الجنة الجنة ، ودخل أهل النار النار جئء بالموت على مرآى من الجميع وذبح ؛ ثم نادى مناد : يا أهل الجنة خلود ولا موت ، ويا أهل النار خلود ولا موت .

روى الترمذى عن على رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن في الجنة لجنماً للحور العين يرفعن بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلهما ، يقلن : نحن الخالدات فلا نبئد ، ونحن الناعمات فلا نبأس ، ونحن الراضيات فلا نسخط ؛ طوبى لمن كان لنا وكناله »

وقد ذكر الله تعالى وصف نساء الجنة مذلة في سورة آل عمران أيضا في قوله (للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله) وقال في سورة النساء (سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة)

وذكر الله تعالى هذا التطهير في القرآن : للطهارة الحسية والطهارة المعنوية ، لطهارة الجسم وطهارة القلب ؛ للطهارة من الانجاس ولطهارة الروح من سوء الأخلاق والأعمال والاعتقاد . فقال في الطهارة من الحيض في سورة البقرة (ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث أمركم الله ؛ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) وقال في سورة آل عمران لمريم ابنة عمران (إن الله

اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين) وقال في آية الوضوء (وان كنت
جنباً فاطهروا - الى قوله - ولكن يريد ليظهركم ولينم نعمته عليكم) وقال
لابراهيم واسماعيل في سورة البقرة (طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود
وفي سورة الحج (وطهر بيتي للطائفين والقائمين) وقال في الصدقة في سورة التوبة
(خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) وقال لنبيه ﷺ في سورة المدثر
(وثيابك فطهر) وقال في أهل مسجد قباء في سورة التوبة (فيه رجال يحبوز
أن يتطهروا والله يحب المطهرين) وقال في طهارة آل لوط في سورتي الأعراف
والنمل (انهم أناس يتطهرون) وقال في بنات لوط في سورة هود (هن أطهر
لكم) وقال في حق اليهود في سورة المائدة (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر
قلوبهم) وقال في صيانة القلوب وابعادها عن قذارة الريب والفواحش في سورة
الأحزاب (واذا سألتموهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم
وقلوبهن)

فلا شك أن المقصود من طهارة نساء الجنة كل هذه الطهارة .

نسأل الله أن يطهر قلوبنا وأجسامنا وأرواحنا ونساءنا وأولادنا ، ويجعلنا من
ورثة جنة النعيم بفضلته ورحمته ما

محمد حامد الفقي



قال رجل يعظ ابنه :

يا بني إن الدنيا بحر عريض قد هلك فيه الأولون والآخرون ، فان أردت أن
تجمل سفينك : فتقوى الله وعدتك التوكل على الله ، وزادك العمل الصالح ، فان
نجوت فبرحمة الله وان هلكت فبذنوبك .

أَحَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٢ - وعن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - قال : قيل يا رسول الله ، أنتوضأ من بئر بضاعة ؟ وهى بئر تلتقى فيها الحَيْضُ والنَّسْنُ ، ولحوم الكلاب ، قال « إن الماء طهور لا ينجسه شيء » رواه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذى وحسنه . وفى لفظ لأحمد وأبى داود والدارقطنى « يطرح فيها محايض النساء ولحم الكلاب ، وعذِرُ الناس » وفى إسنادهذا الحديث اختلاف ، لكن صححه أحمد ، وروى من حديث أبى هريرة وسهل بن سعد وجابر *

أقول : رواه الترمذى : حدثنا هناد والحسن بن على الخلال وغير واحد ، قالوا حدثنا أبو أسامة - يعنى حماد بن أسامة القرشى ، مشهور بكنيته . ثقة ثبت ، مات سنة ٢٠١ - عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع ابن خديج عن أبى سعيد الخدري . ثم قال الترمذى : هذا حديث حسن . وقد جود أبو أسامة هذا الحديث ، لم يرو حديث أبى سعيد فى بئر بضاعة أحسن مما روى أبو أسامة . وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن أبى سعيد وفى الباب عن ابن عباس ، وعائشة . اهـ وقال الحافظ المنذرى فى تهذيب سنن أبى داود : وأخرجه الترمذى والنسائى وتكلم فيه بعضهم . وحكى عن الامام احمد بن حنبل أنه قال : حديث بئر بضاعة صحيح . ثم حكى قول الترمذى ، ثم قال : قال أبو داود : سمعت قتيبة بن سعيد قال : سألت قيم بئر بضاعة عن عمقها ؟ فقال : أكثر ما يكون الماء فيه الى العانية . قلت : فاذا نقص ؟ قال : دون العورة . قال أبو داود : وقد رت بئر بضاعة بردائى - مددته عليها ثم ذرعه - فاذا عرضها :

سنة أذرع : وسألت الذي فتح لى باب البستان فأدخلنى اليه : هل غدير بن وها
عما كانت عليه ؟ قال : لا . ورأيت فيها ماء متغير اللون اه .

وقال الحافظ ابن حجر فى التلخيص (٣ - ٤) صححه احمد بن حنبل ، ويحيى
ابن معين ، وأبو محمد بن حزم . ونقل ابن الجوزى أن الدارقطنى قال : ليس بثابت .
ولم نر ذلك فى العلل له ولا فى السنن . وقد ذكر فى العلل الاختلاف فيه على ابن
اسحاق وغيره . وقال فى آخر الكلام عليه : وأحسنها اسنادا رواية الوليد بن
كثير عن محمد بن كعب ، يعنى عن عبد الله بن عبد الرحمن بن رافع بن خديج عن
أبى سعيد . وأعله ابن القطان بجهالة راويه عن أبى سعيد واختلاف الرواة فى
اسمه واسم أبيه . قال ابن القطان : وله طريق أحسن من هذه : قال قاسم بن أصبغ
فى مصنفه : حدثنا محمد بن وضاح حدثنا عبد الصمد بن أبى سكينه الحلبي - بحلب -
حدثنا عبد العزيز بن حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال « قالوا : يا رسول الله ،
إنك تتوضأ من بئر بضاعة ؛ وفيها ما ينجى الناس »^(١) والحايض والخبث فقال ﷺ
« الماء لا ينجسه شيء » قال قاسم بن أصبغ : هذا من أحسن شيء فى بئر بضاعة .
وقال ابن حزم : عبد الصمد ثقة مشهور . قال قاسم : ويروى عن سهل بن سعد فى بئر
بضاعة من طرق هذا خيرها . وقال ابن منده فى حديث أبى سعيد هذا : إسناد
مشهور . ثم أطال الحافظ القول فى طرق الحديث ورواياته . وقد ذكره البيهقى فى السنن
(ج ١ ص ٤) و (ج ١ ص ٢٥٧ - ٢٥٩) وساقه من عدة طرق ، وذكر الاختلاف
فى عبید الله بن عبد الله بن أبى رافع . وذكر للحديث شواهد

وقال الشيخ عبد الرحمن المبارك كفورى فى تحفة الأحوذى شرح الترمذى : فان
قلت : فى سند هذا الحديث عبید الله بن عبد الله بن رافع بن خديج ، وهو مستور

(١) النجو : بفتح النون ومسكون الجيم - الفضلات الخارجة من الفائط

كما قال الحافظ ابن حجر في التقریب ، فكيف يكون هذا الحديث صحيحاً أو حسناً ؟ قلت : صحيح هذا الحديث أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، وهما إماما الجرح والتعديل . وأيضاً صحيح هذا الحديث الحاكم وغيره . وذكر ابن حبان عبيد الله هذا في الثقات ، فثبت أنه لم يكن عند هؤلاء الأئمة مستورا . والمبرة لقول من عرف لا لقول من جهل . ثم ذكر الجواب عن اعلال ابن القطان له بجهالة عبيد الله ، واختلاف الرواة في اسمه فقال : أما اعلاله بجهالة الراوى عن أبي سعيد فليس بشيء فانه ان جهله ابن القطان فقد عرفه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وغيرهما . وأما اعلاله باختلاف الرواة في اسمه واسم أبيه فهو أيضا ليس بشيء ، لأن اختلاف الرواة في السند أو المتن لا يوجب الضعف إلا بشرط استواء وجوه الاختلاف ، فمضى رجع أحد الأقوال قدم ، ولا يعلل الصحيح بالمرجوح ، وههنا وجوه الاختلاف ليست بمستوية ، بل رواية الترمذى وغيره التى وقع فيها : عبيد الله بن عبد الله بن رافع ابن خديج راجحة وباقي الروايات مرجوحة ، فان مدار تلك الروايات على محمد بن اسحاق وهو مضطرب فيها ، وتلك الروايات مذكورة في سنن الدارقطنى ، فهذه الرواية الراجحة تقدم على تلك الروايات المرجوحة ولا تعل هذه بتلك . ثم ذكر التحقيق في سعة بئر بضاعة ، وحقق بالمنقول : انها لم تكن مسيلا الى البساتين ولا بجرى للمياه ، والا لما سميت بئراً ، وذكر حكاية أبى داود وتقدير حلها ، ورد على الأحناف زعمهم أنها كانت جارية الى البساتين من وجوه عدة .

قال أبو الطاهر : وقد رأيتها مراراً في زيارتى لمدينة رسول الله ﷺ وهى لا تنزل على حالها في بستان صغير إلا أن حولها بيوت كثيرة ، وذرعها فاذا هى قريبة مما ذكر أبو داود ، وألقيت الدلو فيها فاذا ماؤها قليل ليس بغزير . وسألت الذى فى البستان فقال : انها اذا كثر منها المتع ونزع الماء قل ماؤها كثيراً ، فنتركها حتى يزيد ماؤها ثم ننزع منها .

ثم قال المباركفوري : حديث الباب قد استدلل الظاهرية على ما ذهبوا اليه من أن الماء لا يتنجس مطلقا وان تفسير لونه أو طعمه أو ريحه بوقوع النجاسة فيه . وأما غيرهم فكلهم خصصوه . أما المالكية فبحديث أبي أمامة مرفوعا « ان الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب على لونه أو طعمه أو ريحه » أخرجه ابن ماجه . والشافعية بحديث القلتين . وأما الحنفية فبالرأى ؛ ثم ذكر مذاهب الحنفية ورددتها ، ثم ذكر حكم البئر اذا وقع فيها نجاسة والمذاهب فيها .

قال أبو الطاهر : ويظهر - والله أعلم - أن المراد من قول النبي ﷺ « الماء طهور لا ينجسه شيء » أي مادام على مائتيته ، بأوصافه الطبيعية التي خلقها الله تعالى فيها . أما إذا خرج عن مائتيته الأصلية وتغيرت صفاته أو بعضها ؛ فينظر في ذلك المغير ؛ فان كان نجساً فقد غلب ذلك النجس على الماء وتلاشى الماء فيه وانتقل من مائتيته الأصلية الى حكم ذلك المنجس ، وان كان المغير للماء طاهرا فانه يكون طاهرا ولكن ينظر فان غلبت المادة الأجنبية حتى أصبح الموجود في الاتاء لا يسمى ماء مطلقا ؛ وإنما يسمى ماء ورد أو ماء صابون أو نحو ذلك ، فهو طاهر ليس بمنجس ، لكن لا يستعمل في وضوء ولا غسل من جنابة . أما اذا لم تغلب عليه المادة الأجنبية فهو طاهر طهور يستعمل في الوضوء والغسل وغيرها .

قال الحافظ في التلخيص [٥] : وأما الاستثناء - يعني قوله « إلا ما غلب طعمه أو ريحه » - فرواه الدارقطني من حديث ثوبان بلفظ « الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه أو طعمه » وفيه رشدين بن سعد ، متروك .

وقال ابن يونس : كان رجلا صالحاً ، لاشك في فضله ، أدركته غفلة الصالحين فخلط في الحديث . وعن أبي أمامة مثله . رواه ابن ماجه والطبراني . وفيه رشدين بن سعد أيضاً . ورواه البيهقي بلفظ « ان الماء طهور إلا أن تغير ريحه أو طعمه بنجاسة تحدث فيه » أورده من طريق عطية بن بقية عن أبيه عن نور عن راشد بن

سعد عن أبي أمامة ؛ وفيه تعقب على من زعم أن رشد بن سعد تفرد بوصله . ورواه الطحاوى والدارقطنى من طريق راشد بن سعد مرسلًا ؛ بإفظ « الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه أو طعمه » زاد الطحاوى « أو لونه » وصحح أبو حاتم إرساله . ثم قال : وقال الشافعى : ما قلت من أنه إذا تغير طعم الماء أوريحه ولونه كان نجسًا : يروى عن النبي ﷺ من وجه لا يثبت أهل الحديث مثله . وهو قول العامة ، لا أعلم بينهم خلافا . وقال النووى : اتفق المحدثون على تضعيفه . وقال ابن المنذر : أجمع العلماء على أن الماء القليل والكثير إذا وقعت فيه نجاسة فغيرت له طعما أو لونا أو ريحا فهو نجس . ثم قال الحافظ : أهمل الرافعى الاستدلال على أن الماء لا تسلب طهوريته بالتغير اليسير بنحو الزعفران والدقيق . وعند ابن خزيمة والنسائى من حديث أم هانئ « أن رسول الله ﷺ اغتسل هو وميمونة من إناء واحد من قصعة فيها أثر العجين » وفى الباب حديث ابن الزبير فى غسل النبي ﷺ وجهه من الدم الذى أصابه بأحد بماء آجن أى متغير . رواه البيهقى . اهـ

وقال الخطابى فى معالم السنن (ج ١ ص ٣٧) قد يتوهم كثير من الناس - إذا سمع هذا الحديث - أن هذا كان منهم عادة ، وأنهم كانوا يأتون هذا الفعل قصداً وتعمداً ، وهذا مالا يجوز أن يظن بدمى بل بوثنى فضلاً عن مسلم ، ولم يزل من عادة الناس قديماً وحديثاً ، مسلمهم وكافرهم ، تنزيه المياه وصونها عن النجاسات ، فكيف يظن بأهل ذلك الزمان - وهم أعلا طبقات أهل العلم والدين ، وأفضل جماعة المسلمين ، والماء فى بلادهم أعز والحاجة أمس - أن يكون هذا صنيعهم بالماء وامتنانهم له . وقد لعن رسول الله ﷺ من تغوط فى موارد الماء ومشارعه . فكيف من اتخذ عيون الماء ومنابعه رصداً للأنجاس ومطر حلالاً لا مقدار ؟ هذا مالا يليق بحالم . وإنما كان هذا من أن هذه البئر موضعها فى جدار من الأرض ، وإن السيول كانت تكسح هذه الأقدار من الطرق والأفنية وتحملها فتلقها فيها . وكان الماء لكثرة لا يؤثر فيه وقوع هذه الأشياء ولا

يغيره . فسألوا رسول الله ﷺ عن شأنها ليعلموا حكمها في الطهارة والنجاسة . فكان من جوابه لهم « ان الماء لا ينجسه شيء » يريد الكثير منه الذى صفته صفة ماء هذه البئر في غزارته وكثرته وجمامه . لأن السؤال انما وقع عنها بعينها فخرج الجواب عليها . وهذا لا يخالف حديث القلتين ، إذ كان معلوما ان الماء في شر بضاعة يباع القلتين . فأحد الحديثين يوافق الآخر ولا يناقضه . والخاص يقضى على العام ويبينه ولا يفسخه اه قال أبو طاهر : وفى قوله في حديث القلتين هذا نظر ستعلمه قريباً إن شاء الله تعالى وشرعة الاسلام الحنيفية السمحة : أيسر الشرائع وأبعدها عن التشديد والخرج في الطهارات والنجاسات ، فالحديث يبين ناحية من نواحي هذه السماحة واليسر . وسيجيئك أمثاله كثير ، ولكن الناس شددوا على أنفسهم كثيراً جداً ، وضيقوا واسعاً ، فأخذ الواحد منهم يتخرج أن يضع أصبعه في الماء لينظر هل سخن أو لا ، وبزعم أن وضع أصبعه سيغير طهورية الماء ، ويتخرج الواحد منهم أن يتوضأ أو يغتسل من ماء في طست وقعت فيه قطرة صابون أو قليل عجين أو قليل ماء زهر أو نحو ذلك . والأعجب من هذا أن يقولوا إنه إذا نوى الاغتراف من الاناء لم يتغير الماء ، وإذا لم ينو الاغتراف تغير الماء وامتنع استعماله في رفع الحدث . وهذا لعمر الله قول بالهوى لا يوافق معقولا ولا منقولاً . وهكذا قلوا اليهود في آصارهم وأغلالهم ، وأخذوا يفترضون ويتساءلون ويجيبون أنفسهم بتلك الأوهام والفرضيات التى طال بها الكلام ، واتسع فيها الجدل ، وعسر على الناس ما يسره الله ، وضاق عليهم ما وسعه الله فلا حول ولا قوة إلا بالله

وأنت يا أخى ، أنصحك الله مخلصاً أن تترك كل هذه التنظعات والتشديدات ، ولا تسمع في الطهارات والنجاسات وغيرها إلا قول رسول الله ﷺ وما ثبت عن أصحابه أبر خلق الله قلوباً وأطهرهم أجساماً وأرواحاً ، وأزكاهم عند الله أعمالاً وأحوالاً ، فانك واجد من هذا إن شاء الله ما يشرح صدرك وييسر عليك الطاعات والعبادات ، والله

المستعان

محمد حامد الفقى

أُسْئِلَ وَأُجِيبَ بِهَا

لفضيلة الأستاذ الجليل محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسبغ على هذه الأمة نعمة الاسلام ، ورفع فوق رؤوسها راية القرآن ، قَمَّ لها بهذا الوحي الالهي الذي أنزل على النبي العربي العالمي ﷺ وحدة بعد فرقة ، وعزة بعد ذلة ؛ وقوة بعد ضعف وهوان . وكان لهم بعد ذلك التطاحن الغريب ؛ وحدة عربية إسلامية لم يسبق لها نظير .

وبعد فقد سألتني الأخ الأستاذ الفاضل السيد عبد الحفيظ اللاذقي البيروني أسئلة دينية ، وحسن الظن بي - جزاه الله خيراً - فطلب مني الجواب عنها ، ولولا تأكيده عليّ صراحة لما كان لمثل هذا الضعيف ان يجيب ، واليك نص أسئلته مع الجواب عليها بعد حذف الألقاب منها ، ، بالله التوفيق :

محمد بهجة البيطار

دمشق

حُجِّبَ وَجُوبُ مَنْعِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ لِلْمَنْكَرَاتِ

س ١ - هل يجوز للرجال والنساء أن يمتنعوا المنكرات والمحرمات ؟

ج - نعم يجوز للرجال والنساء أن يمتنعوا المنكرات والمحرمات ، بل الانكار في ترك الواجب وفعل الحرام واجب ، وفي ترك المندوب وفعل المكروه مندوب ، وقد أوجب الله تعالى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على النساء كالرجال ، ودل على هذا الوجوب من الآيات قوله تعالى (ولتنكحن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) فان قوله (ولتنكحن) أمر ، وظاهره

الوجوب لما تقرر في علم الأصول ، فهذه الآية قد أوجبت على الأمة أن تكون فيها طائفة تدعو إلى الخير ، وتأمّر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتلك الطائفة هي سباج الأمة ، وحفاظ الدولة ، وعماد الوحدة ؛ وفي الآية السكينة أن الفلاح محصور فيها ، ومن العلماء من قال : إن الآية تتناول الأمة فرداً فرداً ، كل بحسب علمه وطاقته ، كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » وفي رواية « وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل »

فتبين من هذا أن الانكار بالقلب فرض على كل مسلم ، في كل حال ، وأما الانكار باليد واللسان فيحسب القدرة ، كما في حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر أن يغيروا فلم يغيروا إلا يوشك أن يعصمهم الله بمقابله » أخرجه أبو داود بهذا اللفظ ، وأخرجه الإمام أحمد بلفظ آخر ، وكذلك خرج الإمام أحمد وابن ماجه من حديث أبي سعيد عن النبي ﷺ أنه قال « لا يحقر أحدكم نفسه ، قالوا : يا رسول الله كيف يحقر أحدنا نفسه ؟ قال : يرى أمر الله عليه فيه مقال ثم لا يقول فيه ، فيقول الله له : ما منعك أن تقول في كذا وكذا ، فيقول : خشيت الناس ! فيقول الله : إياي كنت أحق أن تخشى » فهذا محمول على أن يكون المانع له من الانكار مجرد الهيبة دون الخوف المسقط للانكار .

﴿ أمر السلطان بالمعروف ونهيه عن المنكر ﴾

قال سعيد بن جبير : قلت لابن عباس : أمر السلطان بالمعروف وأنهى عن المنكر ؟ قال : إن خفت أن يقتلك فلا ؛ ثم عدت فقال لي مثل ذلك ؛ ثم عدت فقال لي مثل ذلك ، وقال : إن كنت فاعلاً فيها بينك وبينه . وقال طاووس : أتى

﴿ البقية على صحيفة ٥٥ ﴾

أُسْرُ صَارَتْ تَحْدِثُ هَمَّ بَرَاهِمِهَا

أفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الله علي القصيمي

كتب الشيخ عبد الرحمن خليفة في مجلة الاسلام مقالين ينكر فيهما علو الله على خلقه واستوائه على عرشه ، ويشلب فيهما شيوخ السنة والحديث وعلماء السلف قاطبة ، ويرميهم بالتشبيه والتجسيم ، ووصف الله سبحانه بما لا يليق ، ويتكذب عليهم ، ويعزو اليهم ما لم يصدق فيه ، وما لم يهد فيه إلى الحق والرشاد

وقد رأيت أن أرد عليه ، وأن أنقض ما حاول بناءه هو ومن شايعه في هذه الأغاليط والتخاليط ، وسوف لا أحاول الرد عليهم بالنصوص ، لأنه قد صح عندي بعد التجربة الصادقة والامتحان الدقيق الصائب ، أن جدالهم وعلاجهم بالنصوص من الكتاب والسنة لا يجدي ولا يوصل إلى غاية ولا إلى غرض صحيح ، لأنهم يؤولون النصوص مهما كانت واضحة صريحة ، ويكذبونها مهما كانت صادقة صحيحة ، لأنهم فيها زعموا باطلة الظاهر ، مؤولته بالدلائل العقلية ، والضرورات الدينية ، فيسير عليهم إذاً أن يقولوا لكل نص نورد عليهم : إنه مكذوب - إن أمكن التكذيب - أو مؤول معرّوف عن حقيقة وظاهره إن لم يمكن التكذيب . فالنصوص - والحالة كما ذكرنا - لا تفيدهم ، ولا تفيد في علاجهم وفي محاولة إقناعهم ، ماداموا يرونها - في ظاهرها - مخالفة للمعقولات الصريحة ، ولأوليات الدين الصحيحة . وما مثلنا - إذا حاولنا علاجهم وجدالهم بالنصوص ، وفي أنفسهم أوهم روايب تناديههم وتقول لهم إن النصوص مؤولة وإن ظاهرها باطل ، يجب تأويله والمعدل عما يبدو منه - إلا كمثل الطبيب الذي

يحاول علاج مريضه بأعضائه الأغشية والأصعدة الجيدة القوية مع تركه لجراثيم المرض في جسم المريض إلا علاج

ولاشك أن هذا الطبيب بقدر مريضه . وكذلك نحن حين نحاول علاج هؤلاء بالنصوص نقدمهم بها لأنهم يحاولون إلى تكذيبها أو تحريفها إن لم يستطع التكذيب . والعلاج الصحيح لا يكون إلا باستئصال الداء من أصوله وجذوره ، وإلا بالقضاء على أسبابه ومادته . ومادة مرض هؤلاء الذين يحرفون النصوص ويسكذبونها ولا يؤمنون به هي مازعمه حججاً عقلية ، وضرورات دينية قضت عليهم بالرجوع إلى التأويل والتكذيب وبتحكيمهم في الكتاب والسنة ، وبتقديمها عليهم . فلو اجب علينا إذن أن نعالج هذه الشبهة أولاً ، وأن نقوضها من الأساس . فان القوم لا يمارعون في أن الكتاب والسنة كلاهما دلائل على إثبات العلم والاستواء وإثبات الصفات على وجه العموم . ولا يمارعون في أنه لولا مازعموه من العقلية لما زادهم عن الأيمن والأذن ذئد .

وقد ذهبنا هذا المذهب في كتابنا (الفصل الحاسم بين الوهابيين ومخالفهم) في ردنا على الشيخ الدجوى وفي كتابنا (الصراع بين الاسلام والوثنية) في ردنا على الرافضى العالمى ، وسنذهب هذا المذهب نفسه في ردنا على زميلها الثالث الشيخ عبد الرحمن خليفه ، وعلى سائر زعمائهم المؤهلين للحرفين .

وقبل أن نبدأ بما نحن بصدده نقول : إنما كنا نحسن الفن ببعض كتاب بحجة الاسلام ، وكنا نرجعهم بالخير وخدمة الدين والعلم والفضيلة والسنة ، ومن كنا نرجعهم لذلك الشيخ عبد الرحمن خليفه هذا ، والأسناذ الشيخ محمد أمين هلال صاحب القيم القوي في الرد على الملحدين المبشرين ، وصاحب المقالات المشهورة القوية التي كتبها رداً على جماعة الشيخ الذى سماه الشيخ عبد الرحمن خليفه (إمام أهل السنة) حين الحادثة المشهورة (ماضل السبكي وماغوى)

ولكن هذا الظن الحسن الذى كنه نوليّه بعض هؤلاء القوم كاد يتبدد . أما الشيخ عبد الرحمن خليفه فقد ألفناه أبداً يتطابر مع رياح الأهواء المنضلة ، وألفيناه أبداً نصير البدعة والمبتدعين . . . ولا أدل على ذلك من مشايعته للشيخ الكونرى عدو العرب والاسلام الصحيح ، وعدو المحدثين وشيوخ السنة قاطبة حتى لقد قل أن يسلم من لسانه الفاحش أحد من علماء الاسلام وعلماء السنة ، ولا سيما إذا كان ذاك العالم عربياً . ولقد كتب بخط يده كلاماً يدل به على أن الامام الشافعى غير عالم . وقد سب المحدثين كلهم فى حواشيه ، وما سلم منه الحافظ ابن حجر العسقلانى حافظ الدنيا ، ولا الحافظ ابن عدى شيخ الجرح والتعديل ولا الشوكانى .

وقد نقل فى بعض ما كتب على الشوكانى أنه كان يهودياً اندس بين المسلمين لافساد الاسلام . وقد شتم جميع المحدثين فى المقدمة التى لطخوا بها طبقات ابن سعد . ومن عجيب أمر هذا الرجل - أعنى الكونرى - أنه يتحامل على العرب أشد التحامل ، ويتعصب للمعجم ومن ليسوا عرباً تعصباً نفوذ بالله منه ومن صاحبه . وهذا شيء لا يدركه أمثال الشيخ عبد الرحمن خليفه ولا إخوانه ، وإلا لما استجازوا لأنفسهم الاشتغال به وباسمه . ومن أمثلة ذلك أنه دائماً يتحامل على الأئمة الثلاثة : مالك والشافعى وأحمد بن حنبل لأنهم من أصول عربيه قحّة ، ويتعصب للامام أبى حنيفة رضى الله عنه تعصباً ملتصقاً مضطرباً لأنه غير عربى النسب . ولا يحسب حاسب أن مرجع هذا الداء فى الشيخ الكونرى هو التعصب المذهبى لأنه حنفى المذهب ، فان هذا الحسبان غير صحيح .

والدليل القاطع على عدم صحته أنه يتحامل جداً على الحافظ ابن القيم الجوزيه ويمقتّه ويشلّه ويوليّه كل أنواع العداء والعداوات . وذنبه عند هذا الكونرى تأليفه كتاب « اجتماع الجيوش الاسلاميه » الذى كتب لاثبات علو الله على خلقه واسنوائه على عرشه . وفى الوقت نفسه لا ينجده يمقت الحافظ الذهبى هذا المقت ولا يهبه كل

هذا العداء مع أنه قد ألف كتاب « العلو للعلو الغفار » الذى كتب لاثبات علو الله على خلقه ، واستوائه على عرشه وهو مثل كتاب « اجتماع الجيوش الاسلامية » من كل وجه . فالذهبي وابن القيم الجوزية قد ألفا فى مسألة واحدة واعتقدا اعتقاداً واحداً . ولكن الكوثري - لاسامحه الله - يذم ابن القيم ويشدد فى مذمته ، ويقسو فى عدوانه عليه ، ثم لايجرؤ على مذمة الذهبي هكذا ، بل يرفق به ويجادل عنه ويعتذر له . . . فما السبب فى هذا يا صاح ؟ السبب أن ابن القيم ، عربى والكوثري عدو العرب وأن الذهبي غير عربى والكوثري صديق من ليسوا عرباً وإن خالفوه فى الاعتقاد والمذهب . وهذه أمور يطول شرحها . ونحن على استعداد لأن نثيرها عليه حرباً شعواء طاحنة ، لأن امرأ يكره العرب هذه الكراهية ويضمر - بل ويظهر - لهم مثل هذا العداء الحاد لا يمكن أن يضمر للاسلام خيراً ولاوداً . ومن كره العرب فلا بد أن يكون منشأ كراهته لهم إتيانهم بالاسلام ونشره فى الآفاق وقد كنا نتجنب كثيراً الكلام فى هذا الرجل لأسباب كنا نراها وجهة صحيحة . وقد طلب اليك بعض الاخوان مرات أن نرد عليه - ولكن إلى الآن لم يصح عزمنا على هذا الغرض - وإلى الآن نرى أن الأحسن إهماله . وما ذكرت هذه الكلمة إلا لاشعار كتاب مجلة الاسلام المخدوعين به . لأنهم يجهلون ولاشك هذه الحقيقة ، ويحسنون الظن بهذا الشيخ ، ونحن لانرتاب فى أنهم لو عرفوا حقيقة أمره وقرأوا ما كتبه فى ثلب علماء السنة والحديث والرواية وفهموه فهم جيداً وعلموا ما يقوله فى أرا كين الشريعة الاسلامية وأعلامها ، لما أباحوا لأنفسهم الركون اليه . فانهم على كل حال لا يضمرون للاسلام وللعرب إلا الصداقة والمودة القوية الصادقة . وانما أتوا من ناحية الضعف العلمى . .

والشيخ عبد الرحمن خليفه الذى يحفل بهذا الكوثري ويبجله ، ويطريه ويفاخر ويكثر بعلمه وبما كتبه من الهذيان يتحامل على شيخ الاسلام ابن تيمية

ويطلب في هجائه وذمه ، بل ويطرب عند سماع ذلك . ورجل يبلغ به الضعف العلمى أن يذم أمثال ابن تيمية ويمتدح أمثال الكونرى خليف بالاشفاق والرثاء والملاج .

وأما الشيخ محمد أمين هلال فقد وجدناه غير ثابت الأساس ولا وطيء الدعائم بل ههنا وههنا . فوجدناه حيناً يقوم يناهض البدع والمبتدعين و يغزو أشياع الباطل كلهم بقلم كنا نزنو اليه أحياناً كثيرة بعين الاجلال والا كبار والاعجاب - ووجدناه أحياناً أخرى يضل هذا المبدأ النبيل السامى وينحرف عن هذه الجادة المستقيمة - الواضحة الاعلام والمعالم - فيقوم يذود عن البدعة والمبتدعين ، ويقوم يدافع عنهم ويحمى دونهم ، ويبرر لهم ما يأتون من الخرافات والترهات الوييلة الشنعاء . ثم يغلو في دفاعه ، وزياده ، حتى لقد كتب منذ أسابيع - أو منذ شهور مقالا أو مقالين - لا أذكر جيداً - بحسن الاستغاث بالأموات ، وبحسن أعمال المستغيثين . ويكافح وينافح عن ذلك بشدة وإقدام وصراحة غريبة . ويمارز المصلحين المنكرين لهذه الخرافات والترهات ، ويتحامل عليهم ويثلبهم ويقف منهم موقفاً ما كنا نظن مثل الأستاذ الفاضل هلال يقفه أبداً . . . ولقد عجبنا أشد العجب حين كتب فى الأسبوع التالى - تالى الأسبوع الذى انتصر فيه للخرافات والمخرفين - مقالا شديداً يذم به البدعة والمبتدعين ، ويتكلم بكلام السلفيين ، ويذم ما كان قد امتدح بالأمس . . . ولقد اشتد عجبنا حين ذاك وقلنا : آرجل لا يدين بمبدأ خاص ، ولا بعقيدة ثابتة كشأن المجلة التى يكتب فيها ، وإنما المسألة لا تعدو أن تكون صناعة من الصناعات وحرفة من الحرف التى يراد منها الكسب المادى لا غير ؟ نرجو أن لا يكون ذلك كذلك . وثم شئ آخر أنكرناه على هذا الأستاذ الذى نبجله ونراه حتى الساعة هذه أهلاً لأن يكون من رجال الإصلاح المشار اليهم . . . هذا

الشيء هو أنه قد كتب فصولاً في جريدة البلاغ وفي مجلة الاسلام ، تعرض فيها للدفاع عن أحاديث نبوية مشككة .

وقد جاءت أجوبته منقولة نقلاً بالألفاظ والعبارات من كتابنا « مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها » ثم لم يشر إلى مصدر كتاباته إشارة ما . وقد تكرر هذا العمل منه في سنوات ومقالات حتى استيقنا بأن الأمانة والحياء العلميين لا وجود لهما في هذه البلدة والله المستعان .

* * *

بعد هذا نرجع الى أول البحث ونقول رداً على مقالتي الشيخ عبد الرحمن خليفة ورداً على غيره ممن كتبوا ويكتبون في هذه المسائل : قد اختلفنا نحن وأنتم في مسألة علو الله على خلقه واستوائه على عرشه : أنتم تنكرونها ونحن نؤمن بها ونقرها - إيماناً بالنصوص - نصوص الكتاب والسنة : وعلى هذا فنحن نطلب منكم أجوبة الأسئلة الآتية :

فنسألكم أولاً : بأي دليل أنكرتم علو الله على خلقه واستواءه على عرشه ، وقد نطق به الكتاب والسنة ؟ أبديت من الكتاب والسنة أم بدليل من العقل والنظر ؟ إن قلتم بدليل من الكتاب والسنة قلنا لكم : هل تستطيعون أن ترونا آية واحدة أو حديثاً واحداً قيل فيه : لا تعتقدوا أن الله مستو على عرشه ، أو قيل فيه : يجب عليكم أن تؤولوا هذه النصوص وأن تصرفوها عما يبدو منها ، لأن اعتقادها كفر أو ضلال ! لا شك أنكم لا تستطيعون ذلك أبداً ، فليس في الكتاب ولا في السنة حرف واحد ينكر علو الله واستواءه . فان قلتم : إن قوله تعالى (ليس كمثل شيء) يدل على نفي العلو والاستواء ، قيل لكم : لو دلت هذه الآية على نفي علو الله واستوائه على عرشه لكانت دالة أيضاً على نفي جميع الصفات الذاتية والعقلية ، لأنكم إذا زعمتم أن استواء الله على عرشه يفضي بأن يكون تعالى مثل خلقه قد أبطلت هذه الآية الكريمة المثلية ، قيل : وأيضاً لو وصف تعالى بصفة من الصفات حتى صفة الوجود لكان تعالى مثل خلقه والمثلية قد أبطلت بالآية

الكريمة المذكورة . وعلى هذا لا يصح وصفه تعالى بصفة من الصفات ، فانه إذا زعم أنه لا يستوى إلا الأجسام ، وأن الأجسام لا تكون إلا حادثة مخلوقة كان مثله أن يزعم أن الصفات - صفات العلم والارادة والمشية والوجود والحياة وغيرها - لا تقوم إلا بالأجسام . وكل ما يورد - تدليلاً على أنه لا يستوى إلا الأجسام - يورد أيضاً للتدليل على أن هذه الصفات لا تقوم إلا بالأجسام ، فآية (ليس كمثل شيء) لا تدل على نفي الاستواء والعلو حتى تكون دالة على نفي جميع الصفات حتى صفة الوجود ، ومن نفي عن الله جميع الصفات فقد فارق عقله قبل أن يكون مفارقاً لدينه .

وأما إن قلتم : ان دليلنا على نفي العلو والاستواء دليل عقلي قلنا لكم : وما هو هذا الدليل العقلي ؟ إن قلتم لأننا لانعرف إستواءاً ولا علواً إلا بجلوس ، ولا يجلس إلا الأجسام ، ولا تكون الأجسام إلا مخلوقة حادثة قلنا لكم : هذا مثل أن يقال : لا يصح وصف الله بصفة العلم مثلاً لأن العلم لا يكون إلا عرضاً ، والعرض لا يكون إلا مفتقراً الى غيره أى الى جوهر يقوم به ، ولا يفتقر إلا الحادث المخلوق ؛ والجوهر لا يكون إلا جسماً أو الى ما يؤول الى الجسم ، والأجسام والجواهر والأعراض لا تكون إلا حادثة مخلوقة . . . ومثل أن يقال : الله ليس بموجود لأنه لو كان موجوداً لكان إما جوهرًا وإما عرضاً ، لأن الموجود من حيث هو موجود لا يكون غير الجوهر والعرض ، والجواهر والأعراض حادثة مخلوقة . فلو كان الله موجوداً لكان حادثاً . والله ليس بحادث . وعليه لا يصح وصفه بصفة الوجود ، حذار هذا المحذور . . . فاذ قلتم : نعم الموجود لا يكون إلا جوهرًا أو عرضاً في المخلوقات والموجودات كلها سوى الله ، أما الله فخارج عن هذا التقسيم ، خارج عن حكم الجوهرية والعرضية - واز كان كل شيء داخلاً فيهما - قيل لكم : وإذن يصح أن يقال ان الله مستو على عرش عالٍ على خلقه ، ومع هذا لا يلزم شيء مما تذكرون ألبتة . فاذا قلتم : يلزم عليه كيت وكيت ، قيل لكم : كلا ، إنما يلزم هذا في المخلوقات الحادثة وفي الموجودات ككل

سوى الله . أما هو تعالى فخارج عن هذه التقسيمات والاعتراضات كما قلتم أنتم في صفة الوجود وصفة العلم وفي كل الصفات التي تؤمنون بها .

فاذا قلتم : إن هذا خروج عن العقل وخروج على أحكامه وقوانينه قيل : إذا كان ذلك كذلك فثله سواء بلا أقل ريب ما قلتم في صفة الوجود والعلم وفي سائر الصفات . فاذا لم يكن قولكم أنتم خروجاً عن العقل لم يكن قولنا نحن خروجاً عليه بلا شك ، وإن كان قولكم خروجاً عليه - ومع هذا رضيتموه وقبلتموه - قلنا إذا جاز لكم أن تخرجوا في صفة من الصفات عن العقول وضرورتها جاز لغيركم أن يخرج عنها وعن أحكامها الضرورية في صفة أخرى من الصفات ، ولا فرق

وحيث يُلزم أحد أمرين لزوماً لو طرتم على أجنحة الرياح والأوهام أو على قوادم عنقاء مغرب ، على أن تخلصوا منهما لما خلصتم أبداً

أحد هذين الأمرين : أن تنفوا جميع صفات الله حتى صفات الوجود والعلم والحياة والقدرة والاستواء والعلو ، وثاني الأمرين : أن تؤمنوا بجميع صفات الله الواردة في النصوص الصحيحة ، فتؤمنوا بالاستواء والعلو والعلم وبكل الصفات

وهذا إلزام لو حشرتهم جميع البلغاء والأدباء والفلاسفة وصاغة الحجج والكلام والبراهين من أول الدنيا إلى آخرها وكلفتهم كافة أن يجدوا مخرجاً أو منفذاً منه لما استطاعوا أن يجدوه أبداً .

فان قلتم : إن الاستواء على العرش والعلو على الخلق يلزمه أن يكون الله محمولا على العرش وعلى الخلق قبل لكم : كلا والله لا يلزمه هذا أبداً ، فان الله هو الخالق الحامل بقدرته وعلمه كل شيء . وهذه المخلوقات - والله أجل وأعلى - بعضها فوق بعض ومع هذا ليس الأسفل منها حاملا للأعلى ، ولا الأعلى محمولا بالأسفل ، بل الكل محمول بقدرته الله ورحمته وعلمه . وهذا الاعتراض إنما أتاكم من رسوخ التشبيه في أنفسكم ونحكه في عقائدكم فانه لما أن رسخت في أذهانكم وأوهامكم أن

الله مساو لخلقه ، وانه مثلهم في صفاته وذاته قلتم - بناء على ذلك - : لو كان تعالى مستويا على عرشه عالياً على خلقه لكان محمولا على سواه ؛ لأنكم قد شاهدتم بعض المخلوقات العاجزة الضعيفة تحمل على غيرها فجاءكم التشبيه من هذا الوجه وهذه الناحية . ولكن لو أنكم علمتم بأن الله ليس كمثل شيء ، لا في ذاته ولا في صفة من صفاته لعلمتم بأنه تعالى منزّه عن كل ضعف ونقص ، وعن كل ما تظنون وتوهمون على كل حال ، ولعلمتم بأن صفته ليست كصفة المخلوق العاجز الضعيف . فأنتم في الحق المشبهة المجسمه ، لا المثبتون المتزهون . فأنتم مشبهون أولاً معطلون ثانياً ؛ فقد صرتم الى التشبيه والتجسيم حيث أردتم الهروب والفرار منهما ؛ وهذا هو الغبن الذي ما مثله غبن .

نم نسألکم ثانياً ونقول : أنتم مسلمون بأن الله يوصف ببعض الصفات وبأنه لا يصح أن يوصف بصفات أخرى ، فما الحد الفاصل بين الأمرين ، وما الفارق الذي يعرف به ما يجوز على الله من الصفات وما لا يجوز ، وما السبيل الى علم ذلك وعرفاته ؟ قولوا وأبينوا فانكم أنتم أصحاب الجدل والنظر والتوحيد ، وأنتم الغارقون الى الأذقان في علم الكلام فيما نزعون وتدعون لأنفسكم . فأبينوا بياناً شافياً كافياً فيما تقنعون به أولاً أنفسكم وعقائدكم ، ثم تحاولون ثانياً أن تقنعوا به مخالفكم وبجادليكم . فإيه إيه . إن قلتم إننا لانصف الله بصفات المخلوقات ولا صفات الحادثات ونصفه بغيرها ، قيل لكم : إذن يلزمكم أن تنفوا عنه تعالى صفات العلم والحياة والقدرة والسمع والبصر ، بل وصفة الوجود وكل صفة إذا أخرجنا صفة القِدَم وقد ينازع في صفة البقاء . . فان هذه الصفات كلها قد وصفت بها المخلوقات والحادثات ، فهذا القول إذن باطل فالتسوا سواه . فان قلتم : نصفه بكل ماورد في النصوص الصحيحة الثابتة ؛ قيل : ان صفة العلو والاستواء قد أثبتت فيما لا يحصى من نصوص الكتاب والسنة ، حتى لقد جمعت نصوصها فجاءت كتباً مستقلة كما فعل الحافظان الذهبي

وابن القيم في كتابيهما «العلو» و «اجتماع الجيوش الاسلامية» . وعلى هذا فأنتم ملزمون بإثبات العلو والاستواء . فان قلتم : اننا نصف الله بكل صفات الكمال الواردة في النصوص إلا صفة العلو والاستواء فنأبى وصفه تعالى بها ؛ قيل لكم : هذا هو العناد عينه ؛ وهذا هو الضلال الذي لا يقدم على مثله المسلم الدائن بصدق كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وهذا كله باطل فالتمسوا غيره .

ثم نسألكم ثالثاً ونقول لكم : إنكم تهربون من وصف الله تعالى بصفة العلو والاستواء وتصفونه بصفة الاستيلاء والغلبة والقهر ، وتقولون : إن هذا هو المراد بالاستواء والعلو الواردين في النصوص . فلماذا فعلتم ذلك ؟ ولماذا هربتم من هذا الى هذا ؟ إن قلتم لأن الاستواء والعلو من صفات الحوادث والمخلوقات ، قيل لكم : وكذا الاستيلاء والقهر والغلبة من صفات المخلوقات ، فكيف هربتم من صفة مخلوق إلى صفة مخلوق أخرى ؟ فما فعلتم شيئاً . فان قلتم : وإن كان كلاهما - الاستواء والاستيلاء - صفى مخلوق إلا أن الاستواء يلزمه الجسمية وليس كذلك الاستيلاء ، قيل لكم : كلا والله . فانهما سواء في هذا المعنى من كل وجه ، وذلك أنه لا يراد باستيلاء الله على العرش والخلق أنه تعالى بعث جيوشاً جارية على عرشه وخلقته حتى قهره وغلبه واستولى عليه . وإنما يراد باستيلائه عليه تعالى - على قولكم - قدرته عليه وتصريفه له بقدرته ومشيئته حسب ما يريد ويشاء وبحكم .

وهذه الصفات - أعني القدرة والمشيئة والتصريف والارادة والحكم والحكمة - هي معان أي أعراض في المشاهدات والمخلوقات والحادثات . . فاذا قلتم إن الاستواء يلزمه كيت وكيت قيل : وهذه يلزمها كيت وكيت ، لأنها أعراض أو معان . وقد سبقت الإشارة الى الأعراض . فهذا كهذا من هذه الناحية بلا أقل ريب وشك . فقد هربتم من وصفه تعالى بصفة الخلق في زعمكم - فوصفتموه بصفات أخرى من صفاتهم . فما أغنى عنكم ذلك شيئاً . على أن الاستواء لا يصح تفسيره بالاستيلاء

لأسباب كثيرة لا نرى إيرادها هنا ، لأننا لا نجادل هؤلاء القوم ولا نخطبهم إلا بأشياء
يقفون إزاءها حيارى عاجزين ، فأين تذهبون ؟ فسروا الاستواء بما شئتم فاننا سنورد
على تفسيركم من الشبهات والاعتراضات أكثر مما توردون ويورد (رازيكم) على صفة
الاستواء والعلو . فما أنتم فاعلون ؟

ثم نسألكم رابعاً ونقول : ألسنتم تؤمنون بأن الله سوف يرى في الآخرة ؟ إن
جوابكم ولا بد نعم . وعلى هذا نقول لكم : إذا عقلتكم أن الله تعالى يرى بالأبصار
ولا يلزمه أن يكون في جهة من الجهات ولا أن يكون مقابلاً للرأى ، ولا في نحو من
أنحاءه ، ولا جهة من جهاته - أى إذا آمنتم بالرؤية وجمعتم بين القول بها والقول بالتنزيه
واعتقدتم أنفسكم منزهيين مع قولكم بالرؤية البصرية - فكيف لا يستطيعون أن
تفهموا أيضاً أن يكون تعالى مستوياً على عرشه عالياً على خلقه ثم لا يلزم ذلك تشبيه
ولانجسيم بل ولا أن يكون في جهة من الجهات ؟ ولا نحسب إنساناً يعطى العلم
والانصاف عقله وعقيدته ثم يشك في أن الأمرين سواء ان لم تكن مسألة الرؤية
البصرية أدنى الى الاعتراضات من مسألة العلو والاستواء : فان وجدتم فرقاً
صحيحاً فلهوا !!!

ثم نسألكم خامساً ونقول : هل الله يريد من عباده أن ينكروا علوه على خلقه
واستواءه على عرشه ، أم يريد منهم الإيمان بذلك والاعتراف به له ؟ أنتم تقولون أراد
منهم انكار علوه وجحده ، بل تقولون إنه تعالى يرى الإيمان به كفرًا وخروجًا من الملة
والدين وعلى هذا يقال لكم : لماذا لم يأت في كتاب الله ولا في سنة رسوله عليه السلام
حديث واحد يقول : لا تصدقوا ، أو لا تعتقدوا ، أو لا تؤمنوا ، أو لا تظنوا بأنه تعالى
مستو على عرشه عال على خلقه ، أو يقول : لا تحسبوا أن هذه النصوص من الآيات
والأحاديث يراد بها حقيقتها ومعناها المفهوم لسائر الناس ؟ وإذا كان تعالى قد ذكر
في كتابه - فضلاً عن ذكر السنة والأخبار - الوضوء والطهارة والتيمم والأشياء
الأخرى فكيف لا يذكر هذه المسألة التي تنال الاعتقاد ؟ وإذا كان قد ذكر صفات

أنبيائه ورسله وذكر ما يجوز عليهم وما لا يجوز ، بل وذكر المؤمنين والمسلمين وما يجوز في حقهم وما لا يجوز ، فكيف لا يذكر صفته تعالى وكيف لا يذكر تنزيهه ؟ وإذا كان قد ذكر في الكتاب والسنة كل شيء فكيف لا تذكر فيها هذه المسألة الكبرى بحرف واحد ولو ضعيفاً غير صحيح ؟ أفيمكن أن يكون كل شيء أولى بالعناية وأجدر من وصف الله وتنزيهه عما لا يليق بذاته وجلاله ، وعما اعتقاده فيه كفر وضلال مبين ؟ ثم إن الأمر لم يقف عند هذا الحد بل الكتاب والسنة مملوءان بالنصوص الدالة على علوه تعالى وعلى استوائه على عرشه بصراحة ووضوح لا ريب فيها . فهل كان الله يريد إضلال عباده وشقاءهم بانزاله الكتاب وإرساله الرسول ؟

أفيعقل أن يملأ الكتاب ، يملأ السنة من أخبار العلو وأخبار الاستواء ثم لا يأتي فيها حرف واحد ينفي العلو والاستواء ، ثم يكون العباد المنزل عليهم هذا الكتاب المخاطبون بهذه السنة مطالبين بأن ينكروا هاتين الصفتين ، ومطالبين بأن يعتقدوا أن الإيمان بها كفر وضلالة ؟ أفيمكن هذا في عدل الله أو في حكمته ورحمته وشريعته ؟ أو يمكن أن يتفق مع بيان رسول الله عليه الصلاة والسلام ومع بلاغه وحرصه على سعادة أمته وهدايتهم وإيمانهم ؟ أفلو كان الله ورسوله يريدان إضلال العباد وشقاءهم وحرمانهم من الحق والصواب والهداية والإيمان يمكن أن يفعلوا غير ذلك ؟ لا ريب في أنه لو صدق ما قاله هؤلاء المخالفون لكان نزول الكتاب والسنة في هذه المسألة شراً وغواية ، والكان من الخير أن لا ينزلا وأن لا يكلف العباد بهما وبالإيمان بما جاء فيها !

ولو أن ملكاً من الملوك كتب كتاباً أو قانوناً وأورد فيه نصوصاً وأشياء يطالب شعبه بالعمل بها وبما فيها والإيعاقبهم - وكان في نفس الأمر لا يريد منهم أن يعملوا بما في ذلك الكتاب أو القانون - ثم لم يذكر نصاً واحداً يدل على مراده وغرضه لكان ذلك الملك من أظلم الظالمين وأجهل الجاهلين . . فلو صدق ما قاله هؤلاء في

مسألة العلو والاستواء لكان الله ورسوله قد فعلا ما لا يفعله البشر الظالمون الجاهلون !
وتعالى الله عن ذلك !

يا هؤلاء أئمن الصواب والعقل لديكم أن تكون مسألة الاستواء والعلو باطلة وضلالة ، ثم لا يأتى فيها نص واحد لا فى الكتاب ولا فى السنة ، بل ثم تاتى النصوص كلها مفررة لها مخبرة عنها ، واصفة الله بها ؟ وليس فى الكتاب والسنة بيان كل شىء ضد أقل الأشياء فلماذا خلوا من بيان هذه المسألة ، ولماذا لم يذكروا لها لثلا يضل الناس بها ولثلا تكون لهم حجة على الله أو على رسوله بعد الكتاب والسنة ؟ أفعجز الله أو عجز رسوله أن يقول كلمة واحدة أو حرفاً واحداً فى هذه القضية الباطلة فى زعمكم مثل أن يقول : لا تعتقدوا بأن الله مستو على عرشه أو نحو ذلك من الأقوال المفهمة لهذا المعنى ؟ يا هؤلاء فكروا فى هذا جيداً وهبوه أسماعكم ثم عقولكم وعقبائكم ، فانكم حينئذ لا تبصرون إلا النهار واضحاً مشرقاً .

ثم نسألكم سادساً ونقول : هل تستطيعون أن تأتونا برواية واحدة صحيحة عن واحد من الصحابة أو واجد من الأئمة الأربعة قد أنكر فيها علو الله على خلقه أو استواءه على عرشه ، أو قال كما قلتم : إن الإيمان بذلك تجسيم وتشبيه ؟ ! ها نحن نطلب إليكم ذلك ونتعدها كم ونهملكم الأيام بل الشهور والأعوام ولكن اعلموا : اننا لا نريد أمثال الرازى والآمدى وأضرابهم من أهل الجدل الميت والكلام الذى لا روح فيه ! ولكن نريد الصحابة ونريد الأئمة الأربعة ونريد من سار سيرتهم من أهل الحديث والسنة والعرفان . . .

فابحثوا ما شئتم ثم انطقوا واكتبوا وهذه كتب السنة كلها أمامكم ، ولكن اعلموا أيضاً اننا لا نعد من الكتب ترهات الكثرى وحواشيه وأكذوباته ، وإنما

نريد أهل الاساد النير المشرق وأهل الرواية الواضحة أمثال : البخارى ومسلم
وأصحاب السنة والحديث كلهم :

أولئك آباءى فجنى بظلمهم إذا جمعنا يا جرير الجامع

ثم نسألکم سابقا ونقول لکم : أنتم تکفرون وتدعون مجسما ومشبها کل من
آمن باستواء الله على عرشه وعلوه على خلقه فما تقولون فيمن قالوا ذلك من السلف والخلف،
وما تقولون في كتاب « الابانة » وفي كتابه الآخر الكبير « مقالات الاسلاميين »
وتقولون في كتاب « التوحيد » لامام الاثمة ابن خزيمة ، وفي كتاب السنة للامام
عبد الله بن الامام احمد بن حنبل ، وفي كتاب « رد الامام احمد على الزنادقة
والجهمية » وفي كتاب « الاسماء والصفات » للحافظ البيهقي ، وفي كتاب الدارمي
الذي رد به على بشر المريسي ، وفي عقيدة الحافظ الطحاوي المشهورة وفي كتاب
« العلو » للحافظ الذهبي ، وكتاب « اجتماع الجيوش الاسلامية » للحافظ ابن القيم :
ما تقولون فيما نقل في هذين الكتابين عن جميع علماء الحديث والسنة ، وما نقل فيهما
عن الاثمة الاربعة وعن مئات العلماء ، وما تقولون في كتب الحديث كلها وفي مؤلفيها ،
وقد بوبوا وترجموا فيها لاحاديث العلو والاستواء أبوابا وتراجم ناطقة بايمانهم بذلك
وتصديقهم به وردم على المنكرين الجاحدين النافين ، وما تقولون فيهم وقد ردوا هذه
الاخبار في كتبهم ومحسوها واعتقدوها ولم يردوا ويذكروا ما يخالفها أو ما يقضى
بناويلها والخروج بها عن ظاهرها : نعم ما تقولون في هذا كله وفي هؤلاء كلهم ؟ أتقولون
لأنها كفر وضلال وانهم كفار وضلال ، وانهم مجسمون مشبهون ؟ وهل تدمونهم كما ذمتم
وهجوم جماعة أنصار السنة والمعتقدين لما في هذه الكتب ؟

نريد أن نعلم جوابكم عن هذه الأسئلة وقولكم في هذه المسألة لنقف منكم
موقفا آخر ، ونخاطبكم بطريقة أخرى . نحب أن نعرف هل تقولون : ان هذه

الكتب مكدوبة مزورة على أصحابها وعلى المسلمين ، أم انها صدق وحق عنهم وانهم من اجلها كفرون ضالون مرتدون ، وانهم بذلك مشبهون مجسمون ، وان نساءهم طوالق وانهم لا يدفنون في مقابر المسلمين كما قلم فيمن اعتقدوا بما في كتبهم وقالوا بقولهم ... أم انكم تؤولونها كلها وتحملون جميع ما فيها على منذهبكم - أى على النفي والجحود والانكار . . نريد أن نعرف ذلك منكم لتكون لنا معكم خطة غير خطتنا هذه . أبينوا ان استطعتم الابانة

وهنا نسال الشيخ عبد الرحمن خليفه وحده ونقول : انك في مقالك الاول المنشور تحت عنوان « المشبهة والمجسمة » قد تناولت إمام السنة احمد بن حنبل وابنه عبد الله وجعلتهما من المشبهة المجسمة الداخلين تحت عنوان مقالك هذا - ونقلت روايات من كتاب « السنة » تأليف عبد الله بن احمد بن حنبل ، وزعمت انها تجسيم وتشبيه ، وذكرتها في مقالك ذاك لتدلل على ما يقول المشبهون المجسمون في الله من الأقوال الفظيعة المنكرة الباطلة ، وادعيت أن الخنابلة وأن شيخهم الامام احمد وابنه الحافظ عبد الله كانوا من القائلين بأفظم أنواع التجسيم والتشبيه ، وقلت بالحرف الواحد « وقد عثرت فلا لعاً لك » . وهذا ما نشاهده فملا من دعاية واسعة للآخذين بمذهبي الخنابلة والكرامية في اثبات الجمة والتجسيم والحركة والذهاب والجيء لذات الله . وهذا كتاب « العلو » وكتاب « السنة » للحافظ بن الامام احمد بن حنبل وغيرها من الكتب التي على هذا الطراز . . .

وقلت أيضا : فهل يترك الناس إزاء هذه المشكلة التي تمس العقيدة في صميمها بدون بيان حاسم . . .

نعم أنت نقلت هذه العبارات من خطاب زعمت أنه قد أرسل اليك لتقضى على الخلاف وعلى النزاع في هذه المسألة ولكنك قد صدقت وأقررت كل ما فيه بلا

استثناء ولا تحفظ . وقد قلت أيضا بعد أن ذكرت روايات من كتاب السنة على أنها نماذج للتجسيم والتشبيه اللذين يقول بهما الحنابلة وإمامهم وابنه : « وهذا قليل من كثير مما في كتاب السنة رواية الحافظ أبي عبد الرحمن عن أبيه الإمام أحمد بن حنبل وغير أبيه من الرواة والمحدثين . . . »

ذكرت ذلك كله في ذاك المقال فقدحت في الإمام أحمد وفي الحافظ ابنه وفي الحنابلة إطلاقا وجعلتهم من المشبهة المجسمة الضالين ؛ وكذلك فعلت بالرواة المحدثين فنحب أن نعرف أنت جاد أم هازل ! وهل أنت حقيقة ترى هذا الرأي في الإمام أحمد بن حنبل وفي ابنه عمه الله وفي الحنابلة وفي الرواة المحدثين إطلاقا بلا استثناء ! يجب أن نعرف جوابك وحقيقة أمرك ، ويجب أن نقول : أين علماء الأزهر وشيوخه الذين يزعمون أنهم يغارون ويفضون للأئمة الأربعة وأنهم يرون الإمام أحمد إماماً راشداً مهدياً مهيئاً ، وأن المقتدين به راشدون ناجون ؛ وأن تقليده رضى الله عنه واتباعه والعمل بمذهبه نجاة ورشد وهدى ! ونحب أيضاً أن نعلم من يكونون السلف الصالح إذا كان هؤلاء مشبهة مجسمة ضالاً ؟ الكوثرى والدجوى وعبد الرحمن خليفة ؟ ! إذا عرفنا ذلك ، كله منكم ذكرنا لكم الأجوبة الصحيحة عن الروايات التي قلتموها من كتاب السنة وطالبتم بالجواب عنها .

ثم نسألكم ثامناً ونقول لكم : انكم قد ذكرتم كتاب « انصار الكائنات » تأليف الشيخ محمود خطاب عفا الله عنه ؛ واستدلتم به وحاكمتم اليه وقلتم في كتابه انه « إمام السنة في عصره » فهل أنتم صادقون مخلصون في هذا ؟ إذا كنتم كذلك تكتبون باخلاص واعتقاد وصدق فما الذي كنتم تكتبونه في مجلتكم الاسلام منذ سنوات على هؤلاء الجماعة — أعني السبكيين ، أو الخطاييين ، أو السفين — كما يسمون — بمناسبة الحادث المشهورة « ماض السبكي وما غوى » ؟ أظنكم قد نسيت ما كتبتم وما خلغتم على هؤلاء القوم وعلى شيخهم من الألقاب والأوصاف والتهم

والشكائم التي سوف ننقلها إذ اضطررتمونا الى نقلها . أفلا يدلنا هذا التخاذل منكم على انكم تكتبون بلا اعتقاد ولا اخلاص ولا بحث صحيح قائم على أركان العلم والفرقان والایمان ؟ نرجو أن لا تصدق هذه الدلالة

ثم إذا كنتم حقيقة معجبين بكتاب « انحاف الكائنات » قائلين بما فيه من الآراء والمذاهب فما قولكم فيما جاء فيه صفحة ٩ نقلا عن الشيخ بخيت رحمه الله وهذا نصه « ونفيد أن الأمة الإسلامية في آيات الصفات وأحاديثها على طريقتين فذهب السلف ابقاؤها على ظاهرها وعدم التأويل مع التنزيه عما يشبه الحوادث لو يوم النقص - الى أن قال - : وإنما مذهب السلف الايمان بما وصف الله به نفسه في كتابه وبما وصفه به رسوله من غير تمثيل ولا تحريف ولا تكيف ولا تعطيل » الى أن يقول « وإياك أن تظن من أن بعض الذين لا يؤولون وصرح بأن الله فوق عرشه حقيقة كابن أبي زيد القيرواني حيث صرح في عقيدته وفي الرسالة بأن الله فوق عرشه بذاته ، ان هذا التصريح ينافي التنزيه أو يوجب التشبيه . ألا ترى أن ذات الله ثابتة حقيقة من غير أن تكون من جنس المخلوقات كما أنه موصوف بالقدرة والارادة والمحبة والرضا ونحوها حقيقة من غير أن تكون من جنس المخلوقات وذلك لان كنه ذاته وصفاته غير معلومة لنا . ومن المسلم به أن صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته » الى أن قال « وأما القائلون بأن الله في جهة فوق فإن كان مرادهم أنه يصح أن يوصف بكونه في جهة فوق لأن الشرع ورد بتخصيصها ولذا يتوجه اليها في الدعاء كما خصص الكعبة بكونها بيت الله وينزهون الله عن صفات الحوادث ويفوضون كنهه الفوقية وحقيقتها الى الله ؛ فهذا هو مذهب السلف بعينه الذي قدمناه الى آخر ما قال الشيخ بخيت رحمه الله . وهذا كله منقول في كتاب « انحاف الكائنات » فالشيخ بخيت كما رأيت يؤمن بالاستواء والعلو وبنصوصها على ظاهرها بل ويؤمن بالجهة والفوقية الصريحة الصحيحة ويقول ان ذلك هو مذهب السلف عينه

ويقول بأن الإيمان بالجهة والفوقية الصريحين لا ينافي التنزيه ولا يوجب التشبيه ولا التجسيم، بل ويصوب ابن أبي زيد القيرواني حيث صرح بأن الله فوق عرشه بذاته حقيقة، ويقول كل ما ذكرناه عنه منقولا من هذا الكتاب الذي يفاخر به الشيخ عبد الرحمن خليفة والذي قال في مؤلفه انه « إمام أهل السنة في عصره ». وقد نقل هذا صاحب هذا الكتاب لاستحسانه إياه ولقوله به . . . فالشيخ بخيت عنكم إذا شبه مجسم أبلغ ما يكون التشبيه والتجسيم، فإذا كان الشيخ خطاب صاحب الكتاب المذكور يخالف الشيخ بخيتا في هذه المسألة لم يكن خلافا قيمة بلا شك عنكم. وأيضا إذا كان يخالفه علما من نقله لكلامه أنه لا يعرف ما ينقل وما يذر، ولا يفهم ما يوافق مما يخالفه فما قولكم ؟

وأيضا قد جاء في هذا الكتاب صفحة ١٢ نقلا عن الشيخ اللبان وعن الشيخ أمين عثمان مانصه : « وأما من اعتقد أنه تعالى منزّه عن المماثلة وأنّ الحلول أو الاستقرار الواردان في قوله تعالى (أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض - الآية) وقوله (الرحمن على العرش استوى) وأمثالهما من نصوص الكتاب والسنة هما بمعنى يناسب تنزيهه تعالى وعلوه عن مشابهة الحوادث ولا تصل إلى كنه حقيقتها عقولنا فهو مؤمن على عقيدة السلف رضوان الله عليهم في كل ما جاء من التشابهات من نصوص الكتاب والسنة . . . » اهـ . فقد صرح هذان الشيخان الأزهريان كما ترى بالحلول والاستقرار وزعمهما أنّ التصريح بهما - أي بالحلول والاستقرار - يتفق مع التنزيه ورفع التشبيه وأن ذلك هو مذهب السلف واعتقادهم ، وصرحا أن القائل بهذا كله سلفي خالص السلفية . . . وهل يدري هؤلاء المخالفون المعطلون أننا نحن لانستجيز القول بالحلول ولا بالاستقرار معهما ادعينا من التنزيه ورفع التشبيه لانا نقف عند النصوص نفيًا وإثباتًا ، والنصوص ليس فيها استقرار ولا حلول وإنما فيه استواء وعلو وفوقية ، بل القول بالحلول قول فظيع منكر باطل وان بالغ القائل به في

التنزيه ودفع التشبيه. فهؤلاء الشيوخ الأزهريون إذاً أكثر تشبيهاً وتجبهاً من محاولون الرد عليهم والقُدح في اعتقادهم ومذهبهم .

ثم اننا بمناسبة ثناء الشيخ عبد الرحمن خليفة على صاحب كتاب « أنحف الكائنات » وقوله فيه انه إمام السنة في عصره ، نسأله هل اطلع على كتاب له يسمى « العهد الوثيق » وهذا الكتاب يباع حتى اليوم عند جماعة مؤلفه ، وقد طبعوه في حياة الشيخ مرتين وأعلنوا عنه في كتاب « أنحف الكائنات » الذي اخرج به ونقل عنه وعول عليه . وهذا الكتاب أعنى « العهد الوثيق » طائغ بالعبارات والأقوال التي كل واحد منها مصادم لأصل من أصول الشريعة ، ناقض لضرورة من ضرورات الديانة الاسلامية . . ففيه ألّه البشر وخلع عليهم أوصاف الرب والخالق فضلاً عن أوصاف الاله المعبود والنبي والرسول . وقد علقنا على هذا الكتاب في الجزء الثاني من كتاب « الصراع بين الاسلام والوثنية » تعليقا طويلا مستفيضا أنظر من صفحة ٢١٢ إلى صفحة ٢٧٤ ، وقد بينا ما في هذا الكتاب من الخروج على قواعد الدين والمصادمة لضرورياته وأوليياته . فان كان الشيخ عبد الرحمن خليفة لم يطلع على هذا الكتاب فليطلع عليه ثم ليزج إلى مؤلفه أظنين الثناء والشكر إن شاء الله . وأما إن كان قد اطلم عليه ومع هذا يصف صاحبه بهذا الوصف « إمام السنة في عصره » فهذا والله الجرح الذي لا يداوى .

ثم نسألكم تاسعا سؤالا كله تعجيز وتحد وإفحام ونقول : قد ذكرتم أنكم تردون بما كتبتم على « من يفسر الاستواء من مشبهة العصر للعمامة بالجلوس ويصوره لهم بحر كانه البهلوانية على كرسيه الخشبى ويقول في لهجة السلفى القح : نعم جلوس كجلوسى هذا . . » فان كنتم صادقين برآء من الكذب والتزوير في العلم والدين فأرونا كتاباً واحداً على وجه الأرض من كتب السلف فيه هذا الكلام أو فيه ما يقره ويقتضيه سواء كان ذلك الكتاب مخطوطاً أو مطبوعاً ، أو دلونا على إنسان بعينه يقول هذا

القول ويدعيه ، أو يقره ويرتضيه ، وإلا فاجعلوا رحمكم الله بمض الخجل وامسحوا
وجوهكم بقليل من الحياء ، وانضحوا قلوبكم بشيء ولو قليل من تقوى الله ومراقبته
ثم نسألكم عائراً ونقول : هل تقولون بما نقلتم عن كتاب «تحالف الكائنات»
من الانكسار وتطليق النساء الى آخر ما نقلتم فيمن آمنوا بالاستواء والعلو ؟ نحب
أن نعرف هذا منكم .

هذه كلمات عجلى هي كقدمة لزود مطولة سوف نعلم بها أظفار هؤلاء المخالفين المحرفين
المعتدين إن كانوا يشاءون ذلك ويريدونه . والله المستعان عليهم والمبطلين جميعاً .
وأخيراً نسأل علماء الأزهر الشريف ما قولهم فيمن يقدحون في الامام أحمد وفي
ابنه الحافظ وفي الحنابلة اطلاقاً ويقولون انهم مجسمون مشبهون ضالون . . هذا سؤال
نطلب جوابه من كل أزهري يقرأ مقالنا هذا .

ثم ننصح للشيخ عبد الرحمن خليفة الذي نصح لمخالفيه أن يقرأوا كتاب
«أساس التقديس للرازي» ننصح له أن يقرأ ما كتبناه في كتاب «الفصل الحاسم
بين الوهابيين ومخالفينهم» رداً على الشيخ الدجوى ، وما كتبناه في الجزء الأول من
كتاب «الصراع بين الاسلام والوثنية» رداً على زميلهم الرافضى العاملى ، وأن
يقرأ غير ذلك من الكتب فانه واجد فيها الغناء والشفاء ما

عبد الله على القصيمي

(الهدى) بعد أن كتب الأستاذ القصيمي هذا المقال اطلعنا على كلمة بالعدد
الصادر في ٢١ ربيع الآخر من المجلة السالفة الذكر تحت عنوان «دفاع عن الشيخ
محى الدين بن عربى» كتبها كاتبها رداً على مقال مدير هذه المجلة المنشور بالعدد
٢٢ (المحرم) وقد مضى على نشر المقال المذكور نحو أربعة أشهر دون أن نسمع عليها
رداً من أحد . وأخيراً صحاب من نومه واستيقظ من سباته المدعو عبد الحميد السيد
الشمسى وكتب تلك الكلمة التى لا تسحق منا إلا الاهمال لتفاهتها . وإن فى مقال
الأستاذ القصيمي رد ضمنى على ما افتراه كاتب الكلمة المشار اليها ، وفيه الكفاية
لهم ما بينه كتاب تلك المجلة الخرافية .

فانها لا تسمى الا بصار

أبعد دلالة الذكر الحكيم
وتقرير النبي لها بوصف
بألفاظ على قدر المعاني
يجادل في معانيها أناس
فأحملوا عليه النص ردًا
كأنهم بما ابتدعوه أدرى
ومن سفرائه من قبل طه
ومن صحب النبي وتابعيه
تراجمة الكتاب وناشريه
فهم لم يلبسوا معنى لفظ
بظاهر ما أتى تركوه يجرى
وما غلّوه بالتأويل يوما
وكم للذكر من خصم حديث
ولكن المؤول شر خصم
أناح لغيره التزوير فيه
وظلت جمة التأويل تسرى
إلى أن سممت أفكار قوم
بتأعراضها في شكل سب
فلما لم نجد لهم شفاء
وكان به الخبير فتي قصيم

على نهج الصفات المستقيم
جلى من لدن رب عليم
مفصلة لذى قلب سليم
رموا عن قوس فكرهم السقيم
وتمقيب على النظم الكريم
من المولى بواجبه العظيم
كأبراهيم أو موسى الكليم
بدور التمس في الليل البهيم
على الدنيا بلؤلؤه النظيم
سوى معناه فهو إليه يومى
كجرى الماء في خفض الأديم
ولا بتكلف الفهم العقيم
يعاجزه ومن خصم قديم
فقد طعن العقيدة في الصميم
فأزكى النار في يابس المشيم
يصاب بها غوى من أئيم
بأفطع ما تعورف من مسموم
لمقصيهم عن الخطر الجسيم
- بغير الكى - من داء وخيم
تركناهم لمكواة القصيمي

فصائل الاسلام

للأستاذ الكبير أبي الوفاء محمد درويش

﴿ ١٧ ﴾ - تنظيم المال ^(١)

حرم الاسلام أكل أموال الناس بالباطل ، فـ كل احتيال على إحراز المال بوسيلة لا يجنى منها الناس نفعاً ، ولا يستدفعون ضرراً فهو محظور شرعاً . قال تعالى (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الأحكام لنأكلوا فريقاً من أموال الناس بالاثم وأنتم تعلمون) .

ولملك توافقي على أن من الباطل ما تأتية هذه الجماعات المتسكمة التي لا عمل لها إلا إفساد العقول والأفهام والمقائد ، وغزو القرى الوداعة المطمئنة ، تسقط عليها سقوط الجراد ، وتحل بها حلول البلاء ، فتقام لها الولائم التي ينفق فيها كل مدخر ، ثم لا تنصرف إلا بعد أن تنقاضي ما تفرضه على القرية من جزية البركة ، وعادة الشيخ وما إلى ذلك ، من الضرائب التي تجرب الدور العامرة ، وتأتي على الثروات الطائلة ، وما أكنر البيوت التي احتلها شبح الفقر الخفيف بسبب هؤلاء الأقطاب الذين تدور عليهم رحي الخراب .

ولملك توافقي على أن من الباطل حلوان الكاهن ، وما يتقاضاه الدجالون ثمناً لما يكتسبون من التعاويذ والنائم والصحاف التي يزعمون أنها تشفي الأمراض ، وتدفع الاوصاب ، وتجلب الارزاق وتؤلف بين القلوب ، والله يشهد انهم لكاذبون ، وأنها من أفسق الفسوق وما يؤخذ من المال في مقابلها هو السحت الذي هو أخبث المكاسب

حرم الاسلام الربا نهجاً لا هوادة فيه لانه يُنفى بالمال الى أن يتجمع في أيدي فئة قليلة من الناس ، وتجعله دولة بين الأغنياء منهم خاصة ، والله يريد أن يكون المال دولة بين الناس جميعاً بقدر حظهم من الجِد والنشاط ، وقسطهم من السعي والعمل لا أن يسمى فريق من الناس ويمجد ويكسح ليجتنى ثمرة جده وكسبه قوم كسالى عاطلون . قال تعالى (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ، ذلك بأنهم قالوا : إنما البيع مثل الربى ، وأحل الله البيع وحرم الربى ، فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله ، ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم . إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين . فإن لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله ، وإن تبتم فلكم رهوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون . وإن كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون)

وبذلك قضى الاسلام على الربا قضاء مبرماً حتى لا يسيطر الأغنياء على الفقراء ويسلبهم حريتهم ، ويستطيعوا عليهم بأموالهم ، فينصب معين الاخاء الانساني ، ويتخلص ظل المساواة بين الناس . وما الاشتراكية الهادمة لكل قواعد العدل والنظم ، إلا وليدة الربا والاستبداد برؤوس الأموال ، وامتصاص دم العامل الفقير ، حتى انفجر ذلك العامل وقضى على كل نظام وأساس .



وحرم الاسلام الميسر لما فيه من الغرر ، وإضاعة المال ، أو كسبه بغير عمل مشر ، ينفع الأمة والافراد والوطن ، وما يجره من الضغائن والاحن والاحتقاد ، وسريات روح الشر والفساد ، قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر

والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان ، فاجتنبوه لعلمكم تغفلون . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ، فهل أنتم منتهون ؟



وضع الاسلام نظاماً للمعاملات المالية هو أدق وأحكم من كل نظام وجد على الأرض منذ مشى في مناكبها الانسان ، لوراعاه الناس لاستقامت أمورهم ، وصلحت أحوالهم : نظم البيع ، والرهن ، والعارية ، والوديعة ، والوكالة ، والكفالة ، وسائر العقود والمعاملات ، ووضع للمداينات نظاماً يكفل حفظ الحق وراحة المتدينين ، وينجبهم من شر النزاع المفضى الى الفشل وذهاب الربح . قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ، وليكتب بينكم كاتب بالعدل ، ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله ، فليكتب ، ولجلل الذي عليه الحق ، وليتق الله ربه ، ولا يبخس منه شيئاً ، فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يجرل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم ، فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما ، فتذكر إحداهما الأخرى ، ولا ياب الشهداء إذا مادعوا ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ، ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها ، وأشهدوا إذا تبايعتم ، ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم ، واتقوا الله ، ويعلمكم الله ، والله بكل شيء عليم . وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة ، فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته ، وليتق الله ربه . ولا تكتبوا الشهادة ، ومن يكتسبها فإنه آثم قلبه ، والله بما تعملون عليم) فهل رأيت أو سمعت بنظام أدق وأحكم من هذا النظام ؟ إن الدين عند الله الاسلام .

نظم انتقال الملكية بالميراث تنظيماً هو أعدل ما عرفه البشر . كان من العرب من لا يورث النساء ، فجعل الله للنساء نصيباً مفروضاً . قال تعالى (الرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ؛ وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما اقل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً)

ومن الأمم من يجعل التركة كلها لأكبر الأبناء دون غيره ؛ ومنهم من يوصي بها لمن شاء من أهله أو من غيرهم ؛ ومن الشرائع ما كان يسوى بين البنين والبنات ، فجاء الإسلام بتشريع قضى على كل حيف وجنф ، وقسم التركات - قسمة هي المثل الأعلى للعدالة ، قال تعالى (يوصيكم الله في أولادكم : للذكر مثل حظ الأنثيين ، فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك ، وان كانت واحدة فلها النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد ، فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث ، فان كان له إخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين ، أبأؤكم وأبنأؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله إن الله كان عليها حكيم . ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد ، فان كان لهن ولد فلكن الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ، وهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد ، فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن من بعد وصية توصون بها أو دين ، وإن كان رجل يورث كلالة ^(١) أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس ؛ فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ، من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار ، وصية من الله ؛ والله عليم حلیم) وقال تعالى (يستفتونك ، قل : الله يفتيكم في الكلالة : إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ، وهو يرثها إن لم يكن لها ولد ، فان كانتا اثنتين فلهما

(١) أي لا والد له ولا ولد .

الثلاثان مما ترك ، وان كانوا إخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين . يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم)

هذه هي العدالة الحقة التي دفعت معتنقي الديانات الأخرى إلى أن يتحاكوا إلى الشريعة الإسلامية ويتركوا نصوص شرائعهم ، لما ملأ قلوبهم من اليقين بعدل الإسلام ، ودقة أحكامه .

لعل بعض من في قلوبهم مرض يعترضون على أن الإسلام لم يسو في الميراث بين الذكر والأنثى ، ولو أنهم اصطنموا الأناة ، واستنجدوا العقل لتبين لهم الحق وعلموا أن في التسوية بينهما ظلماً مبيناً تبرأ منه العدالة .

إن المرأة التي أعطها الإسلام نصف نصيب الرجل ، أوجب على زوجها أن ينفق عليها من خالص ماله مهما تكن ثروتها فهي مكفية المؤنة ليست مطالبة بشيء من تكاليف الحياة إلا في الأحوال النادرة التي ترجع فيها إلى هذا النصف الذي منحها . وهذا الرجل الذي أعطى نصف حظ المرأة له زوج ينفق عليها من خالص ماله ، ومهما يكن غناها فلن يرزأها منه شيئاً ، وله أولاد يعولهم ويربهم فهو سند غيره ومادة لحياة سواه . والمرأة خفيفة الظهر يكأف بنفقتها كل أولى قرباها الأقرب فالأقرب عند فقدان الزوج ، وذلك هو العدل الذي لا عدل بعده



وكأنت الشرائع السابقة تقضى على كل من يريد أن يقرب قرباناً لله تعالى ليكفر به عن إثم اقترفه أن يجعله طعمة للنار . جاء في سفر اللاويين من أسفار التوراة : (وثور الخطيئة وكبش الخطيئة اللذان أتى بدمهما للتكفير في القدس يخرجها إلى خارج الحلة ، ويحرقون بالنار جلديهما ولحمهما وفرثهما ١٦ : ٢٧) . أما الإسلام فقد نهى عن مثل هذا العمل الذي يعتبر في تشريعه إضاعة للمال ، وأمر بأن تعطى هذه المسائل للفقراء والمساكين ، وأن يطعم منها القانع والمعت

وفي ذلك من التوسعة على البائسين وصيانة المال من التلف ما يشهد بسمو هذا التشريع الخالد الذي ليس له مثيل .

وكانت الغنائم التي يفتننها المجاهدون من أعدائهم في الحروب تقدم كذلك طعمة للنار ، ولكن الاسلام أتى على هذه الأموال وصانها من التلف وأحياها للنبي ﷺ وخلفائه من بعده وللمجاهدين في سبيل الله قال ﷺ (أجلت لى الغنائم) وقد نظم الله توزيعها تنظيماً هو آية العدل المطلق فجعل أربعة أخماسها للمجاهدين : للفارس سهمان والمراجل سهم ، والخمس لله ورسوله ، قال تعالى (واعلموا انما غنمنا من شيء فأن لله خمسة والمرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) وأما النية الذي لم يوجف عليه المجاهدون بخيل ولا ركاب فهو لله ورسوله يضمه حيث أمره الله قال تعالى (وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ، ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء ، والله على كل شيء قدير ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى قل الله والرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب . للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون)

وبعد فأغلب يقينى أن ما سردته لك من الأدلة وما وقفناك عليه من النصوص قد أقنعت إقناعاً تاماً بأن التشريع الذي شرعه الاسلام لتنظيم المال ، وتداوله هو أعدل وأحكم تشريع عرفه الناس منذ كان لهم مال يملكونه ويتبادلونه ، ومنذ وضعت لهم شرائع تنظم معاملاتهم ، وتضبط تصرفاتهم ، فازدبت اعتزازاً بدينك ، وحباله ، واسمسا كإبه ، وحرصاً على الجهاد في سبيله

نسأل الله أن يققنا في ديننا ، وأن يملأنا أسرار كتابنا وأن يوفقنا للعمل الصالح الذي يقربنا إليه ، وأن يرزقنا الحلال الطيب الذي نعيننا على طاعته انه واسع علمه ما

أبو الوفاء محمد درویش

الوثنية المصرية

ألم يأن لنا أن نقضى عليها ؟

صبيحة مسلم يرفعها إلى الإمام المراغى شيخ الأزهر

لو أن دين الله الذى بعث به رسله يجرى على أذلاله ، وكتاب الله نجوى أحكامه كما جاءت على لسان خاتم رسله ، لما كان لنا أن نشرع اليوم قلنا بكلمة نتحدث فيها عن هذه الوثنية التى شملت من هم على دين الاسلام ببلادنا فى عقائدهم ، حتى أصبحوا كما قال تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وصدق فيهم قول رسول الله ﷺ « لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعاً بذراع - الحديث » .

لقد استفاضت الوثنية فى بلادنا ، حتى دخلت كل بيت وشملت كل نفس ، فأينما وليت وجهك ألفيت صنما قائما يهرع اليه من يزعمون أنهم مسلمون فى حاجاتهم متوجهين فى دعواتهم تلقاه ، فيناجونه بما يشاءون من أمورهم ، ويطوفون به متوسلين مستغِيثين ؛ وحيثما ألقت ألفيت أكثر الناس يسيبون لهذه الأصنام السوائب ، ويتقربون لها بالدور ، ويجعلون لها نصيباً مما رزقهم الله ، ويقىمون لها الأعياد السنوية ، كما كان أهل الجاهلية حذوك النعل بالنعل .

ومن عجيب الأمر أنه بينما ينهض أنصار السنة المحمدية وأهل البصر بالدين ليدعوا الناس الى الاستمسك بدينهم والاخلاص فى العبادة لربهم ، فلا يعبد إلا الله ، ولا يستغاث إلا بالله ، ولا يابجأ إلا اليه ولا يتوجه إلا له كما دعا الى ذلك جميع رسل الله . قال تعالى (ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله

واجتنبوا الطافوت) وقال تعالى على لسان كل رسوله (يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) بينما أهل الحق يصدعون بهذه الدعوة إذا بهم يجدون من يصد عن هذه السبيل ، لا من الجاهلين فحسب ولكن - واحسرتاه - من بين من يسمون أنفسهم كبار العلماء ، فينشرون بين الناس : أن التوسل بمن في القبور وسؤالهم قضاء الحاجات وكشف الكربات والنذر لهم والمكوف عند قبورهم هو الإيمان الصحيح ؛ وأما إخلاص العبادة لله فإنه ضلال ، والداعى إليه ضال مضل ، وكل من ينكر التوسل فهو جاهل ! ! ألا انهم هم الجاهلون ولكن لا يعلمون .

لقد أصبحنا والله أضحوكة بين الأمم بهذه الخرافات التي يدعو إليها الذي ينتسب إلى كبار علماء الأزهر ، وأصبح المستمسك بدينه في هذا العصر يتوارى من أهل الأديان الأخرى خجلاً واستحياء .

اجتمعت منذ أيام رجل من المسيحيين البروتستانتين وأخذنا نبحث في بعض المسائل الدينية ، فكان مما قاله : انك تنكر التوسل بأصحاب القبور الذين تسمونهم أولياء ، وتزعم أن الدين الاسلامي هو الذي حرر العقول من أغلال الشرك ، واستنقذ النفوس من سيطرة المشايخ ورجال الدين ، فلا يعبد المسلم الا الله ولا يعبد الا به أمره . وتقول : إن من العبادة الاستغانة والاستعانة والتوكل والنذر وما إلى ذلك ، ولكني قرأت في إحدى مجلاتكم الاسلامية فتوى بوجوب التوسل ومفتيها يرمى من ينكر ذلك بالجهل ! !

فقلت له : ان ماقلته لك هو الدين الذي جاء به محمد ﷺ ، أما ماقرأته فهو رأى شيخ من شيوخ الأزهر لا يقدم في الأمر ولا يؤخر . ومن أصول ديننا التي امتاز بها على جميع الأديان : أننا اذا تنازعنا في شيء قلنا نرده إلى كتاب الله وسنة رسوله فلا نلتفت لأقوال الرجال معها كانوا ، حتى ولو كانوا شيوخ الأزهر جميعاً أو غيرهم من قديم العلماء وحديثهم إلا اذا كان اجماع من سائر الصحابة .

وإذا كان الأمر عندك أن تأخذ بقول الرجال ، فما هو ذا إمام الأزهر وشيخ الشيوخ فيه يقول في خطبته التي ألقاها في الأزهر في ١٥ ربيع الأول الماضي « كل المفاسد الموجودة الآن ليس للأزهر الحديث شأن فيها . . ووجدت البدع في الموالد والأسواق والقبور وليس للأزهر دخل في وجودها . . » وقال مخاطباً شبان الأزهر الذين لم تفسد عقائدهم خرافات القبوريين و بدع الجاهلين « جردوا دينكم من كل ماغشيه ، وخذوه من النبايع الصحيحة ، خذوه من الكتاب والسنة وآراء السلف الصالح من الأئمة ، واتركوا بعد ذلك ما جد وما عرض »
وكم له من مواقف في مثل هذا الأمر .

هذا هو قول امام الأزهر ، فلم تأخذ بقول شيخ قديم رأيه لا يرجح ، وتدع قول إمام الأزهر الجديد ؟ !

فقال لي : هل هذا الشيخ الذي أفق بوجوب التوسل يعمل في الأزهر الآن أم هو خارج عنه ؟ فقلت له : انه لا يزال يعمل في الأزهر ؛ فأجابني بأن هذا تناقض إذ مادام يفق في أمور تصادم أصول الدين مخالفاً في ذلك ما يقوله امام الأزهر ، وبخاصة في مسألة عظيمة كهذه تتصل بأصل العقيدة ، فانه يجب إخراجهم من الأزهر ، وعندنا اذا خرج القسيس بتعاليم تخالف تعاليم الكنيسة فانه يشلح ويطرده . وكان هذا السؤال محرراً حقاً !! ولاكني خرجت منه بقولي : ان حرية ديننا تقضى بأن ندعه ؛ وهذا الأمر الذي أفق فيه هذا الشيخ القديم جلى يعلمه اليوم كل أهل البصر من المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها . وها أنت ترى أهل الحجاز جميعاً قد أظهروا دين الله على حقيقته ، واقتلعوا جذور الشرك من أصولها ، فهدموا القباب وسووا القبور المشرفة ؛ وكثير من أهل بلادنا يعرفون دينهم على الوجه الصحيح ، لا تؤثر فيهم مثل هذه الفتاوى الباطلة والآراء الفاسدة ؛ ثم دفعت اليه نسخة من جريدة الأهرام الصادرة في ١٨ ابريل سنة ١٩٣٩ ليقرأ فيها ما قرره مجلس العلماء بسيرا حيفوا .

(من إزالة أضرحة الأولياء فيها بعد مارأوا أن العادات التي تقتنن بهذه الأضرحة أصلها وثني ، وأن الاحتفاظ بهذه الأضرحة يتنافى مع العصر الحديث) وفقد هذا الأمر في جميع بلادها .

وكانه قد اقتنع بما بينته له فقال : دعنا من هذا ولنبحث في أصل الأمر إن هذا الشيخ بروي حديثاً بأن ضرباً تشفع بنبينا فباد اليه بصره ، فما تقول في ذلك ؟ فقلت له : إذا صح الحديث الذي أورده هذا الشيخ فلما يكون إرتداد بصر الأعمى من دعاء النبي ﷺ وشفاعته ، وأن هذا يكون من خصائصه ﷺ في حياته لا بعد موته . ولم نر أحداً من الصحابة أو التابعين ومن بعدهم - وهم خير القرون - بنص الحديث قد ذهب إلى قبره ﷺ ليدعوه أو يتوسل به ، بل كانوا يستسقون بغيره من الأحياء فيعدلون عن المفضل إلى المفضول ، ولو كان قياس الشيخ يطرد لذهب إلى قبره ﷺ كل أعمى من الصحابة ليرأ من علته ، ثم يجري الأمر على ذلك وتظل الآية قائمة إلى يوم الدين ، فلا يكون بين المسلمين أعمى ، ويتناول التوسل سائر الأمراض والعلل فيبطل الطب ويستغنى عن المستشفيات في البلاد الإسلامية ، بل ويشمل كل ما يطلبه الإنسان من مرافق الحياة وبذلك تهطل منن الله في الإكوان . وما لنا نذهب بعيداً !! هذا الشيخ الذي يفق بجواز التوسل له إن استطاع أن يأتينا ببرهان من نفسه يحقق به صدق قياسه وذلك بأن يذهب إلى أحد القبور فيتوسل بمن فيه ويعفر وجهه بترابه لينذهب مابه (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) فإن ظهرت المعجزة كان ذلك آية كبرى في هذا العصر . وما كنت أصل في قولي إلى هذه العبارة حتى انتفض شيخ من شيوخ الأزهر يعمل في إحدى مصالح الحكومة هنا - وكان حاضراً نقاشنا - مزججراً وقال : أتتكر التوسل ؟ أنى أعلم أنك الوحيد في هذه المدينة الذي ينكر التوسل وإنك بذلك لتخالف الناس جميعاً ، لأن الأجماع قد انعقد على جوازه ، والسيد

البدوى في ظهر من ينكر التوسل !!

فتركته حتى ذهب مابه من مس ، وقلت له : خفف مابك يا مولانا . . . انك لتطوقني بفخر عظيم لو آتى كنت حقاً الوحيد الذى ينكر التوسل في هذه المدينة ولكن هذا أمر لا نعرفه نحن ولا أنت . أما الأجماع الذى تتحدث عنه فخير لك أن تدعه الى غيرك ممن يحسنون القول فيه لأنك مقلد لا تعرف لحكم دليلاً . . . وهنا انصرف المسيحي البروتستانتي مقتنعاً بما قلته له ساخراً من هذا الشيخ الذى علمه كله شحم ولحم وفؤاده هواء .

لقد اضطررت الى ايراد هذا الحديث على طوله لأبين للناس كيف يرانا غيرنا من أهل الأديان الأخرى ولأظهر عقيدة شيخ من شيوخ الأزهر الذين هم في عين الناس علماء الدين الموقعون عن رب العالمين . . .

فأليك يا إمام الأزهر أرسلها صيحة عالية بلسان المسلمين جميعاً ، راجياً منك أن تصدع بما أمر الله ، وتبين مفصل الحق في هذا الأمر الخطير الذى هو أصل الدين الذى بعث الله به جميع رسله ، وما كان جهادهم جميعاً صلوات الله وسلامه عليهم إلا لتأييده في الأرض وتمكينه في النفوس والقلوب .

اصدع يا إمام الأزهر بهذا الأمر لتطهر الأرض من الأوثان ، ولتقضى على جميع أولياء الشيطان ، وأطلب من أولى الأمر أن يأمرُوا بإبعاد هذه الأضرحة والقبور المشرفة بعد أن ينزع ما فيها من حديد ونحاس وحرير ليباع وينفق منه على الفقراء ، ثم تبث الدعوة القوية في كل البلاد بأن ما يصنع لهذه القبور من الطواف حولها والتوسل بمن فيها ودعائهم ، ونذر النذور اليها ، أن كل ذلك وثنية لا يعرفها دين الاسلام ، وكذلك يعهد الى الوعاظ أن يعلموا الناس أن السوائب التى لا يكاد يخلو منها بيت في القرى والمدن حرام من عمل الجاهلية الأولى ، فاما أن ينفقوها في مصالحهم أو يجهدوها صدقة للفقراء أو يعمل بها عمل صالح لهم ، وبذلك يبدؤ ضياء

الدين باهراً ويعلم المسلمون أن الله وحده هو الذى يُعبد ، وهو وحده الذى يستعان به ويستغاث .

اصدع يا امام الأزهر بذلك ولا شئ فيه الى أن نخطو ان شاء الخطوة الثانية التى تكون لهم هذه الأضرحة وبذلك تُجث أصول الشرك وتنقوض أركانه ؛ ومن ثم ينتفع الناس بأماكنها إذ بلغ من ماتقوم عليه هذه الأضرحة فى الأرض عشرات الألوف من الجنهات .

وانك يا إمام الأزهر لتحسن الى الاسلام حسنة لم يسبقك اليها أحد اذا أنت عملت على حل فرق الصوفية المنبثة فى البلاد والتى تسيطر بعقائدها الفاسدة وخرافات الباطلة على عقول أكثر الناس فلا يعرف أحد من الذين يتبعونهم دين الله على حقيقته .

بهذين العملين تقضى على ذرائع الشرك فى بلادنا ، وتضع أساس الإصلاح للعالم كله ، ويتجدد الدين حقاً على يديك ، ويصبح دين محمد ﷺ خالصاً مما غشيه ، طاهراً مما شانه ، والله يؤيدكم ما أيدتم الحق ، وفاصركم مانصرتموه ، والسلام عليكم ورحمة الله ؟

محمود أبوريه

المنصورة

اعتذار

ضاق نطاق هذا العدد عن نشر المقالات التى جاءتنا من حضرات الكتاب الأعلام كما ضاق عن نشر بعض أبواب المجلة كالسيرة النبوية وأخبار العالم الاسلامي وموعدها ان شاء الله العدد القادم والأعداد التالية .

أُسْدٌ وَأُجُوبَتُهُ

﴿ بقية المنشور على صفحة ١٦ ﴾

رجل ابن عباس فقال : ألا أقوم الى هذا السلطان فأمره وأنهاه ؟ قال لا تكن له فتنة قال : أفرأيت إن أمرني بمعصية الله ؟ قال : ذلك الذي تريد فكن حينئذ رجلاً .

﴿ التغير باليد لا يستلزم القتال ﴾

ثم أن التغير باليد لا يستلزم القتال ؛ وقد نص على ذلك أحمد في رواية صالح فقال : التغير باليد ليس بالسيف والسلاح ، حينئذ جهاد الأمراء باليد أن يزيل بيده ما فعلوه من المنكرات مثل أن يريق خمرهم ، أو يكسر آلات اللهو التي لهم أو نحو ذلك ، أو يبطل بيده ما أمروا به من الظلم ، إن كان له قدرة على ذلك ، وكل ذلك جائز ، وهو ليس من باب قتالهم ، ولأمن الخروج عليهم الذي ورد النهي عنه فإن هذا أكثر ما يخشى منه أن يقتله الأمراء وحده ، وأما الخروج عليهم بالسيف فيخشى منه القتل التي تؤدي إلى سفك دماء المسلمين .

﴿ فريضة الأمر بالمعروف على الرجال والنساء ﴾

وصف الله تعالى المؤمنين والمؤمنات بالولاية ؛ وفرض عليهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فقال سبحانه (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) الآية . فقد أعطى في هذه الآية حق ولاية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الرجال والنساء على السواء ، ويدخل في هذا إنكارهم على الخلفاء والملوك ورؤساء الجمهوريات والحكومات ، فالذين هجروا هذه الفريضة هم خارجون عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين بهذا الوصف ، وقد كان النساء في صدر الاسلام يملن هذا ويعملن به كالرجال . أخرج الحافظ أبو يعلى ، بإسناد جيد قوى - كما وصفه

ابن كثير في التفسير - قال : ركب مهر بن الخطاب منبر رسول الله ﷺ ثم قال : يا أيها الناس ما إكثارك في صدق النساء ، وقد كانت رسول الله ﷺ وأصحابه والصدقات فيما بينهم أربعمئة درهم ، فما دون ذلك ، ولو كان الاكثار في ذلك تقوى عند الله أو كرامة لم تسبقوهم إليها ، فلأعرفن ما زاد رجل في صداق امرأة على أربعمئة درهم ، قال : ثم نزل فاعترضته امرأة من قريش ، فقالت : يا أمير المؤمنين : نهيت الناس أن يزيدوا في مهر النساء على أربعمئة درهم ، قال : نعم ، فقالت : أما سمعت ما أنزل الله في القرآن ، قال : وأى ذلك ، فقالت : أما سمعت الله يقول (وآتيتهم إحداهن قنطاراً) فقال : اللهم غفراً : كل الناس أفقه من عمر ؟ ثم رجع فركب المنبر ، فقال : يا أيها الناس انى كنت نهيتكم أن تزيدوا الناس في صدقاتهن على أربعمئة درهم فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب ، قال أبو يعلى : وأظنه قال : فمن طابت نفسه فليفعل .

نعم : إن النساء في العصور الذهبية للإسلام كن يعنين بدراسة علم الكتاب العزيز والسنة المطهرة ، وما يحتجن اليه من سائر العلوم العربية والشرعية ، أما فتياتنا فهن نهضتنا الحاضرة فهن يحملن الشهادات المدرسية الابتدائية والثانوية في العلوم المدنية فحسب ، ومنهن من يجزن في الحقوق والآداب ، ومنهن من ينلن شهادة التخصص (الدكتوراه) في التربية أو الفلسفة ، أما علم الدين الذي هو جامع الفضائل والآداب فتحصيله قليل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

✽ رسم خطة عملية لازالة المنكرات ✽

لا يخفى أن البيونات مؤلفة من رجال ونساء وأولاد ، وأن الرجل هو الراعى في بيته المسؤول عن رعيته ، فيجب أن يكون هو قنوة صالحة لغيره ، من زوجه وولده وكل من يتصل به ، وأن يأمرهم بالصلاة والحفاظه عليها ، ويطبق أحكام الشريعة على نفسه وعليهم بدقة وعناية ، ولا يأخذ في دين الله رفق ولا هوادة ، إذ لا استنجي من الحق ولا هوادة في الدين ، وليكن تعلم الابن - عقائده وعباداته في بيت الرجل

الزامياً ، يَم الكبار والصغار والذكور والامث ، كما كان في المصور الذهبية للاسلام ، فان كان الرجل جاهلاً أو ضعيفاً لا يستطيع أن يعلم هو بنفسه ، فعليه أن يستعين برجال الأمة ومعلميها الاطهار على ذلك ؛ وعلى العلماء الذين هم ورثة الانبياء أن يقوموا بفريضة الارشاد والتعليم ، أما إذا كان الرجل فاسقاً وحاول أن يدخل الفسق في بيته ويلوث طهارته وطهارة زوجه وولده ؛ فما على المحصنات المؤمنات في البيوت والاولاد البكرة إلا أن ينادوا عليه بالويل والثبور ، ويتعاونوا على منعه من الأهل والجيران ، عملاً بقوله سبحانه (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) فان أصر على إيدائهم سلموه الى أقرب مخفر ليسلم من الفسق بينهم ويقتدى بهم غيرهم ، فاذا اتعظ الرجل وقاب فذاك هو المطلوب وان بقي مبتلى والعياذ بالله استترعن العيون وانحصر المنكر في شخصه لا يتعداه الى غيره .

وهذا الاصلاح الداخلي مطلوب من النساء ، لأنهن ربات البيوت ، ومربيات الاطفال ، وهن أميرات الداخل ، ومعامل المنازل ؛ ومازلن أقرب الى الفطرة ، وأعف من الرجال ، وأبعد عن كل مسكر وميسر ، وسائر أنواع الرذائل والمنكرات ، فهن هن القدوة الصالحة في البيوت ؛ والمحافظات على أنفسهن وعلى أولادهن ، وللمرأة الحق بأمر الرجل بالمعروف ونهيه عن المنكر ؛ وسلامة بينها من جرائم الفساد التي يحاول الرجل الشرير أن يلقح بها عياله وأطفاله ؛ فتفتك بهم طاجلاً أو آجلاً كما فتكت به من قبل ؛ فعلى النساء أن يحذرن كل الحذر ، وأن يعلمن حق المرأة في إنكار المنكر ، وأن يذكرن قوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر - الآية) وأرى أن هذا أقرب طريق لاصلاح الأمة والحكومة ، لأنه متى صلحت الافراد وطهرت البيوت ، صلحت الأمة وطهرت الجماعات ، ومتى صلحت الأمة أصلحت الحكومة ؛ أما طلب الاصلاح الديني من غير أهله فهو العبث بعينه وطلب المحال .

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية اسلامية (شهرية مؤقتاً)

تصدر عن

جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الفهم

عدد ممتاز

الاشتراكات والاعلانات ترسل بهم محمد صالح عاين مدير المجلة

قيمة الاشتراك ١٠ قروش في السنة داخل القطر المصري والسودان
و ٢٠ قرشاً في الخارج

الادارة رقم ١٠ حارة الدمالشة - عابدين : القاهرة - مصر

فهرس لهذا العدد

الموضوع

ص

- ١ - التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير .
- ١٢ - أحاديث الأحكام لفضيلته
- ١٨ - الى فناء وجود الله من كتاب مجلة الاسلام للأستاذ عبد الله على القصيمي
- ٥٠ - ذكري السيد الامام محمد رشيد رضا - للسيد عبد الرحمن عاصم
- ٥٩ - أكبر حيانة للاسلام تقوم بها مجلة الاسلام للأستاذ عبد الله على القصيمي
- ٦٨ - شكر وتقدير
- ٦٩ - يادجوى - بقلم الأستاذ عبد الله القصيمي
- ٧١ - اقوال الائمة في العلو والاستواء
- ٧٢ - تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ، لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
- ٧٥ - أسئلة وأجوبتها لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد بهجة البيطار

﴿ وكلاء المجلة في السودان ﴾

وادي حلفا : حضرة الشيخ عبد المجيد محمد رضوان تاجر جلود . عطبره :
حضرة الشيخ محمود محمد عثمان دبوره التاجر بعطبره . الخرطوم . الشيخ محمد صالح
صعيد . الدامر : حضرة الشيخ حامد مصطفى الأحيمر .

﴿ وكيل المجلة في العراق ﴾

حضرة السيد السمايل مصطفى صاحب مكتبة الشرق بشارع النجفي بالموصل

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَاءً، بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا؛ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۚ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا، وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ. الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَامِرُونَ﴾

الحياة : انقباض النفس عن القبائح ، وكرهيتها لما ليس بحسن كريم من الأخلاق

والاعمال، وانكفأفها عنه . وقد وصف الله تعالى نفسه العلية بالحياة في هذه الآية وفي غيرها من سورة الأحزاب (٥٣) إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق)

ووصفه رسوله ﷺ به أيضا ، فقد روى أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن سلمان الفارسي أن النبي ﷺ قال « إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفرا » . وفي صحيح مسلم أن أم سلمة قالت « يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق » وهو كغيره من الصفات العليا ، على ما يليق بالله الذي ليس كمثل شيء ، ولم يكن له كفواً أحد .

وضرب المثل من باب ضرب الدراهم ، وهو ذكر شيء يظهر أثره في غيره . المثل في أصل كلام العرب : بمعنى المِثْل ، أى النظير . يقال : مثل ، ومثل ، ومثيل ، كشبه وشبه وشبيه . ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده

وقد قال الله تعالى (٣٩ : ٢٧) ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) وقال (٣٠ : ٥٨) ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وقال (١٧ : ٨٩) ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس إلا كفورا) وقال (١٨ : ٥٤) ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شيء جدلا) وقال (٥٩ : ٢١) لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) وقال بعد أن ضرب المثل بالعنكبوت وبيتها لمن اتخذهم أولياء من دونه (٣٩ : ٤٣) وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون)

وقد ضرب الله تعالى في كتابه الكريم عدة أمثال ، فضرب في سورة النحل مثلبين يردّ فيهما على المشركين الذين ضربوا له سبحانه الأمثال بملوك الدنيا ورؤسائها الذين يُستشفع بهم في قضاء الحاجات منهم وبلوغ مرضاتهم بالمقربين عندهم من الوزراء والمعاونين لهم في أمورهم ، فقال تعالى (١٦ : ٧٣) ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم

رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون ٧٤ فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ٧٥ ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه سرّاً وجهراً هل يستوون ؟ الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ٧٦ وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لآيَاتٍ بَخِيرٌ ، هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ؟

وضرب الأمثال الكثيرة لما اتخذ الجاهلون من أولياء وآله لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ، فقال (٤١: ٢٩) مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً ، وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون) أى أن من يحتسب في أولئك الموتى من الأولياء ويستجير بهم ، ويطلب منهم الغوث والمدد ، إنما احتسب بما هو أضعف وأوهى من بيت العنكبوت ، فلا يكون له إلا أعظم الخيبة وأقبح الضيعة والخسران في الدنيا والآخرة . وضرب مثلاً آخر في هذا المعنى في سورة الحج ، فقال (٢٢: ٢٣) يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له : إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهم الباب شيئاً لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالب والمطلوب)

وفي القرآن أمثال مضروبة لهذا المعنى كثيرة . وضرب للقرآن وما جاء به من العلم والحق أمثالا عدة . منها قوله (١٣: ١٧) أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله ، كذلك يضرب الله الحق والباطل ، فأما الزبد فيذهب جفاء ، وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض ، كذلك يضرب الله الأمثال)

وضرب الأمثال للإيمان وكنهه الطيبة ، وللكفر وكنهه الخبيثة فقال (٢٤: ١٤) ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ٢٥ ومثل كلمة خبيثة كشجرة

خبينة اجنتت من فوق الارض ماها من قرار) .

قال السيوطى فى كتاب الاتقان : النوع السادس والستون : فى أمثال القرآن .
أفرد به بالتصنيف الامام أبو الحسن الماوردى الشافعى . ثم حكى عن الماوردى أنه قال : من
أعظم علم القرآن علم أمثاله ، والناس فى غفلة عنه ، لاشتغالهم بالأمثال وإغفالهم المثلثات .
والمثل بلا مثل كالفرس بلا لجام والناقة بلا زمام . وقال غير الماوردى : قد عده
الشافعى مما يجب على المجتهد معرفته من علوم القرآن فقال : ثم معرفة ما ضرب فيه من
الأمثال الدوال على طاعته المبينة لاجتناب نواهيه . وقال الشيخ عز الدين بن
عبد السلام : إنما ضرب الله الأمثال فى القرآن تذكيراً ووعظاً ، فما اشتمل منها على
فعلت فى ثواب ، أو على إحباط عمل ، أو على مدح أو ذم أو نحوه فانه يدل على
الاحكام . وقال غيره : ضرب الله الأمثال فى القرآن يستفاد منه أمور كثيرة :
التذكير والوعظ ، والحث والزجر ، والاعتبار والتقريب ، وتقريب المراد للعقل
وتصويره بصورة المحسوس ، فان الأمثال تصور المعانى بصورة الاشخاص ، لانها
أثبتت فى الأذهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس ، ومن ثم كان الغرض من المثل
تشبيه الخفى بالجلي ، والغائب بالشاهد . وتأتى أمثال القرآن مشتملة على بيان بتفاوت
الأجر وعلى المدح والذم ، وعلى الثواب والعقاب ، وعلى تفخيم الأمر أو تخفيفه ، وعلى
تخصيخ أمر أو إبطاله . ثم ذكر السيوطى أمثلة من أمثال القرآن وكلاماً للعلماء عليها .
وقال الامام العلامة الحافظ الحجة ابن القيم رحمه الله ورضى عنه فى كتاب أعلام
الموقعين [ج ١ ص ١٧٩ - ٢٢٨] ومن هذا - يعنى قياس الشبه - ما وقع فى القرآن
من الأمثال التى لا يميلها الا العالمون ؛ فانها تشبيه شئ بشئ فى حكمه ، وتقريب
المعقول من المحسوس أو أحد المحسوسين من الآخر ، واعتبار أحدهما بالآخر ، كقوله
تعالى فى حق المنافقين (مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً - الآيات) ثم تكلم على
المثلين وانطباقهما على المنافقين وحلم عند استماعهم القرآن ، وأن المنافق لضعفه

وخوره جعل إصبعيه في أذنيه وغمض عينيه خشية من صاعقة تصيبه . وقد شاهدنا نحن وغيرنا كثيراً من مخانيث تلاميذ الجهمية والمبتدعة اذا سمعوا شيئاً من آيات وأحاديث الصفات المنافية لبدعهم رأيتهم عنها معرضين ، كأنهم حرم مستنفرة فرت من قسورة . ويقول مخنثهم : سدوا عنا هذا الباب ، واقرأوا شيئاً غير هذا . وترى قلوبهم مولية وهم يجمعون ، لنقل معرفة الرب سبحانه وتعالى وأسمائه وصفاته على عقولهم وقلوبهم . وكذلك المشركون على اختلاف شركهم ، اذا جرد لهم للتوحيد وتليت عليهم نصوصه المبطله لشركهم اشمأزت منه قلوبهم ، وثقلت عليهم ، ولو وجدوا السبيل الى سد آذانهم لفعلوا ، وهذا كله شبه ظاهر ومثل محقق من اخوانهم المنافقين في المثل الذي ضربه الله لهم بالباء ، فانه لما تشابهت قلوبهم تشابهت أعمالهم . ثم ذكر الامام ابن القيم رضى الله عنه وأرضاه - أمثال القرآن الكريم كلها وتكلم عليها واحداً واحداً كلاماً مفيداً جداً ، يجلو القلوب والبصائر ، ويشرح الصدور ويعين أكبر العون على فهم القرآن الكريم والاتفاف به أعظم النفع ، فارجع اليه .

وقال الشيخ عبد القاهر الجرجاني في كتابه « أسرار البلاغة »

« واعلم أن مما اتفق العقلاء عليه أن التمثيل إذا جاء في أعقاب المعاني ، أو برزت هي باختصاصها في معرضه ، ونقلت عن صورها الأصلية إلى صورته ، كساها أبهة ، وأكسبها منقبسة ، ورفع من قدرها ، وشب من نارها ، وضاعف قواها في تحريك النفوس لها ، ودعاء القلوب اليها ، واستثار لها من أقاصي الأفتدة صباغة وكلفاً ، وقسر الطباع على أن تعطيها محبة وشغفا . فان كان مدحا كن أبهى وأغنى ، وأقبل في النفوس وأعظم ، وأهز للمطف ، وأسرع للإلف ، وأجلب للفرح ، وأغلب على المنبج ، وأوجب لشفاعته المادح ، وأقضى له بفرر المواهب والمناسخ ، أسير على الألسن وأذكّر ، وأولى بأن تعلقه القلوب وأجدر . وان كان ذمّا كان مسير أوجع ، وميسمه الذع ، ووقعه أشد ، وحادّه أحد . وان كان حجاجاً كان برهانه

أنور ، وسلطانة أقر ، وبيانه أهر . وان كان افتخاراً كان شأوه أبعد ، وشرفه أجد ،
ولسانه ألد . وان كان اعتذاراً كان إلى القبول أقرب ، وللقلوب أخلب ، وللسخائم
أسل ، ولغرب الغضب أفل ، وفي عقد العقود أنفث ، وعلى حسن الرجوع أبعث .
وان كان وعظاً كان أشنى للصدر ، وأدعى إلى الفكر ، وأبلغ في التنبيه والزجر ، وأجدر
بأن يجلى النبية ، ويبصر الغاية ، ويبرىء العليل ، ويروى الغليل » اهـ

ثم إن الله سبحانه وتعالى بعد أن أقام الحجة القاطعة على صدق رسوله الأكرم
محمد ﷺ ، وأنه إنما يبلغ ما أنزل إليه من ربه ، وأنه ﷺ غير منقول على الله ،
ولا مفتر شيئاً منه من عند نفسه ، وإلا كان غيره من فحول الكلام ، وقادة الفصاحة ،
ومصارع الخطباء أقدر على أن يصنع مثل هذا القرآن أو بعضه ، لكنهم عجزوا عن
ذلك أوضح المعجز وأعظمه بعد أن نهدام وبكتهم ، فكان ذلك أقطع لآلسنتهم
الكاذبة ، وأكشف لسخائم قلوبهم المضطغنة حسداً وبغياً على هذا الرسول
للصادق ﷺ وعلى كتابه الحق ودينه الحق ، وأن الله قد أعد لهم بذلك ناراً وقودها
الناس والحجارة ، كما أعد المؤمنين بالقرآن ومن جاء بالقرآن جنات تجري من تحتها
الأنهار خالدون فيها وأزواج مطهرة

ثم كان بعض الأغبياء الظالمين لأنفسهم من أولئك المجرمين ومن يكون على
طريقهم بعد زمنهم يعيب القرآن بأنواع من العيب يتوهمها بطبعه المظلم ، وقلبه
المجرم ، ونفسه الدنسة الرجسة . فأنزل الله تعالى هذه الآيات يصقل بها القلوب
فتنطبع فيها صورة القرآن الكريم على حقيقته ، غير مشوب بأوهام الجاهلين ، ولا
مكدر بخيالات المعاندين الظالمين .

زعموا أن ضرب الأمثال لا يليق بالله القادر على تثبيت معاني كلامه وآثاره في
فخس عباده بما شاء ، وإنما يحتاج إلى ضرب المثل من ليس عنده هذه القدرة . وليس
بخطر هذا الزعم إلا على قلب جاهل بأساليب الكلام ودرجاتها في القوة وحسن البيان

الذى يملك على السامع أحاسيسه ومداركه ، أو متجاهل حدود حسود ينمط الحق وبحاول تشويهه وإطفاء نوره بما يلقى من أوهام وخيالات فارغة .

أما من عقل وأنصف نفسه وأنصف الحق للحق ، فانه لا يخفى عليه مافى ضرب الأمثال من حلاوة وطلاوة ، وبراعة وقوة تأثير ، وجذب للقلوب . لذلك شاع كثير اضرب الأمثال فى الكتب الإلهية ، والأحاديث النبوية ، ومأثور كلام البلغاء من منظوم القول ومنثوره ، وفى الانجيل باب خاص بالأمثال ، وفيه تمثيل غل الصدر بالنخالة ، ومعارضة السفهاء بإثارة الزنا بغير . ولم من مثل فى القرآن الكريم أنزله الله فى موضع من الآيات لو جمعت كل من خلق الله من قادة الفصاحة ، وحاولت معهم أن تأتوا بمثل هذا المثل فى موضعه الذى ساقه الله فيه ، وللمعنى الذى أتى الله به من أجله ، لكانت الجوزاء أقرب اليكم منه منالا (وانه لكتاب عزيز لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) ولكنه لا يحس ذلك ولا يعرف قدره ، ويقفه عن الحكيم الحميد آياته التى أحكمت ثم فصلت من لدن حكيم خبير إلا المتقون الذين فهم الله برحمته ، وأنعم عليهم بهدائيه ، وتفضل عليهم بنور البصيرة والذوق لحلاوة القرآن ، والاستمتاع بلذة أصدق الحديث وأطيب القول وأهداه . وصدق الله إذ يقول : (١٧ : ٨٢) ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) وحيث يقول (٦٩ : ٤٨ - ٥٢) وإنه لتذكرة للعتيقين . وإنا لنعلم أن منكم مكذبين . وانه لحسرة على الكافرين . وانه لحق اليقين . فسبح باسم ربك العظيم)

يعلم ذلك من القرآن كل من أنصف ولو كان من غير المتبعين لهداية القرآن . وهذا الوليد بن المغيرة العنيد فى كفره ، المتغطرس فى كبره لم يستطع أن يعيب القرآن أو يظن عليه إلا بأن قال (إن هذا الا سحر يؤثر) وهو والله السحر الحلال الذى يتخلل القلوب ويسرى فى النفوس الراغبة فى تدبره والانتفاع به سريان التيلر لا سحر بآنى الذى يجعل من الحديد الصلب المظلم سراجا وهاجرا (أو من كان ميتا

فأحييناه وجعلناه نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) (فويل لهم ويل لمن أبى عليه شقوته إلا أن يحرم هذه الروح القرآنية بما يلقيه شياطين الجن والانس من أوهام وخیالات ، فبقى في ظلمات بعضها فوق بعض لا خروج له منها إلا بهذا النور القرآنى العجيب .

قد ذكر المفسرون في سبب نزول هذه الآية أقوالا منها : أنها رد على المناقبين الذين انتقدوا ماضى الله لهم من مثلى الماء والنار ، واستعظموا أن يكون الله قال هذا ، لأنه يتعالى عن ضرب الأمثال . ومنها : أنها نزلت للرد على المشركين حين أنفكروا أن يضرب الله المثل لأوليائهم ولضعفهم وعجزهم بالعنكبوت وبيته الواهن . ومنها غير ذلك . وجائز أن يكون كل هذا أو بعضه . ولكن الذى ينبغى أن يعنينا من الآية ، وأن نهتم له أشد الاهتمام : ما قصده من دحض شبه أعداء القرآن الذين يحاولون فى كل زمان ومكان أن يصدوا بها الناس عن هدايته ونوره

يقول الله تعالى ذكره : انه سبحانه لا يستحي أن يضرب مثلا أى مثل ، سواء كان المضروب به وله المثل صغيرا أو كبيرا ، عظيما أو حقيرا ، بعوضة - وهى النبابة الصغيرة ، مأخوذة من التبويض - (فما فوقها) أى ما كان أكبر منها ، كالعنكبوت والحمار والجمال ، مما ضربه الله فى القرآن الكريم مثلا ؛ أو ما فوقها وأعظم منها فى الحقارة والصغر ، مثل الميكروبات التى لا ترى إلا بالمنظار المكبر . وكانوا يضربون المثل بمنح النملة ومنح البعوضة

ثم ذكر الله تعالى ان الناس بإزاء ذلك قسمان ، كما هو شأنهم فى غيره من القرآن كله ، من آيات الله : مؤمن مصدق بالحق مهتد بنوره ، وكافر غطت ظلمات جهله ، وكبره وحسده بتقليده الأعمى للآباء والشيوخ قلبه ، وحجبته عن نور القرآن وهدايته ﴿ فاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم ﴾ لأنه أسلوب حكيم ، ولون من البلاغة قويم ، وهو مع هذا جاء به النبى الصادق الذى لا ينطق عن الهوى

(تنزيل من حكيم حميد) فهم لا يزدادون بأمثال القرآن إلا هدى ونوراً ، وبصيرة في دينهم وحكمة ، كما وصفهم الله في آية أخرى فقال (والراسخون في العلم يقولون آمنا به ، كل من عند ربنا)

و « الحق » هو الثابت الذي يحق ثبوته لا محالة ، بحيث إذا خلى العقل ونفسه فلا سبيل له إلى إنكاره ﴿ وأما الذين كفروا ﴾ ممن تقدم وصفهم ﴿ فيقولون ﴾ رداً لهذه الحجة ، ودفعاً للمثل الذي انطبق على حالهم ، وصور حقيقة أمرهم ، محاولين تخفيف الألم الذي أصابهم منه ، ومغالطين أنفسهم في تهوين أمره ﴿ ماذا أراد الله بهذا مثلاً ﴾ أى ما الذى أراد الله بهذا المثل مثلاً . ولم يقل : فلا يعلمون ؛ لأنهم في الحقيقة كانوا يعلمون حقيقته بما قام عليهم من الأدلة ، ولكنهم يغالطون ويكابرون و « ماذا » مركبة من « ما » اسم استفهام مبتدأ ؛ و « ذا » بمعنى الذى ، خبره ، أو منزلة منزلة اسم واحد بمعنى : أى شيء ، وليس غرضهم الاستفهام عن الحكمة في ضرب المثل بل غرضهم التنبيه بادعاء أنه من الحقايرة بحيث يستحيل أن يصدر عن الله سبحانه .

فقوله ﴿ يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً ﴾ جواب على قيل أولئك المنافقين والكافرين ، أى يضل بالمثل ، أو الكلام المضروب فيه المثل ، كثيراً من أولئك المعاندين المكابرين الذين يحاولون إخفاء الحق ومستره . فانهم كلما جاءهم آية أو مثل فكفروا به لا يزدادون إلا عمى على عمائم وضلالاً على ضلالهم وارتكاساً في باطلهم . وأما الذين فتحوا عيون بصائرهم ووجهوا أنظار قلوبهم الى نور القرآن وهدايته فهم الذين يهتدون بهذا المثل ، وبالكلام الذى ضرب فيه ، ويحيون به أرض قلوبهم ويمتلئون منه عبرة وذكرى ، كما هو شأنهم في كل صنوف القول في القرآن الحكيم كما وصفهم الله في الآية الأخرى بقوله ﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ أى المؤمنون المهديون الذين يعلمون أنه الحق من ربهم

ولهذا قال في ضدهم الذين هم على عكسهم ﴿ وما يضل به إلا الفاسقين ﴾ زيادة تعيين

لهم وايضاح لحالم ، وانهم افاضوا بسبب فسقهم ، أى خروجهم عن هداية الله تعالى في سننه وخلقه التى هيأ لهم من المشاعر والحواس والعقل ما يدركونها به لو أنصفوا ، وعن هداية ما أنزل من الآيات البينات والشرائع المحكمات على أنبيائه ورسله . وقد بين الله أن الضلال راسخ في أحوالهم وأعمالهم لما هم فيه من الفسق والخروج والتمرد عليه . وأصل الفسق في اللغة : الخروج ، يقال : فسقت الرطبة عن قشرتها ، والفأرة عن جحرها ، خرجت . وفي الثريعة : الخروج عن طاعة الله . وليس المراد هنا الفسق المعروف الآن في اصطلاح الناس بالمعصية ، فان هذا استعمال حادث ، وإنما المراد منه الخروج عن طاعة الله بالتمرد والظنيان . ثم زاد وصف أولئك الضالين وكشف عن حالهم فقال ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ ﴾ النقض فسخ التركيب من الحيات كالجل والفرز ونحوهما . والعهد المراد منه هنا : إما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة التى أقامها الله على عباده في السموات والأرض وفي أنفسهم وفي كل شئ له آية تدل على أنه الواحد

أو المأخوذ من الله على الأمم بواسطة الرسل (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال : أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري ؟ قالوا أقرنا ، قال : فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) أو ما أخذه على بنى آدم أولاً الذى يدل عليه قوله (واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم : ألست بربكم ؟ قالوا : بلى ، شهدنا) أو ما أخذ على الناس ببعثة رسوله ﷺ وإقامة الحجة على صدقه ، أو غير ذلك . وقد أخذ الله على بنى آدم في جميع أدوارهم وأطوارهم عهداً كثيرة ، ما كان ينقضها ويعمل على خلافها إلا من خرج عن فطرة الله وهديه ، وسفته الكونية والتشريعية . ﴿ من بعد ميثاقه ﴾ أى من بعد توثيقه وتقويته وتأكيده بالقبول والالتزام ﴿ ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ ما ، لفظ عام يندرج تحته كل أمر أوجب

الله واصله ؛ كالرحم ، وموالاة المؤمنين ، والايمان بالانبياء ، وبكل ما أنزل الله من كتاب ، ويرجع ذلك كله الى ما بين العبد المؤمن وبين الله من صلة أمر الله بالمحافظة عليها وصيانتها والعمل على تقويتها وتوكيدها ، فيقطعها الفاسق ويوهنها بما يأتي من شر ، وما يرتكب من عصيان في نفسه وفي غيره ، ويفسدون في الأرض ﴿ بالكفر والنفاق والعصيان ، فان أصل كل فساد في الأرض هو الكفر ، وقطع الصلة التي بين العبد وبين ربه . فيحل عليه وعلى من شاركه ورضى بكفره وفسقه غضب من الله وسخط ، يمسك الماء في السماء والنبات في بطن الأرض وينهب بكل خير وبركة قال تعالى ﴿ فكفرت بأنهم الله فاذاقنا الله لباس الجوع والخوف ﴾ ومن خرب قلبه من خوف الله واجترأ على حدوده وحرماته فهو على حرمت الناس وأعراضهم وأموالهم أجراً ، وقد جاء في الحديث عن ابن عباس رضى الله عنهما « يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة . وحده يقام في الأرض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين صباحاً » رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، وامناد الكبير حسن .

وروى البيهقي عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال « كيف أنتم اذا وقعت فيكم خمس وأعوذ بالله أن تكون فيكم ، أوتدركوهن : ما ظهرت الفاحشة في قوم قط حتى يعمل بها فيهم علانية إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم . وما منع قوم الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ؛ ولولا البهائم لم يمطروا ، وما بنحس قوم المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان . ولا حكم أمراؤهم بغير ما أنزل الله إلا سلط الله عليهم عدوهم فاستنفدوا بعض ما في أيديهم وما عطلوا كتاب الله وسنة نبيه إلا جعل الله بأسهم بينهم »

ومن كان حالهم كذلك من الشقاء والعذاب في الدنيا بنهاب الأموال وضياع الأنفس والنفقات ؛ وفي الآخرة لهم ما يكافئ ظلمهم وبغيهم وفسادهم (فأولئك هم الخاسرون) الذين خسروا الدنيا والآخرة ، ونسأل الله العافية .

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٣ - ﴿ وعن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال « مثل رسول الله ﷺ عن الماء ، وما ينوبه من الدواب والسباع » فقال : اذا كانت الماء قلتين لم يحمل الخبث »

٤ - وفي لفظ « لم ينجسه شيء »

رواه احمد وأبو داود وابن ماجه والنسائي ، والترمذى - وصححه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطنى ، وغير واحد من الأئمة .

وتكلم فيه ابن عبد البر وغيره . وقيل : الصواب وقفه . وقال الحاكم : هو صحيح على شرط الشيخين . فقد احتجا جميعاً بجميع رواته ، ولم يخرجاه . وأظنهما - والله أعلم - لم يخرجاه لخلاف فيه على أبي أسامة عن الوليد بن كنير ﴿

قال أبو طاهر : قد اختلف العلماء في سند هذا الحديث ولفظه ومعناه ودلالته اختلافاً طويلاً . وخير من حقق القول فيه ومحضه تمحيصاً دقيقاً من جميع وجوهه : الامام العلامة المحقق شمس الدين ابن القيم رحمه الله تعالى في كتاب تهذيب سنن أبي داود . واني مكنت ان شاء الله بسوق كلام هذا الامام الجليل فان فيه الكفاية . قال رحمه الله : ورواه الحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح على شرط البخارى ومسلم . وصححه الطحاوى .

رواه الوليد بن كنير عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه . هكذا رواه اسحاق بن راهويه ، وجماعة عن أبي أسامة عن الوليد .

ورواه الحميدى عن أبى أسامة : حدثنا الوليد عن محمد بن عباد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه . فهذا وجهان .

قال الدارقطنى فى هاتين الروایتين : فلما اختلف على أبى أسامة ، وصح أن الوليد بن كثير رواه عنهما جميعاً ، وكان أبو أسامة مرة يحدث به عن الوليد بن كثير عن محمد بن جعفر ، ومرة يحدث به عن الوليد عن محمد بن عباد بن جعفر . ورواه محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله - مصفراً - بن عبد الله بن عمر عن أبيه . ورواه جماعة عن ابن اسحاق . وكذلك رواه حماد بن سلمة عن عاصم ابن المنذر عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه . وفيه تقوية لحديث ابن اسحاق . فهذه أربعة أوجه .

ووجه خامس : محمد بن كثير المصيصى عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي ﷺ .

ووجه سادس : معاوية بن عمرو عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر - قوله ^(١) . قال البيهقى : وهو الصواب . يعنى حديث مجاهد

ووجه سابع : بالشك فى قلتين أو ثلاث . ذكرها يزيد بن هارون ، وكامل بن طلحة ، وابراهيم بن الحجاج ، وهبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن عاصم بن المنذر ابن الزبير قال « دخلت مع عبيد الله بن عبد الله بن عمر بستاناً فيه مقرة ماء ^(٢) فيه جلد بعير ميت ، فتوضأ منه . فقلت : أتوضأ منه وفيه جلد بعير ميت ؟ فحدثني عن أبيه عن النبي ﷺ قال : اذا بلغ الماء قدر قلتين ، أو ثلاث لم ينجسه شيء » ورواه أبو بكر النيسابورى : حدثنا أبو حميد المصيصى حدثنا حجاج قال ابن جريج أخبرنى لوط عن ابن اسحاق عن مجاهد أن ابن عباس قال « اذا كان الماء قلتين فصاعدا لم ينجسه شيء » .

(١) أى من قول ابن عمر ، لم يرفعه

(٢) فى النهاية : المقرى ، والمقرة : الحوض الذى يجتمع فيه الماء .

ورواه أبو بكر بن عياش عن أبان عن أبي يحيى عن ابن عباس كذلك موقوفاً
وروى أبو أحمد بن عدى من حديث القاسم العمرى عن محمد بن المنكدر عن
جابر قال : قال رسول الله ﷺ « إذا بلغ الماء أربعين قلة لم يحمل الخبث » تفرد
به القاسم العمرى هكذا وهو ضعيف . وقد نسب الى الغلط فيه . وقد ضعف
القاسم أحمد والبخارى ويحيى بن معين وغيرهم . قال البيهقى : أخبرنا أبو عبد الله
الحافظ قال : سمعت أبا على الحافظ يقول : حديث محمد بن المنكدر عن جابر عن
النبي ﷺ « إذا بلغ الماء أربعين قلة » خطأ . والصحيح عن محمد بن المنكدر عن
عبد الله بن عمرو ، قوله .

قلت : كذلك رواه عبد الرزاق : أخبرنا الثورى ومعمّر عن محمد بن المنكدر
عن عبد الله بن عمرو بن العاص - قوله : وروى ابن كهيعة عن يزيد بن أبي حبيب
عن سليمان عن عبد الرحمن بن أبى هريرة عن أبيه قل « إذا كان الماء أربعين قلة
لم يحمل خبثاً » وخالفه غير واحد فرووه عن أبى هريرة ، فقالوا « أربعين غرباً »
ومنهم من قال « دلواً » قاله الدارقطنى .

قال الشيخ ابن القيم : والاحتجاج بحديث القلتين مبنى على ثبوت عدة مقامات :
الأول : صحة سنده

الثانى : ثبوت وصله ، وأن إرساله غير قادح فيه

الثالث : ثبوت رفعه ، وأن وقف من وقفه ليس بعلّة

الرابع : أن الاضطراب الذى وقع فى سنده لا يوهنه

الخامس : أن القلتين مقداران بقلال هجر

السادس : أن قلال هجر . تساوية المقدار ليس فيها كبار وصغار

السابع : أن القلة مقدرة بقربتين حجازيتين ، وإن قرب الحجاز لا تتفاوت

الثامن : أن المفهوم حجة

التاسع : أنه مقدم على العموم

العاشر : أنه مقدم على القياس الجلى

الحادى عشر : أن المفهوم عام فى سائر صور المسكوت

الثانى عشر : أن ذكر العدد خرج مخرج التحديد والتقييد

الثالث عشر : الجواب عن المعارض . ومن جعلها خمسمائة رطل احتاج الى :

مقام رابع عشر : وهو أنه يجعل الشيء نصاً احتياطاً

ومقام خامس عشر : أن ما وجب به الاحتياط صار فرضاً

قال المحددون : الجواب عما ذكرتم :-

أما صحة سنده فقد وجدت ؛ لأن رواته ثقات ليس فيهم مجروح ولا منهم :
وقد شمع بعضهم من بعض ولهذا صححه ابن خزيمة والحاكم والطحاوى وغيرهم . وأما
وصله ؛ فالذين وصلوه ثقات ، وهم أكثر من الذين أرسلوه ، فهى زيادة من ثقة ،
ومعها الترجيح . وأما رفعه فكذلك ؛ وانما وقفه مجاهد على ابن عمر ، فاذا كان مجاهد
قد سمعه منه موقوفاً لم يمنع ذلك سماع عبيد الله وعبد الله له من ابن عمر مرفوعاً .
فان قلنا : الرفع زيادة ، وقد أتى بها ثقة ؛ فلا كلام . وإن قلنا : هى اختلاف
وتعارض ، فعبيد الله أولى فى أبيه من مجاهد ، لملازمته له وعلمه بحديثه ؛ ومتابعة
أخيه عبد الله له .

وأما قولكم : إنه مضطرب فمثل هذا الاضطراب لا يقدح فيه ، إذ لا مانع من
سماع الوليد بن كثير له عن محمد بن عباد ومحمد بن جعفر ، كما قال الدارقطني : قد صح
أن الوليد بن كثير رواه عنهما جميعاً ؛ فحدث به أبو أسامة عن الوليد بن الوجيهين ،
وكذلك لا مانع من رواية عبيد الله وعبد الله له جميعاً عن أبيهما ؛ فرواه المحدثان
عن هذا تارة ، وعن هذا تارة .

وأما تقدير القلتين بقتال هجر ، فقد قال الشافعى : حدثنا مسلم بن خالد الزنجى عن
ابن جريج - باسناد لا يحضرنى ذكره - أن رسول الله ﷺ قال « إذا كان الماء قلتين

لم يحمل خبثا ، وقال في الحديث « بقلال هجر » وقال ابن جريج : أخبرني محمد بن يحيى بن عقيل أخبره أن يحيى بن يعمر أخبره أن رسول الله ﷺ قال « إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجسا ولا بأسا » قال : فقلت ليحيى بن عقيل : قلال هجر ؟ قال : قلال هجر . قال : فأظن أن كل قلة تأخذ قربتين . قال ابن عدى : محمد هذا هو محمد بن يحيى ، يحدث عن يحيى بن أبى كثير ، ويحيى بن عقيل

قالوا : وأن رسول الله ﷺ ذكرها لهم في حديث المراج ، وقال : في سيرة المنتهى « فإذا نبقها مثل قلال هجر » فدل على أنها معلومة عندهم . وقد قال يحيى ابن آدم ووكيع وابن اسحاق : القلة : الجرة ، وكذلك قال مجاهد : القلتان : الجرطان وأما كونها متساوية المقدار ، فقد قال الخطابي في معالنه : قلال هجر مشهورة الصنعة ، معلومة المقدار ، لا تختلف كما لا تختلف المكايل والصيعان ، وهو حجة في اللغة .

وأما تقديرها بقرب الحجاز ، فقد قال ابن جريج : رأيت القلة تسم قربتين ، وابن جريج حجازى ، إنما أخبر عن قرب الحجاز ، لا العراق ولا الشام ولا غيرها وأما كونها لا تتفاوت ، فقال الخطابي : القرب المنسوبة إلى البلدان المحنوة على مثال واحد . يريد أن قرب كل بلد على قدر واحد ، لا يختلف . قال : والحد لا يقع بالمجهول .

وأما كون المفهوم حجة فله طريقتان :
أحدهما : التخصيص

والثانى : التعليل . أما التخصيص فهو أن يقال : تخصيص الحكم بهذا الوصف والعدد لا بد له من فائدة ، وهى نفي الحكم عما عدا المنطوق ، وأما التعليل فيختص بمفهوم الصفة ، وهو أن تعليق الحكم بهذا الوصف المناسب يدل على أنه حلة له ، فينتفى الحكم بانتفاؤها . فان كان المفهوم مفهوم شرط فهو قوى ، لأن المشروط حدم عند عدم شرطه . وإلا لم يكن شرطاً له

وأما تقديمه على العموم فلأن دلالة خاصة ، فلو قدم العموم عليه بطلت دلالة جملة ، وإذا خص به العموم عمل بالعموم فيما عدا المفهوم ؛ والعمل بالدليلين أولى من إلغاء أحدهما ؛ كيف وقد تأيد المفهوم بمحدث الأمر بفصل الاناء من ولوغ الكلب وإراقته ، وبمحدث النهى عن غمس اليد في الاناء قبل غسلها عند القيام من نوم الليل ؟

وأما تقديمه على القياس الجلى فواضح ، لأن القياس عموم معنوى ؛ فإذا ثبت تقديمه على العموم اللفظى فتقديمه على المعنوى بطريق الأولى ؛ ويكون خروج صور المفهوم من مقتضى القياس كخروجها من مقتضى لفظ العموم .
وأما كون المفهوم عاماً ؛ فلا أنه إنما دل على نفي الحكم عما عدا المنطوق بطريق حكوته عنه ؛ ومعلوم أن نسبة المسكوت الى جميع الصور واحدة ، فلا يجوز نفي الحكم عن بعضها دون بعض للحكم ، ولا إثبات حكم المنطوق لها لا بطلان فائدة التخصيص فتعين بقيد عن جميعها .

وأما قولكم : ان العدد خرج مخرج التحديد فلا أنه هدد صدر من الشارع فكان تحديداً وتقييداً ، كالخنة الأوسق ، والأربعين من الغنم ، والخمس من الابل ، والثلاثين من البقر ، وغير ذلك ، إذ لا بد للعدد من فائدة ، ولا فائدة له إلا التحديد .
وأما الجواب عن المعارض ، فليس معكم إلا عموم لفظى ، أو عموم معنوى ، وهو القياس ، وقد بينا تقديم المفهوم عليهما .

وأما جعل الشيء نصفاً ، فلا أنه قد شك فيه ، فجعلناه نصفاً احتياطاً ، والظاهر أنه لا يكون أكثر منه ، ويحتمل النصف فإدون ، فتقديره بالنصف أولى .
وأما كون ما أوجب به الاحتياط يصير فرضاً ، فلا أن هذا حقيقة الاحتياط ، كما سلك جزء من الليل مع النهار ؛ وغسل جزء من الرأس مع الوجه .
فهذا تمام تقرير هذا الحديث سنداً ومتناً ، ووجه الاحتجاج به .

الى نفاة وجود الله فيه كتاب مجزة الاسلام

لقد اندحروا ، لقد وقعوا

فأين أين الفرار؟ ^(١)

أما أنت يا كوثرى :

فالويل لك . فلقد وقمت على بائعة ، أتدرى ما الباقعة ؟ إنها الداهية العظمى .
أأنت نخوتى بلسانك ؟ أما والله ما ساجلت أحداً من المبطلين إلا حطم قلعه
على أم رأسه . وسأريك الآن كيف تتمنى أن لو حطمت قلبك على أم رأسك أو
قأت به عينيك قبل أن تحاول الصعود إلى هذا المرتقى الصعب . . وسأريك أن
حظك هذه المرة لم يكن مسعوداً ، وأنتك ما كنت موقفاً ولا راشداً ، وأن السلامة
قد قاتت من يوم أن حاولت هذه المحاولة التى سوف تتجرع مرارتها . .
لقد كنت آمنى منذ أزمان أن تقع تحت يدي لأمطرك بشآبيب من غضب

(١) كنا نريد أن نخاطب هؤلاء الناس بالجمالة والادب الرفيع ، ولكن لما
أن رأيناهم يتسفلون فى كتابتهم إلى ذلك الدرك الأسفل حتى صموا مخالفينهم
بالمشركين ، والوثنيين ، والطغام ، والأندال ، والخاسرين ، والمشبهة والجسمه ،
والجرمين والحيوانات . . وجدنا أننا نهين الادب والجمالة حين نخاطبهم بها ، بل
لا بد أن نريهم أننا كما قهرناهم بالعلم وحده نستطيع أيضاً أن نقهرهم بسلاحهم . وقد
جعلناهم من نفاة الاله ، لأن من زعم أن ربه لا قريب ولا بعيد ، ولا داخل فى العالم
ولا بائن منه فقد أنكره وجعله بلا ريب ، وهم يقولون إن لازم المذهب اذا كان
واضحاً مذهب .

الحق على الباطل ، ولاضع « المكواة » أو الميسم موضعاً سوف يكون نكالا لما بين يديك ولما خلفك من الجاهلين : فنق الآن ما أنت ذائق . .

كنت أريد أن أخطبك كما أخطب أهل العلم والفضل والدين والحياء ، ولكن بعد أن كتبت مقاليتك هذين المحشوين بما لا ينفوه به إلا من تربى تحت اقدام الـ ؛ رأيت أن الاحسان والمجاملة والأدب في مخاطبتك من وضع الندى في موضع السيف . وقد علمت من أدب مقاليتك هذين وغيرهما أنك تحسب أن من استطاع السباب والاقذاع فقد استطاع الحجة والبرهان وإن لم يأت بشيء ؛ وأن من لم يستطع ذلك فلا قيمة لحججه وبراهينه . وحيث أنك قد فهمت هذا الفهم وخلقت لا تنظر إلى الحقائق إلا بهذا المنظار فلا جرم أن نخطبك بأسلوب تفهمه وحجة تستطيع أن تتنوقها . فاصبر الآن :

يا كثرى !! سألتك وسألت من معك من الجهلاء الضالين عشرة أسئلة ، فهل أجبت أو أجابوا عن واحد منها !! الجواب لا . لم تجب ولم يجيبوا عن شيء منها . فهل لك بعد الآن أو هل لم ، أن تدعى أو يدعوا العلم والعرفان ؟ ؟

إننى نحمديتك ونحمديت من معك بتلك الأسئلة العشرة الباهرة القاهرة ؛ وإلى الآن وإلى الأبد أتحداك بها وأتحدى من معك . فهل تستطيعون الإجابة عنها أو عن واحد منها !! أو هل تجرأون أن تقولوا فيها : لا أو نعم ؟ أجب إن استطعت فإن لم تفعل ، ولن تفعل أبداً ، فاعلم أن الحياء يطالبك بما يطالب به المهزوم في الميدان أجل : هما امران : إما أن نجيب على هذه الأسئلة العشرة ، وإما أن نتكلف الخجل . أسمع أنت ؟ واعلم أن كل محاولة للفرار لانتفذك من أن تكون قاراً مهزوماً . ولكننا لن ندعك تذهب على وجهك وتفر منا إلى الدارمى بل سوف نأخذ بالناصية والقدم وبالخرطوم أيضاً ؛ ونلقبك تحت « مصهرتنا » مدة من الزمان كافية لخراج غرورك المنكر الفظيع الذى سؤل لك أن تتناول على أمثال الامام احمد وابنه ؛ وعلى

أمثال الشافعي ومالك ، وعلى أمثال ابن تيمية وابن القيم والحافظ العسقلاني والشوكاني وغيرهم من أساطين العلم والدين .

نعم . ثم ماذا يا كوثري ؟ قلت فيها سميت رداً علينا ، وفيها هو هروب وانسحاب عند جميع الناس « لا يهمني منبت ذلك المتعالم في قرن الشيطان : . » تعينني . أهذا حلم يا كوثري ؟ أى فرق بين هذا القيل وبين أن نقول أو يقول من شاء : لا يهمننا منبت الكوثري والشيخ عبد الرحمن خليفة وغيرهما من كتاب مجلة الاسلام ممن نبتوا في بلاد الفراعين ، والملحدين ، والزنادقة ، والوثنيين وعباد الأصنام والأوثان ؟ فهل مثل هذا الأسلوب يا كوثري يستحق عندهم أن يكتب وأن ينشر في مجلة تسمونها « الاسلام » ؟ وهل هذا من الاسلام يا أشأم المشائم ؟ أنت يا كوثري تشير بكلمة مطلع قرن الشيطان الى الحديث المشهور « اللهم بارك لنا في شأنا وفي يمننا ، الحديث . وقد تكلمنا عليه في الجزء الاول من كتابنا « الصراع بين الاسلام والوثنية » بما يدل هذه المعاطس .

ثم قلت « ولا صلته بمسيئة » ! تريد أني من بلاد العرب ، ومسيئة من الوثنية ، والنجاسة من بلاد العرب . وعلى هذا فلي صلة بمسيئة لأنهمك . . . تباً لك يا كوثري وتباً لمنطقك هذا وتباً لمجلة تنشر هذه السخافات والحماقات . ألا تعلم أنك بهذا تهجو جميع العرب في جميع القرون والعصور ، وأنت تهجو كتاب مجلتكم أشنع المهجاء وأقذعة وإن ادعيت أنك تدافع عنهم وتغضب لهم . وذلك لأنهم جميعاً قد نبتوا في بلاد الفراعين والشياطين . فهل معنى هذا أن لم صلات بالفراغة يذمون بها ؟ ما أشأمك وما أجهلك يا كوثري . . . ثم أنت في أى خرقاء بلقع نبت ؟

ثم زعمت أني اندست بين الأزهريين متظاهراً بأني من أتباع أحد الأئمة ، وأني طردت وأبعدت من الأزهر بعد انكشاف الستر حفظاً لكرامة الأزهر

آخر معقل^(١) للإسلام . . الويل لك يا كوثري: إني قد فصلت من الأزهر في عهد الظواهري الذي أخرج من الأزهر باجماع الأزهريين لأنى رددت جهالاته وجهالات فاموسه الشيخ الدجوى وجهالاتك وجهالات سائر الجاهلين بكتاب « البروق النجدية في اكتساح الظلمات الدجوية » . فكان هذا الاخراج من الأزهر فخراً ومنقبة لأن من حورب وطورد في عهد الظلم والجهل كان ذلك دليلاً على سموه وفضله . والظواهري قد أجمع الأزهريون أنفسهم فيما يبدو على ان عهده عهد الظلم والجهل ولهذا اخرجوه وثاروا به باجماع . فخروجي عليه وعلى زنده الايمن المبثور مقسمة وإرهاص لخروج الأزهر وأهله عليه . . فأى فضل فى هذا حيز لو تعلم ؟ فأنالم اخرج من الأزهر كما خرج الخليفة والخلافة وامثالك من تركيا .

وقد زعم زميلك الشيخ عبد الرحمن خليفة ، أحد كتاب مجلة الاسلام المجاهدين فى نظرك ، انه لم يناوىء مصطفى كمال ولم يكره ما جاء به إلا الرجعيون الجاهلون . . ولا ريب انه بهذا يسلكك فى سلك الرجعيين الجاهلين المناوئين لهذا الرجل ، الكارهيين لاصلاحه . .

على أن مثل هذا الكلام الذى تكتبه وتشره لم يكن يوماً من الأيام علماً ولا براهين بل ولا كلام رجال ، وإنما هو من كلام الأطفال والنساء الرعنات . . فعد عن هذا لا رحمك الله . .

ثم إذا كان فعل الأزهر حجة فى هذه الشئون فما قولك فى وجود القاديانيين المرتدين فيه ؟ ؟ اجب عن هذا إن كنت مجاهداً كما تزعم . .

ثم ماذا يا كوثري ؟ نعم ثم زعمت أنى امتسخت من صورة إلى صورة . . وأنا أقول لك فى وجهك : انت كاذب انت كاذب . . يا شيخ الكذابين . .

(١) جملة الأزهر آخر معقل للإسلام يدل على الملق المفرط ، والجهل المفرط ، والاشاعة الى المسلمين المفرطة . وأين الاسلام لأأم لك إذا كان الأزهر هو آخر معقل له ؟ ما أغناك عن هذا الملق ، وعن هذا الكذب وعن هذا العدوان على المسلمين .

ثم ماذا ؟ نعم ثم قلت : إني كنت أ كفر من لا يلبس الجبة والقفطان ومن لا يطلق لحينه تطول . . فللشيطان أنت يا كوثري !! ما أ كذبك وأجرأك على هذا الداء الويل ، داء الكذب الذي لا يجراً عليه غالباً إلا الشيوخ المجرمون المبطلون !! إني أتحدأك أمام البسطاء الذين ينشرون لك هذا السخف ثم أمام القراء جميعاً وأطلب منك باصرار أن تدلل على أنني كنت في يوم من الأيام أقول هذا الذي عزوت إلى إما بكتابة من كتاباتي وإما بشهادة من شهادات الاثبات للعدول . فان لم تستطع الاثبات ، وطبعاً أنت غير مستطيعه ، فقل معي : تباً لشيخ في مثل سنك ينازل خصومه بهذا السلاح المفلول !! على أنك يا كوثري لا تعرف صناعة الكذب وإن كنت عليه من أجرأ الناس ! إذ أي أخرق في العالم يصدق بآتي أ كفر قومي وأهلي لأنهم لم يلبسوا الجبة والقفطان قط ؟ ألا غضب الله على الكاذبين . وصدق الله العظيم « إنما يفترى الكذب . . . »

ثم يا كوثري ادعيت أن الآن ذال يستأجرونني للبهتان والشتيمة وإطالة اللسان !! وادعيت أن هذه أمور مكشوفة لا غطاء عليها يعلمها الجمهور من أهل القطر وسائر الأقطار . . هذا ما ادعيت يا كوثري أبعدك الله وقطع لسانك الكذوب !! وإن جوابنا على هذا أن تقول لك إذا شئنا مجاراتك في أدبك وعلمك : وأنت أصبحت يستأجرك الملحدون والمبشرون والزنادقة وسائر الأسفلين للوقيمة في علماء الاسلام وشيوخ السنة ولافساد هذا الدين الحق الذي حشو جلدك غيظوحة عليه . . وانظر ما الفرق بين القولين والدعويين !! قبحك الله

ثم ادعيت أنني أثبت محموا قتالة بين المسلمين بامم السنة ، فأسىء إلى محبة البلد ومحبة الاسلام !

هذا ما ادعيت ، وجوابنا على هذا أن ندعوك إلى المبارزة العلمية ، فيما شئت من دعواتنا الذي تسميها محموا فتاكة . . فاذا كر منها واحدة ثم اثبت للسجال وللنضال ، ثم حذار أن تهرب فهلم ، اذ كر ما شئت من محمونا الفتاكة بالمسلمين

أما إذا لم تقبل هذا الأسلوب العلمى الواضح ، وهذا الانصاف الذى ندعوك إليه فجوابنا أن نقول لك : كلا وأنت الكاذب . بل الذى ينشر السموم الفتاكة هو من يدعو إلى عبادة الأموات وعبادة القبور ، ومن يحارب الكتاب والسنة والعاملين بهما ، ومن يهجو من يريدون التحاكم إليهما ، ومن يدعو إلى انكار الخالق وجعله على حساب التنزيه وحساب أنه ليس فى السماء ولا على العرش استوى ، ومن لا يزال لسانه يلعن فى أعراض العلماء الأولين والآخرين . . . ومن . . . وما سوف يجيء بيانه وهذا ليس سوى الدجال الكوثرى الآخر

ومن المعجب يا هذا أن تتظاهر بالغضب لسمعة هذا البلد وأنت القائل فى رسالتك البذيئة المشتومة التى سميتها « الاشفاق على أحكام الطلاق » والتى زعمت أنك قد رددت بها على الأستاذ الشيخ شاكر صفحة ٨ : « وقد اختص هذا المؤلف الفذ بالاهتداء الى الحق فى ذلك بعربيته الفجة التى لم تمسها عجمة بين أقباط وادى النيل ولا لحقتها هجنة من رطانة أسباط بنى اسرائيل . . »

هكذا قلت ! وأنت بهذا الكلام البذى تنبذ الأستاذ شاكر وتعيده بماذا ؟ بكونه مصرياً مقيماً فى وطن فيه أقباط ويهود وتزعم أنه إذن لا يمكن أن تخلص عربيته من عجمة الأقباط ورطانة اليهود . وقد خفى على طبعك البليد أنك بهذا قد هجوت جميع المصريين ، ومنهم بلا شك كتاب مجلة الاسلام الذين تسميهم بالمجاهدين ، لأن الأستاذ شاكر مثل سائر المصريين فى هذا المعنى الذى هو مواطنة اليهود والأقباط بل أنت بهذا قد هجوت جميع العرب الذين يواطنون نصارى أو يهوداً أو عجماء . . فما هذه الغيرة الكاذبة إذن ؟

وقد كتبت فى آخر هذه الرسالة المجرمة كلاماً عنوانه « كلمة فى الافتاء » كله هجاء وسب واحتقار لعلماء مصر . وقد قلت من ص ٩٤ مانصه « ويدز علينا أن نسمع هنا وهناك من أناس فى حق أهل العلم : هؤلاء لا نسمع لهم ركزا إلا عن قبض المرتب أو مسابرة كل من هب ودب ، لا فى توحيد كلمة المسلمين والحيلولة دون تفرقهم

شيعاً وطوائف يتناحرون ويتنابدون، بدل أن يكونوا إخواناً متعاضدين متناصرين، وبقية الكلام كلها سباب وهجاء لعلماء مصر ولفتيتها . وفي ص ٨١ أشنع الهجاء لعلماء الأزهر ، وقد قال بالنص « بل يعدون أنفسهم علماء بمجرد أن حذقوا لغة أمهاتهم بدون أن يتم تكوينهم العلمي . . » وفي ص ٧٧ يقول في ذمهم وفي ذم العلماء جميعاً « وماذا ينتظر من الغيرة في المحافظة على أحكام الشرع ! من أناس يظهرون في زى العلماء ولكنهم لا يأنفون من أن يغشوا محافل لا يمتنون إليها بأى صلة لا من ناحية القضاء ولا من ناحية الافتاء . وهم بهذا الانتساب يفقدون آخر غيرة وإرادة عندهم حيث اتخذوا بطانة من دونهم لا يألونهم خبالاً . فتباً لعالم يكون شمعاً يقبل كل صورة في أيدي العابثين وينتمى الى كل طائفة دينيين أو لادينيين ، ولا يفار على دينه ولا على مسلكه ، فيعم بلاؤه ، حيث يفتح صدره لكل ما يوحى به خلطاؤه . : » الى آخر ما هنالك ، فليراجع

والكوثرى يحمل موجدة وحقدا عظيمين على المسلمين جميعاً ، بل يحمل عداوة السنين وعشرات السنين وإن تظاهر بحب طائفة منهم وموالاتهم ، وهذا شيء مكذوب مصطنع يخفى وراءه ما يخفى . ومن مسالكه القبيحة الشنعاء في عداوة العلماء والخط من أقدار سلف المسلمين والعدوان على أعلام الأمة ، أنه في حواشيه التي ابتلى بها بعض للكتب يجهد على أن ينقل في كل عالم ما قيل فيه من المقادح ثم يزيدها وينمبها ويشرحها ، ويقول أن يسلم عالم من قدح . فلو جمعت حواشيه في كتاب وضم بعضها الى بعض لخرج منها ديوان ذم للمسلمين ولعلمائهم وسلفهم على اختلافهم واختلاف فحلهم لا نظير له . وهذا من غريب أمر هذا الرجل المملوء إهابه حقداً على هذا الدين وعلى أهله الأولين والآخرين . وله تعليقة على كتاب « تبين كذب المفترى » ينم بها مسلمى الهند ذمماً لا يصدر إلا عن ملء جوفه عداوة لهذا الدين وأهله . جاء في هذه التعليقة ص ٣٩٥ « وبعض طوائف الهند أصبحوا أضر

على الاسلام من اليهود ، كأن واعظ الله انسحب من صدورهم ، حتى ملأوا الفضاء بشروهم ، لا لهم دين يزعمهم ولا عقل يردعهم .. اختاروا ان يؤمنوا ببعض ويكفروا ببعض ، وأبوا ان يدخلوا في السلم كافة ، وسثموا أن يبقوا مسلمين حنفاء . وهكذا أخذ الغرب بناصيتهم فاستاقهم حيث شاء . وإذا رأيتهم يهتمون بشيء من شئون المسلمين خارج قطرم فاعلم أن هذا الاهتمام شؤم على هذا الشأن الهام . لاساستهم ماسة ، ولا علماءهم علماء ، يتوالى منهم على المسلمين البلاء ، لا ينتظر منهم أن يرجعوا إلى رشدن إلا إذا تداركهم الله بفضله . . .

فانظر هل يصدر هذا الكلام من مسلم يهوى المسلمين ، ويضبو اليهم فؤاده وهواه . ومن فضائحه الدالة على كراهته العميقة للاسلام والمسلمين أنه لا يدع فرصة تمر إلا تناول بها الخنابلة ، وتناول إمامهم وابنه . وهذا منشور في حواشيه فهي تقطر عداوة وحقدًا عليهم . وقد قال أمام أناس مرات بالعبارة الصريحة الواضحة « إن الامام احمد مجسم » ونحن نطلب اليه أن يكذب هذا إن كان شجاعاً ومجاهداً كما يدعى لنفسه ؛ وإن كانت مادة الحياء قد نفدت من وجهه وقلبه . والذين قال أممهم هذا القول هم أحياء شهود عليه . فليدفع عن نفسه ان شاء .

وفي حواشيه على ذبول تذكرة الحفاظ ص ٣٢٨ الى ص ٢٢٩ قدح في الحفاظ ابن حجر العسقلاني حافظ الدنيا وقدح تبعاً للقدح فيه في مذهب الامام الشافعي : في عقائده وأعماله وزعم أنه مضطرب الأصول والفروع ، وقال في نهاية قدحه « إلى غير ذلك مما لا مثاله كثرة في أصولهم فضلا عما لهم في المنعبد القديم والجديد من الخلاف الكثير ، وهذا مما حير أصحابه وأتمب أمثال البيهقي في سلوك طرائق التكلف في الاجابة عنها ، حتى ترى بعضهم يسلك طريق الإقذاع حيث تضيق حنجته . . . » هذا كلامه بالنص . . قطع الله لسانه وألسنة من يدفعون عنه وعن باطله من هؤلاء الشيوخ الجهلاء . وفي الصفحة المذكورة وما بعدها ، يطن في ابن حجر

ألوان الطعن : فيسمه بالتعصب المخرج عن الانصاف والعدل ، وبالجهل وباللجاجة على الأخطاء وبكثرتها وبأصناف السوء . وقد زعم عليه أنه قد قرظ كتاب « الرد الوافر » الذي كله امتداح لشيخ الاسلام ابن تيمية تساهل منه « أى من ابن حجر » وكذباً ونفاقاً لمؤلفه كما يقع في غالب التقاريظ . كأنه يظن أن تقريظ الحافظ ابن حجر لكتاب من الكتب يكون كتريظه هو لمجلة الاسلام ولكتابها ، القائم على النفاق والكذب والملق المنكر . وفي ص ٥٨ زعم أن كوامن ابن حجر وأحقاده تبدو حين يترجم من شهرها بالبراعة والفضل من العلماء !! وهو يريد بهذا أن ابن حجر كان حقوداً حسوداً ! وهذا أفظع ما يكون الذم والهجاء . وادعى في مواضع من هذه الذبول أن كلام ابن حجر لا يقبل في تراجم الرجال ، وكذلك ادعى في كلام الحافظ الذهبي لجهلها وحقدما وسوء محققهما عنده ، أخزاه الله . . وإذا سقط كلام ابن حجر وكلام الذهبي في تراجم الرجال ، فقد سقطت كتبهما المؤلفة في التراجم والجرح والتعديل ، ولكن كتبهما اليوم تكاد تكون المرجع الأول لمن يتعاطون هذه الشئون .

وفي حواشيه على كتاب « السيف الصقيل » ذم شيخ الجرح والتعديل : الحافظ ابن عدي ، أشنع المذمة ، وأسقطه وأسقط سواه من الحساب ؛ وعزا إليه أنواع العظام ، وأسقط كلامه في الرجال . وهكذا كلام هذا الأحق الزنيم يقضى باسقاط جميع علماء الاسلام واسقاط الاعتداد بما يقولون وينقلون ، فما رأى هذا المسكين الحيران الشيخ عبد الرحمن خليفة في هذه المصيبة ؟ وما رأى غيره من كتاب مجلة الاسلام الذين يتركون صفحات مجلتهم هذه لجهالات هذا الرجل المشنوم !!

وفي « ص ١٠١ » وما بعدها من حواشيه على « السيف الصقيل » اتهم أئمة المالكية مثل ابن عبد البر والقاضي عياض وابن رشد والقرطبي وابن أبي زيد وسواهم بكل سوء وبلاء ، واتهم أيضاً الشيخ عبد القادر الجيلاني في معتقده وجنح إلى إكفاره !! وهكذا قاتله الله لا يكاد يترك أحداً من أعلام الأمة ، وشيوخ السنة ، ورجال

الاسلام إلا وحاول الايذاء بسمعته و بدينه وعلمه . وقد قلنا : إنه لو جمعت حواشيه بعضها إلى بعض لخرج منها أشأم كتاب على الاسلام والمسلمين . كتاب مانظن أعداء الاسلام الحقيقيين يأتون بمثله . ونحن بعون الله سوف نبدي أموراً كثيرة من هذا النوع حتى نسقطه إن شاء الله من الحساب عند من يرون له حساباً

بعد هذا نرجع إلى بقية رده : ثم قلت يا كوثري « فلا ندع هذا البجباغ النفاج يعيث بين المسلمين فساداً » أتدري يا كوثري مامعنى البجباغ والنفاج ؟ لاشك أن الذى سلبك بصيرتك سلبك أيضاً بصرك .. وأما العائث فى الأرض فساداً فسترى وسيرى الناس معك أنه ليس سوى من يحل ثيابك .. ثم قلت « ولا نتركه يتفلت من موضوع بحثنا بتوسيع دائرة الكلام إلى مالا شأن لنا به من الثروة الفارغة إخفاء لنحلته التى تمت إلى الوثنية بأوثق وشيجة !! » قاتلك الله أيضاً يا كوثري ، وأيضاً وأيضاً !! هل كان موضوع بحثنا سوى مسألة العلو والاستواء ؟ فهل رضيت بأن تساجلنا فيها ، أو هل رضيت بأن تذكر كلمة واحدة فيما ذكرناه وفيما طوقناك به من الحجج القواهر ؟ ألم نهرب منا إلى الدارمى ؟ ألم نقل لك القمر وتقل لنا السها ؟ ألم نتحدثك أنت ومن معك فلم نجيبوا ذاك التحدى إلا بسب الدارمى وبإكفاره ! ألم ندعكم إلى الكلام فيما شئتم من أطراف هذه المسألة فلم تجيبوا الدعاء هرباً مما تعلمون وترهبون ! وهانحن الآن ندعوك جميعاً وندعوك أنت خاصة إلى الكلام فى موضوعنا وهو مسألة الاستواء والعلو وهانحن نتحدثك ونطلبك للنزال فهل تجيب ؟ إفعل ان كنت صادقاً ، أما الكلام فى الدارمى والهروب منا إلى ثلبه فمعلوم الغرض منه ، فاترك التعلل به وبغيره وهلم البنا ان كنت كما تزعم لنفسك مجاهداً . بل نحن نتحدثك فيما شئت من مسائلنا كلها لا فى مسألة العلو وحدها . ودع الكلام الآن فى الدارمى ولك علينا شرطاً حقاً ووعداً صادقاً بأن تتبرع فنجيبك ونجادلك فى كل مسألة من مسائله بعد تصفية الكلام فى أصل المسألة مسألة العلو والاستواء . دع الكلام فى الرجال الآن وتعال إلى العلم وحده ، وسنريك أخيراً دفاعاً عن الدارمى وعن غيره من أهل السنة لم تسمع به ولم يجل لك على بال

أما زعمك بأننا قد زعمنا في مقالنا بأن كل ما في كتاب الدارمي مذهب لنا ، نقول به ونعتقد وندعو اليه فكذب صريح . ونحن نتحدثك ونطلب اليك أن ترينا كلمة واحدة جاءت في مقالنا تدل على ذلك ، ولكننا قلنا فيما قلنا : ما قولك في الدارمي وهو من كبار علماء الاسلام ومن حفاظ السنة المعدودين المشهورين ، هل تراه كافرا ومرتدا ليكون لنا معك شأن آخر . هذا كل ما قلناه في الدارمي وفي كتابه : وكذلك طبع أنصار السنة لكتابيه ليس معناه اعتقادهم لكل ما فيه بل اريب ، وإنما المراد من طبعه ونشره إثبات أصل المسألة أعني مسألة العلو والاستواء ، والتدليل على أن القول بها متفق عليه بين علماء السلف والسنة والحديث لاخلاف بينهم فيه ، وقد نقل الدارمي الاجماع على المسألة في مواضع من كتابه . فهذا هو الغرض من طبع الكتاب ونشره ، وهذا غرضنا مما قلناه . . ونحن نتحدثك أن تدلنا على كلمة واحدة من كلامنا فيها أكثر مما ذكرناه . على أننا سوف نوافقك من الموافقة أى المغالبة ، في الدارمي وفي كتابه موافقة طويلة إن شاء الله ترى بها ويرى من معك أنك عاثر الحظ سيئه منذ الساعة التي حاولت بها الهجوم على هذه الآية .

فدع الدارمي الآن وتعال الينا

أما زعمك أن فحلتنا تمت إلى الوثنية بأوثق وشيجة ا فزعم سوف يخرزك الله به . وقد علم الناس جميعا أننا نحن ، ومن كان مثلنا أو كنا مثله ، دعاة التوحيد الخالص النقي من كل شائبة للشرك والكفر ، وأن دعوتنا قائمة على أن تكون العبادة كلها صورها وحقيقتها لله وحده ، وقائمة على الابتعاد عن كل ما يمت إلى الوثنية القديمة أو الحديثة . فهل يخفى هذا إلا على مثلك ؟ وهل كانت كراهتك أنت ومن شايعك لنا ناشئة إلا عن دعوتنا هذه المخلصة الموحدة حتى ادعيتم علينا بأننا نكره الرسول والأولياء والصالحين حينما قلنا لكم : لا تدعوم ولا تعبدوم ولا تمكفوا على أجدائهم ، نأيا عن الوثنية وعن مضاهاة الوثنيين ؟ وما مثلك يا كوثري في هذه الدعوى إلا مثل اليهود الخبيثاء الذين كانوا يزعمون على الرسول وعلى المسلمين

هذا الزعم ويفضلون عليهم المشركين ، حسداً من عند أنفسهم ، وظلماً ومقتناً ؟
 ألا تعلم يا كوثري ويعلم من يباليك ومن يعتقد بأمرك من هؤلاء الجاهلين أنك بدعواك
 هذه قد ادعيت على سنة الرسول عليه الصلاة والسلام وعلى كتاب الله بأنها بمنان
 الى الوثنية بأوثق وشيجة ! ! لأن النصوص التي فيها الدلائل على إثبات العلو والاستواء
 أكثر وأصرح مما في كلامنا وكتبنا ؟ ثم ألا تعلم أيضاً ويعلم من معك أنك بهذه
 الدعوى المتهوكة قد اتهمت السلف جميعاً بأنهم وثنيون وبأن نجاتهم تمت الى الوثنية
 بأقوى الأسباب ؛ لأنهم جميعاً يثبتون العلو والاستواء ؟ ارجع الى كتاب « الابانة »
 وكتاب « مقالات الاسلاميين » للأشعري أو الى كتب الامام احمد وابنه ، أو الى
 كتاب الغنية للشيخ عبد القادر الجيلاني أو الى كتب ابن عبد البر أو الى ما شئت
 من كتب السلف والمحدثين . وقد اعترفت في مواضع من حواشيك أن طوائف من
 هؤلاء كانوا يؤمنون بهذه المسألة ، بل ويصرحون بالجهة كابن عبد البر وابن أبي زيد
 والقرطبي والشيخ عبد القادر الجيلاني وغيرهم وغيرهم . وقد صرح به الشيخ بخيت
 والشيخ أمين عثمان والشيخ البان من علماء الأزهر كما نقلت نصوص كلامهم في مقال
 السابق . فهل ترى هؤلاء جميعاً وثنيين ؟ إن كنت مجاهداً حقاً فقل لنا رأيك في هذا
 ولا تكن ملجأاً رعيدياً ! !

ولكن الذي لاشك فيه أن دعوتك أنت هي الحاد والانكار لله رب العالمين ،
 لأنك تدعو الى العدم المحض والى الايمان بلا شيء ، لأن قولك : الله لا قريب
 ولا بعيد ، ولا متصل بالعالم ، ولا منفصل عنه ، ولا حال فيه ولا بائن منه . يساوى قول
 الملحد : إن الله ليس بوجود . أو قول الآخر : الله لا موجود ولا مفقود ؛ ولا حي
 ولا ميت ، ولا شيء ولا ليس بشيء ، ولا قادر ولا عاجز . وأمثال ذلك . ولا شك أن
 هذا يساوى هذا . ثم لاشك في أنهما الحادان صريحان . ونحن نتحدثك ونطلب اليك
 أن تذكر لنا فرقاً بينهما . وهاتين لك ، بالمرصاد ! فقل ما شئت . فان الويل لك على
 كل الوجوه والاحتمالات .

ثم قلت يا كوثري : « بل كلما حاول الافلات نمسكه من أذنه ونرده إلى موضوع ما يدعو اليه من الضلال الصريح » !! بعداً لك يا أجهل الجاهلين !! إنا نحن لا نمسكك أنت من أذنك ، بل نمسكك من رجلك ، ثم نمجرك على وجهك إلى بحثنا وموضوعنا حتى نزعك على الفرار والهرب والاعتراف بالغلب . فتعال إلينا واذا كر واحدة من ضلالتنا الصريحة ، فهل تستطيع ؟ أظنك سوف تهرب أيضاً إلى الدارمي أو إلى غيره من الأموات .

ثم قلت يا كوثري ، إني أدعو الأمة علناً وجهاراً إلى مافي كتاب الدارمي وإلى مافي كتاب السنة بما فيهما من الجهالة الجلاء ، والوثنية الخرقاء ، وصرائح الكفر النال من الملة . . فالجواب أن نقول أخذك الله يا رجل ! وأخزي معك أصحاب هذه المجلة الجلاء الذين يرضون بأن ينشروا لك هذا الحنث العظيم والخزي المبين ، ويرضون بأن ينشروا لك ! كفار الامام احمد وابنه والحافظ الدارمي وغيرهم من شيوخ الحديث ! قاتلكم الله ما أجهلكم وأجراً كم وأشد عداوتكم للإسلام والمسلمين ! يا هؤلاء إذا سمع التأويل عندهم أمثال ابن عربي الطائي ووسع كل ما قاله من الكفر الصريح والاحاد المبين ! فكيف لا يتسع لما تذكرونه من كلام الامام احمد وابنه وكلام الدارمي وغيرهم من شيوخ السنة والحديث ؟ أمن دينكم وذوقكم وانصافكم أن تؤولوا كل ما يقوله ابن عربي من الكفر والضلال وتحملوه على الايمان والتوحيد ثم يضيق بكم هذا الذي وسع كل شيء عندهم عن أن يسم الامام احمد ابن حنبل وابنه وشيوخ الحديث وشيوخ الحنابلة خاصة . . فنقولون لنا إن كلام هؤلاء كافر ووثنية مخرجة من الملة ؟ ويل لكم ثم ويل .

أيها الجلاء : هذا هو الكوثري الذي تنكرون علينا قولنا فيه : إنه عدو للعرب والإسلام قد ظهر لكم بأشنع مظهر فأحبوه بعد اليوم إن شئتم وإن كنتم لا تحبون الإسلام ولا أهله !!

هذا قوله في الامام أحمد ، وهذا قوله في الأئمة الثلاثة : الشافعي ومالك وأبي حنيفة أيضا وفي كل العلماء ؛ لأنهم جميعا يقولون ما يقوله الامام أحمد من الايمان بعلو الله ؛ بل ولا بد أن يكون هذا قوله في الرسول ﷺ وفي أصحابه أيضا ، لأنهم يقولون ما يقوله الامام أحمد من الايمان بعلو الله الذي زعم الكثرى أن القول به وثنية صريحة وكفر ناقل من الاسلام !!

وقد قال ما يقرب من هذا القول في الصحابي : معاوية بن الحكم الذي روى حديث الجارية « أين الله » ماذا بقي لكم ويحكم من الاسلام بعد هذا ؟
فكروا أيها المساكين في هذا الشيخ الذي قد صبه القضاء العادل عليكم وعلى دينكم وعلمكم . أما نحن فما قلنا إن كل ما في هذه الكتب من الروايات يجب أن يكون صحيحا ومنهبا لنا ، بل نقول إن فيها ما هو ضعيف الاسناد وما الأحسن السكوت عنه لأنه لم يثبت عن صاحب الشريعة . وللكلام في هذا وقفة أخرى نتركها الآن .

هذا يا كثرى كل ما ذكرته رداً علينا في مقالك الثاني
أما كلامك في الدارمي فالرد عليه بعد ما نصفي حسابك في أصل المسألة وبعد أن نقهرك فيها ؛ لأن الذي نطالبك به هو الايمان بالاستواء والعلو والصفات الواردة في النصوص فقط ، أما ما زاد على ذلك فلا قيمة له عندنا ، ونحن لاندعوك كما قلنا مرات إلا الى النصوص الصحيحة لا الى غيرها . فهل أنت فاهم ؟
وأما مقالك الأول فقلت فيه أولا : أن مقالى يقع في عشر ورقات من نحو عشرين ورقة صغيرة هي كل ما تطعم به هذه المجلة المعجزة الهزيلة في كل شهر (تعنى مجلة الهدى النبوى) !! وما هذا لعمر الله كلام رجل ، ولا كلام من يزعمون لأنفسهم للصدارة والجدارة ؛ ولكنه كلام رجل تلقته صدمة أفقدته الرشد والهدى فراح يعمل نفسه ويشغل قلبه بمنزل هذا السخف !! كن الله في غونك .

ثم بعد هذا ذهبت تمتدح كتاب مجلة الاسلام، وتزعم أن لم أقلاما مرهفة قد جردوها لخدمة الدين والدفاع عن السنة الصحيحة !! وهنا سألك وتقول لك : ما تقول فيما كتبه الشيخ عبدالرحمن خليفة - وهو من كتاب مجلة الاسلام الأفاذا - في مصطفى كمال باشا بعيد موته ، وماقولك في امتداحواطرائه اياه وتلقيبه له باسم المصلح الاعظم وتلقيبه مخالفه والناقين منه بالرجعيين المفسدين المشائيم ؟ هل هذا عندك من جهاد كتاب هذه المجلة ومن دفاعهم عن الاسلام والسنة الصحيحة . أجب عن هذا السؤال فانه تحد صريح . ثم ألا ترى انه بذلك قد هجأك وذمك أنت وأمثالك ، وعدمك من الرجعيين المفسدين المناوئين لمصطفى كمال . أجب ان وجدت للجواب مكانا ووجدت للشجاعة بقية ! ثم ماقولك فيما كتبه دفاعا عن ابن عربي ، وماقولك في احتجاجه بكتاب السبكي وفيه ما ذكرناه في مقالنا السابق من اثبات الجبهة والاستقرار والحلول . وما قولك في قوله في صاحب هذا الكتاب انه امام السنة في عصره . وماقولك فيما يكتبونه احيانا كثيرة من الدعوة الى الاخذ بالعقيدة السلفية التي تنكرها انت وتأبأها وتراها ضلالا ووثنية ، وماقولك فيما كتبوه من الحملات العنيفة على صنمكم الاكبر الشيخ الدجوى ، وفيما وجهوه اليه من الاتهام بالفساد وسوء القصد : ماقولك في هذا كله ، ثم ماقولك فيما جاء في هذه المجلة (العدد ١٨ السنة الثامنة ص ٢٤) ونصه « لا يجوز شرعاً تعظيم الكافر بالقيام له ولا بمصاحفته إلا الحاجة وضرورة ، فضلا عن تقبيل يده . وفاعل ذلك يكفر والعياذ بالله . لانه يفيد التعظيم وتعظيم الكافر كفر . وحينئذ تسرى عليهم أحكام المرتدين . . » انتهى بالنص !

ماقولك في هذا الكلام وهذه الفتوى ؟ أليس فيها الحكم على أكثر المسلمين ان لم نقل عليهم كلهم ، بالردة والكفر والخروج من الملة لانهم كما هو مشاهد ومعلوم يقومون للكفار ويصافحونهم تعظيما لهم بل ويفعلون أكثر من ذلك ، بل أليس غيب الحكم عليك نفسك بالكفر والردة لأنك ولا شك تقوم للكفار اذا دخلوا عليك وتصافحهم وتبدي لهم التعظيم والاحلال ؟

فهذا أحد هؤلاء الكتاب المجاهدين عندك في هذه الحملة يكفر ويكفر
أخوانه بل ويكفر نفسه ! والعجيب قوله « إلا الحاجة » فهل يباح عندكم الكفر سعيًا
وراء الحاجات ؟ نعوذ برب العالمين من هؤلاء المجاهدين . نرجو منك الإجابة عن
هذه المسائل .

ثم يا كوثري رحت تفاخر وتكاثر بنفسك وتدعى لها الدعوى الطويلة العريضة
وذهبت تزعم أن القاصي والداني قد عرفك وعرف جهادك . . . وهذا نتركه لك
لأننا نعارضك فيه فلنطلب به نفسك وإن كنا نحن والناس جميعاً إلا الجملاء الأغبياء
نقول ويقولون معنا بعد كل كلمة من هذه المفاخر : كذب . كذب .

ثم بعد هذا يا كوثري ادعيت أن حماسي هذه المصطنعة قد جاءت متأخرة
جدا ! كأنك يا هذا لم تعلم بأن حماسي لم تكن متأخرة قط ، بل منذ ثمان سنوات
ألى من يوم أن عرفت الكتابة ، ومن يوم أن كنت طالباً في الأزهر كما ذكرت
وحماسي تشتعل في أكواخ الخرفين من دعاة الوثنية وعباد القبور وأهداء السنة . فحق
كانت حماسي يا هذا متأخرة ؟ ومتى صبح وصفك هذا ؟ نعم إن كنت تريد أن حماسي
جاءت متأخرة عنك وحدك إذ لم أثربك وعليك مباشرة قبل هذه المرة فصحيح
هذا . ولكن ألا تعلم بآتي لم أكن مكلفاً وحدي بإبطال كل باطل في الدنيا ، ولا أن
أرد على كل مفتر مضل في الدين ؛ لأن مثل هذا ليس في طوق أحد من الخلق . على
أن قيامي على أمثال الأجوى والظواهرى والآخرين هو في الواقع قيام عليك أيضاً ،
لأنكم أصحاب نحلة واحدة ومذهب واحد في هذه الشؤون ، فأرد على فريق منكم
هو رد على كل الفرق المائلة له . فكل الذي كتبناه رداً على اخوانك ونقضاً لما
اقتروه وكذبوه هو رد عليك ونقض لما افتريت وكذبت . ثم اني أعذك من الآن
بآتي سوف أتلافى هذا التقصير الذي هو تأخير الرد عليك والثورة بك . وسوف
أعرضك ما فات إن شاء الله . وشيء آخر في سبب تأخر حماسي عنك ، هذا الشيء

هو أنى ما كنت مبتلى بقراءة حواشيك ، فما كنت أعرف أمرك وحقيقتك : فهل ترى هذا ذنباً أوأخذ به وأعد من أجله مقصراً مذنباً ؟ ما أحسب هذا هكذا . أمه زعمك أن حماسى مصطنعة فزعم ما حلاك على اقترافه واقترائه إلا وقد هذه الحماسة التى زعمتها مصطنعة وزعمتها متأخرة . وهذا شئ لا تلام عليه كثيراً ، فلتعمل به نفسك وأهلك ، ولترض به المطيفين بك ، أمثال الشيخ عبد الرحمن خليفة وشيعته الأذكياء .

ثم بعد هذا يا كوثرى زعمت أنى بما كتبت أحبي النعرة القومية الجاهلية التى داسها رسول الله ﷺ وجعلها موضوعاً مع ماوضع من النعرات الباطلة . . . !! فن ابن يا كوثرى انتزعت وبحك هذه الدعوى على ؟ هذا مقالى ، اقرأه مرة ومرة ومرات وانظر هل تجد فيه ما عزوت إلى ؟ فاذا لم تجد ذلك ، وأنت غير واجده ، فخطم هذا القلم الآخرق الكذوب على هذه الأنامل الدجالة المقترية !! أظنك يا كوثرى تأخذت هذه الأكذوبة على مقالى من قولى : إنك تظلم العرب وتكرهم وتتعصب عليهم وتحاول جحد حسناتهم ومحاسنهم وفضائلهم . . . وأن لسانك لا يفتأ يبلغ فى أعراضهم الطاهرة ، وينهش من لحومهم المحرمة عليك ، وأنت تكره العالم العربى لأنه عربى فقط . . .

فان كنت أخذت هذه الأكذوبة من هذا فما أعجب أمرك يا رجل ! وما أعجب أمر من يحاولون فضيحتك بنشرهم هذه المخازى النكراء !! كأنك يا كوثرى ترى من يقول : انصنوا العرب ولا تظلموهم واعترفوا بفضلهم وحقهم ، آخذ بالنعرة القومية وداعياً الى الدعوى الباطلة الجاهلية !! وكأن المسلم عندك لا يكون مسلماً حقاً خالصاً من هذه النعرات والجهالات الا اذا أقر ظلم العرب ، والا اذا رضى الواقعة فيهم والولوج فى أعراضهم والتحامل عليهم بالزور والفجور !! وكأن الرجل عندك لا يكون منصفاً ولا يكون مسلماً من النعرات الا اذا كان شموخاً صريحاً عدواً لمصدر

هذا الدين وعدواً لناشريه ، وبأذلى أرواحهم في سبيل إعلائه وإعلانه ونشره !!
الآن ظهر جلياً واضحاً أنك شعوبى حقاً . وانك عدو للعرب وللإسلام الصحيح
حقاً إذ قد نمت صراحة من دافع عن العرب وعن علمائهم جاهلياً قومياً ، راكناً
إلى النعرات التى داسها رسول الله ﷺ تحت قدميه . . . ولا شك أنك بهذا تنهم
الرسول الكريم بالشعوبية الكريهة ؛ لأنك زعمت أنه ﷺ قد داس حب العرب
ومحاولة انصافهم من ظالمهم والمعتدين عليهم بلا ذنب ولا جريرة ولا سبب غير
كونهم عرباً !

ولو أنه ﷺ فعل ذلك لكان يريد من الناس أن يكرهوا العرب وأن يمتهمهم
ويعذروهم ويؤذوهم ظلماً وعدواناً ! ونعوذ بالله من أن نظن هذا الظن الاتهم برسول الله
عليه الصلاة والسلام

والآن يا كثرى أذكرك بشيء شنيع قد وقع منك أمام من يشهدون به عليك
إلى اليوم ، وأظنك لا تزال تذكره لأنه حبيب إلى نفسك الخاطئة الظالمة . . . هذا
الشئ الشنيع هو أنك فى يوم من الأيام قمت إلى أحد الناشرين كلاماً مخطوطة
بيدك كانه يحمل وتعصب على علماء العرب وأئمتهم الكبار المقلدين . . . فقيل لك :
هذا تعصب وظلم لا يليق بك ولا بأمثالك من مدعى الإيمان والإسلام . قلت أنت :
إذا كان فلان وفلان - من العرب - يتعصبون للعرب فيجب أن يكون من المعجم
ما يقابل ذلك من التعصب ضد العرب - أى ضد علمائهم . ! وهنا نزلت الصاعقة
على من سمعوا ذلك هذا الاتهم العظيم والرجس الفظيع فى فجر يد أحد أئمتهم من العلم
والفقه . . . وكان ما كان مما لا أحسبك تنساه ، وبما يشهد به عليك من سمعوه منك
كفاحاً بلا وسيط ولا ترجمان :

فإن كنت يا كثرى شجاعاً حقاً ، ومجاهداً جريئاً كما تدعى لنفسك الخاطئة
فكذب هذا النبأ العظيم ، وقل : اتنا كذبناه عليك . أو ان الذين حدثونا به

كذبوه علينا . . ويكفيك بعد هذا خزيا مقابلة العيون للعيون . فإرأى كتاب مجلة الاسلام المشائم بعد هذا أم لا يزالون يرون هذا الكوثرى جديراً بأن ينشروا آلهم في مجلتهم ؟ إن لم ما يختارون ولكن ليعلموا أناهم بالمرصاد

ثم قلت يا كوثرى : ان دعوى السنة يكتننها تلك التي دعوا اليها . . ان الكتب التي ذكرتها في مقالى - وزعت انى دعوت اليها - هي كتب الامام احمد وابنه ، وكتب الأشعرى كالإبانة « ومقالات الاسلاميين » وكتاب « الاسماء والصفات » للحافظ البيهقي ، وعقيدة الحافظ الطحاوى المشهورة وكتاب « التوحيد » لابن خزيمة ، الامام المتفق على امامته فى الحديث والسنة والدين ، وكتاب الدارمى الذى صيرمونه نقتا نهربون اليه ، وكتاب « اجتماع الجيوش الاسلامية » للحافظ ابن قيم الجوزية ، وكتاب « العلو » للحافظ الذهبي ، وأكثر ما فيها آيات وأحاديث وقول من شيوخ السنة وعلماؤا الامة المجمع على امامتهم ودينهم وعلمهم قبل هذا الكوثرى الخبيث الظالم . وذكرا أيضا كتب السنة والحديث اطلاقا كصحيح البخارى وصحيح مسلم وسائر السنن والمسانيد وغيرها . . هذه هي الكتب التي ذكرناها فى مقالنا ، وهذه هي الكتب الخارجة على السنة ، القائلة بالتشبيه والتجسيم ، والكفر والضلال ، الداعية إلى عبادة الأوثان والأصنام عند المشرك الكوثرى واخوانه المشائم كتاب هذه المجلة . .

إذن أين هي كتب السنة والحق والتوحيد الصحيح إذا كانت هذه الكتب كتب ضلال وكفر وتجسيم وتشبيه ووثنية ناقلة من الملة ؟ أظنها عندهم هي حواشى هذا الشانى ، وهي أيضا مقالات كتاب مجلتكم هذه ، ويلكم ! وويل من يخضع بكم بعد اليوم ومن يخفى عليه أمركم ! لقد وضع لأجل الناس وأغبيام أنكم حرب هوان حل علماء الامة وشيوخ الاسلام والسنة ، وأنكم الخصوم الحقيقيون لهم ! فهل من مستفيق ؟ . هذا كل ما فى مقالك الأول الذى زعمت أنك قد رددت به علينا . وباقى ما ذكرت يتعلق بكتاب الدارمى ، وقد تقدم كلامنا فى مسألة هذا الكتاب .

أما أنت يا خليفة

فما أعثر حظك اليوم ! وسنريك كيف ذلك .. ينلخص مقالك القبيح ادعيت أنك قد رددت علينا في الأمور الآتية التالية ..

الأول : أنكرت أن تكون طوائف من الناس في مصر يشركون بالله ويعبدون القبور والأبواب والاعتاب والأحجار والأشجار .. . وقلت : ان الناس موحديون مخلصون لربهم دينهم وعبادتهم .

الثاني : أنكرت القول بهدم القباب ، وقلت : ان القول بهدمها لا يسوغ في نظر العقلاء وأن أساغته عقول المجانين ، مدعياً بأن القباب تراث اثرى فنى خلده ، امتنفد من العصور السابقة الفن والجهد والمال .

الثالث : قلت أنه لا يوجد عالم ولا متعلم واحد يطوف بالقبور ويتمسح بالمقاصير أو يذبح باسم الأولياء .. . ثم قلت : دلوني على عالم واحد أو مسلم مصرى واحد متعلم يجهل آداب الزيارة !!

الرابع : زعمت أنى نبذت مخدمك الكوثرى بأنه تركى غير عربى، وأنه لذلك يكره العرب ، ثم رحت تطريه وتزعم أنه أفصح وأعرب منى . ثم زعمت أنى أهرابى وأن الأعراب أشد كفراً ونفاقاً .. . إلى أن قلت : أنه قد فرّ بدينه واسلامه من بلاده تركيا .

الخامس : قدحت في شيخ الاسلام ابن تيمية، ونقلت كلاماً ذكرتم أن الحافظ الذهبي بحث به اليه ينمّه ويذم أتباعه .. . ثم أثبتت على الذهبي وامندحت ذكاه وعلمه وفهمه وخبرته .

هذا كل ما في مقالك يا عبد الرحمن خليفة . وقد هربت كما هرب سيدك الكوثرى الرعديد من الرد على مقالى الذى رميتكم به . فلم نجراً كما لم يجراً على أن تمسه بتقيد أو اعتراض أو مناقشة . وهذا شيء كنت أعرفه قبل أن أرميكم بالمقال . فاني كنت

مستيقناً بأن واحداً منكم لا يمكن أن يحاول الرد عليه ، ولا يمكن أن يفعل إزاءه إلا الهروب والاندحار . وكذلك ، سوف يكون موقفكم من كل ما أكتبه في المستقبل رداً عليكم ونقضاً لما تأنون به من الابطال ، لأنى والحمد يرجع لله وحده - أعرف كيف أضع المخالفين لى فى نطاق ضيق من الحجج والبراهين والعلم ، لا يستطيعون أن يفلتوا منه ولا أن يجدوا من خلاله مخلصاً ولا مفرأ . وهذا من فضل الله على . ولست أشك فى أنك يا هذا ، لآ أنت ولا الكونرى ولا غير كما يستطيع - بل ولا يستطيع أن يحاول - النقص لما أقول وأكتب وأبنى أبداً . وسوف ترون كيف تفعلون إزاء مقالى هذا ، وكيف تهربون هروبكم من المقال الأول أو أشد . . وأنا أتحداك وأتحدى معك الكونرى وكل نصير لكم مخرف بالآتهربوا وبآلا تولوا الادبار ، وأطل - اليكم جميعاً - على قصد التحدى والاعجاز - أن تساجلوا ما أكتبه عليكم وما كتبه فى مقالى الأول . فهل أنتم فاعلون ؟ وأنا حين أتعرض لابطال ما فى كلامك لا أتعرض له لأنه قد جاء رداً على وعلى ما كتبت ، ولكنى أتعرض له ولا بطلاله لأنه فى نفسه وحقيقته باطل وجهل وغباوة . .

الامر الأول - وهو انكارك أن تكون فى مصر طوائف تعبد القبور ، وتعبد الاعتبار ، والابواب ، والأحجار ، والأشجار - فإرد عليه أن نقول لك : اذهب الى ماشئت من هذه القبور مثل قبر البدوى . أو السيد الحسين أو السيدة زينب أو الامام الشافعى ، أو باب المتولى أو عمود البدوى ؛ أو غار المغاورى ، أو مقام « مارى جرجس » الذى يعتقد فيه المسلمون والنصارى معاً : اذهب الى أحد هذه الأوتان وافتح عينيك ثم تعال واكتب فى هذه المجلة ، قالا تنكر به أن يكون الناس فى مصر يشركون بالله ويعبدون سواه . ونحن لنا مؤلفات عديدة فى هذه الأمور ؛ بسطنا فيها الدلائل والبراهين ، فارجع اليها ثم أنكر إن شئت أن تكون طوائف فى مصر وفى غير مصر تعبد الأجداد وتعبد غيرها من الاعتبار والابواب وصنوف الجمادات .

ثم نقول لك : ألا تخجل يا هذا أن تقول هذا القول وتدعى هذه الدعوى بأنه
أن كتبت أنت مرات في هذه المجلة المغضوب عليها لنفاقها وتلوينها بكل لون من
ألوان النفاق والكذب تثبت ما تنكره اليوم ، وتنكر ما تعرفه اليوم ؟ نعم ، ألا
تذكر أنك قد كتبت في هذه المجلة نفسها تندب الاسلام وتبكي الاخلاص وتقول :
ان المسلمين صاروا مشركين ، عابدين سنوي ربهم من القبور وغيرها ، وأنهم صاروا
ضلالا وجهالا ، واقعين في كل ما ينكره الاسلام في هذه الشئون ؟ بل وقلت
أكثر مما قاله الأستاذ أبو رية . وقد استدلت هناك بأقوال شيخ الاسلام ابن تيمية
.. وقد لقبته بشيخ الاسلام .. وبأقوال تلميذه الحافظ بن قيم الجوزية في هذه المسائل .
وقد أيدت ما قاله وكتبه ، وقلت : انه فصل الخطاب في هذه الأمور . . وأنا
أحيلك على مقالك المنشور تحت عنوان « أسئلة وأجوبتها » (العدد الثالث . السنة
الخامسة) من هذه المجلة المخذولة المناققة هي وأصحابها المساكين .. فارجع إلى مقالك
واقراء مرات ثم اقف بنفسك في سقر أو في أسفل سافلين إن كان للحياة الدينية
العلمي لديك مكان وموضع . . ثم نحيلك أيضا على خطب الشيخ المراغى وعلى دروسه
التي القاها وقلها في أوقات ومناسبات معروفة مختلفة وقد قال فيها مثل ما نقول ومثل
ما يقول الأستاذ المصلح أبو رية ومثل ما يقول شيخ الاسلام ابن تيمية وتلاميذه
الابرار الأخيار . والشيخ المراغى هو الرئيس الديني الأكبر في مصر باعتراف
الدولة وباعتراف الأزهريين وباعتراف الأمة وباعترافكم أنتم - أظن . أليس
كذلك ؟ فارجع إلى ما قاله في هذه الأمور الكبرى ثم رد عليه وناقشه إن كنت
أبا خليفة حقا - وإن كنت مجاهداً مجرداً قللك للنب عن الاسلام الصحيح والسنة
المطهرة - كما يزعم لك مخدومك الكوثري الجبان

ثم نحيلك أيضا على رسالة كتبها منذ ثلاث سنوات الأستاذ الكبير الشيخ
عبد الرحمن قراعة مفتي الديار المصرية سابقا . واسم هذه الرسالة « بحث في التنوير

وأحكامها ، تكلم فيها عن الفضائح والفضائح التي تدافعون عنها وتدعون أنها من صميم الاسلام ، وقال فيها مثل ما نقول ومثل ما يقول الأستاذ السلفي الجليل أبو رية وقد قال بالحرف الواحد في الرسالة المذكورة بعد أن ذكر بعض ما يعله المسلمون فوق قبور الصالحين : وتلك هي الوثنية بعينها ، والجاهلية عادت سيرتها الأولى . ورام على كل مسلم ثابت اليقين سليم الايمان أن يجهد في مقاومتها والفضاء عليها . انتهى . فارجع الى هذه الرسالة ثم رد على صاحبها ان شئت وقل أنه وهابي ، يكفر المسلمين والمصريين ١١ بل نهيك على ما كتبه في سنوات عديدة ككتاب بطلانكم هذه مثل الأستاذ الشيخ محمد أمين هلال - وهذا الأستاذ الفاضل يؤسفنا وقوعه بين مصيبيكم هذه لفضله وميله الى الإصلاح والكمال العلمي . ولولا اتصاله بكم لكان له شأن آخر . ومثل غيره ممن لا أذكر أسماءهم وان كنت أذكر مقالاتهم . فقد كتبوا في مساجلات عديدة يذكرون فيها مثل ما ذكر الأستاذ أبو رية ، وينكرون فيها ما أنكر . فارجع الى أعداد هذه المجلة الضالة المنكرة ثم رد على زملائك ان كنت مجاهداً كما يقول مخدومك الكوثرى - خذله الله . . بل نهيك على ما كتبه وقاله غير هؤلاء من أعلام مصر ومثقفها الكبار أمثال فلان وفلان وفلان . . فاذهب واقرأ ثم رد عليهم وقل فيهم ماشئت لا أهلك .

وأما الأمر الثاني - وهو انكارك هدم القباب ، وزعمك أنها أثريات خالدة لا يجوز هدمها - فجوابه أن نقول : بدلاً لك أيها الأزهرى المصرى الآخرق أيقول مثل هذا الكلام من يلتسب الى العلم والعلماء ، والى الدين والمثيرة بين ، والى الأزهر والأزهر بين ١٢ ألا تعلم - والويل لك - ان الأوثان والأصنام والتماثيل التي حطمتها الاسلام ودعا الى تحطيمها ، هي أيضاً أشياء أثرية فنية ، قد أنفقت عليها الجهود والاموال والعلوم ؟ وهل يوجد فرق بين قولك هذا وبين قول المحمدين أعداء الدين ، لمن التماثيل أشياء حسنة مرغوب فيها جميلة . . لأن لها كيت وكيت من الفضائل والجلال والأغراض ؟ أما بملك أيها المسكين الحيران الدائم قول على أى طائفة

رضى الله عنه لأحد رجاله : ألا أبغضك على ما بغضني عليه رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع
تمثالا لإطمسته ، ولا قبراً مشرقاً إلا سويته . وفي رواية « صورة » بدل تمثال . رواه
مسلم في الصحيح ورواه غيره . وروى أيضاً من حديث فضالة بن عبيد أنه ﷺ
أمر بتسوية القبور . . والآحاديث في هذا متواترة مجمع على متونها وأسانيدها ،
لاخلاف بين حملة الأخبار والسنة في صحتها وثبوتها عن رسول الله ﷺ .

أما بلغك ذلك كله ؟ فإن كان لم يبلغك ، أفلم تسمع أن الامام الشافعي قال في
كتاب « الأم » : أدركت الأئمة في مسكة يأمرون بهدم ما بنى - أى من القبور .
وذكره الشيخ النووي عنه في شرح مسلم ثم قال « ويؤيد الهدم قوله ﷺ : ولا قبراً
مشرقاً إلا سويته » انتهى كلام النووي . وقد جعل ابن حجر الهيثمي اتخاذ المساجد
والسرج على القبور من الكبائر في كتابه « الزواجر »

وقد أفتى جماعة من العلماء ، منهم العز بن عبد السلام ، بهدم ما بنى في قرافة مصر
وقد اتفق العلماء على أن ذلك منهي عنه . وهذا موجود معروف في كل المذاهب
والخلاف في هذه المسائل خلاف ضئيل لا قيمة له ، مخالف للأخبار النبوية المتواترة
المجمع عليها . والمتأخرون الذين لا يعتد بخلافهم ولا بعلمهم هم الذين يوجدون في مثل
هذه المسائل والشئون الخلاف . . أكل ذلك يأخرق لم يبلغك ؟ وإذن فقيم الدعاوى
الطويلة المريضة الفياشة ؟

أيها المسكين : إن هذه الحجة التي ذكرت محتجاً بها على إبقاء القباب المشيدة :
المحرمة لا يصلح أن تصدر من مثلك ، وإنما تصلح من رجال الاحاد والسياسة والأتب .
الجهلاء الذين لا يرون في الدين الا الانحطاط والتأخر والضعف والجهل . فاكفف
لا أم لك ، فما أنت وذاك .

وأما الأمر الثالث - وهو زعمك أنه لا يوجد عالم ولا متعلم يطوف بالقبور
ويتمسح بالمقاصير ، ولا من يجمل الزيارة الشرعية - فجوابه أن نقول لك أيضاً :

أذهب الى ماشئت من هذه القبور والضرائح ثم تعال وتكلم وحاول معالجة هذه الشئون . ألا أبعدك الله وأبعد عقلك وفهمك وضميرك ، وأبعد هذه المجلة التى ترضى بنشر هذه المخازى والجهالات !

ماذا نقول لك اذا كنت تنكر أن يكون العلماء والطلاب يطوفون بالقبور ويتمسحون بالمقاصير والشبايك ، وأن العلماء والطلاب عند الامتحانات والحاجات يلجأون الى هذه القبور والضرائح ، لا يطوفون ويتمسحون فقط ، بل يستغيثون ويدعون ويسألون كل حاجاتهم وأغراضهم المختلفة ، ويهتكون كل حجاب للتوحيد والايمان . . أفلم تبلغك أيها المسكين الحيران الدرائض التى تقدم الى مقام الامام الشافعى وغيره من الأموات ؟ ألا تعرف من يكتبها ويقدمها ويقرأها ويفتى بجوازها وموافقتها للاسلام ودين الله الحق ؟ ألم تبلغك كناسة قبر الامام الشافعى التى كان العلماء يقتسمونها تبركا وضلالا وجهلا ؟

اذا كنت لاتعرف شيئا من هذا كله فارجع الى كتاب الشيخ الحمادى المسمى « بغوث العباد » والى كتابات الشيخ الدجوى والى كتابات الشيخ سلامه العزامى والى كتابات غير هؤلاء من المخذولين الضالين ، فستجد أنهم جميعا يدعون الى عبادة الأموات صراحة ، لا الى الطواف والتمسح بالقبور فقط . واذا لم تستطع فهم هذا كله فارجع الى ما كتبتنه أنت فى العدد الذى مميناه لك من مجلة الاسلام من سنتها الخامسة ، ثم ذب حياء وخجلا وانسحارا . .

ومن العجب ألا تبلغك ذبائح البدوى ونذوره واشتراك العلماء فى أكلها بالباطل والالائم والزور .

وأما الامر الرابع - وهو زعمك أنى نبئت مخدمك الكوثرى ، وأنى عبرته بأنه تركى غير عربى - فجوابه أن يقال : أخزأك الله ما أ كذبتك وأفجرك وأقل حياءك ودينك وذوقك !

هذا مقال اقرأه يا أخرق ، يا كذوب ، مرات من أوله إلى آخره وانظر هل تجد فيه
أنى عبرت كوثر يك بتركته ، ثم قل ألا لعن الله الكاذبين !! نعم يا مسكين أنا
قلت : إنه يكره العرب ويؤذى العلماء منهم ويحجد فضائلهم ، ويجتهد فى تنقصهم .
هذا ما قلته يا مسكين فهل هو عندك نبذ باللقاب أو بالتركية أو بغيرها . ؟ ما أشد
ما نجنى على نفسك أيها الغر !! أنا أدافع عن العرب وعن علماء العرب وأقول
لكوثرى لا تكن شعوبيا خبيثا شريرا ، فهل هذا القول عندك نبذ باللقاب
وتعير بالتركية ودعوى جاهلية ؟ أترى أن من الظلم أن يقال للظالم : لا تكن ظالما ؟
إذا كان هذا ما يقضى به عقلك وعلمك ورأسك الصغير فلن نبالى بك ولن يبالى بك
أحد . أفأنت ؟ وسوف ترى أن الكوثرى شعوبى خبيث . أما إطراؤك له فذاك
لك ولا كرامة ولو أنك جعلت منك له مطية ذلول لما ضارنا شيئا ولما ضرت غير نفسك !
فأنت وذلك

وأما قولك إنه أعرب منى وأفصح ! فوالله يا ابن خليفة إن أمة سوداء من إماء
نجد الجاهلات لهى أفصح وأعرب منك ومن كوثر يك . فهل أنت فاهم ؟
وأما قولك : إنى أعربى ، فهذا يدل على أنه لا أوقع ولا أجهل منك !! إن
الأعربى غير العربى أيها المسكين وإن كان هذا ينجى عليك وعلى مخدومك الكوثرى !
ألا ترى أنك بهذا الجهل والسخف ترمى الرسول وأصحابه بأنهم أعرب والأعرب
أشد كفرا ونفاقا ! لأنك لا تفهم فرقا بين الأعرب والعرب ، والرسول وأصحابه
عرب فهم عندك أعرب ! أنت مسكين بلا شك . ثم ما معنى إيراد هذه الآية وما
معنى التعبير بالأعرابية ؟ ألا تراها جاهلية وقحة وغباوة لا نظير لها ؟ إن الأعرب
رغم كل ما تدعيه فيهم أنت ومخدومك الكوثرى ، لهم خير منك ومنه وهو العربى
التركى الفارسى الكوثرى كما زعمت له إفهم هذا جيدا

وأما زعمك أنه قد فر بدينه واسلامه من تركيا !! فكيف يتفق هذا مع

ما كتبتنه في مصطفى كمال باشا بعد موته وبعد أن زعمت أنه مصلح وأنه لا يعاديه ولا ينكر ما جاء به إلا الرجعيون المفسدون ، والكوثري منهم بلا شك !! فهو إذن لم يفر بدينه واسلامه ، وإنما فرّ بجعله وشؤمه وغباوته من الإصلاح الذي جاء به مصطفى كمال . . . فأرايك يا أغبي الأغبياء . . . وأما ما ذكرت عن الذهبي في شيخ الاسلام بن تيمية فهو والله من القحة النادرة التي أوقعت فيها هذا الكوثري الجبان الرعيد ، وذلك لأنكم تكفرون الذهبي بكتابه « العلو » وتقولون انه لا يعرف صفة ربه !! فكيف إذن نتجنبون بكلامه في صفات الرجال لو صح هذا عن الذهبي ؟ وقد ذكر للكوثري في مواضع من هديانه أن كلام الذهبي في تراجم الرجال لا يقبل ! فكيف إذن تقبلونه في ابن تيمية ؟ وإذا كان كلامه مقبولا عندك فاقبل ما قاله في ابن عربي للطائفي وغيره من الملحدين الذين تدافع عنهم . وإذا كان كلام الذهبي حجة فانظر ما كتبه عن شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه « تذكرة الحفاظ » وفي غيره واقبله واعتقده !! ويلك يا مسكين !! من أي وجه تأخذك ، وبأي دليل نصرعك ، وبأي وفاق نقيذك ؟ يا حصرة عليك يا ابن خليفة !! يا ضائماً بين نار الحق التي نكويك بها ، ونار الباطل التي قذفت فيها الكوثري الدليل . هذا كل ما في مقالك : انظر كيف هددناه على أم رأسك فحذار العود إلى مثلها إن كنت حريصاً على نفسك :

أما ما ذكرت من الذم لأنصار السنة بأنهم أصحاب قباقيب وجلايب وحفاة !! فهذا الكلام أيها الفر لا يقوله من يمت إلى العلم والفضيلة بصلة من الصلات ، ولا بنسبة من النسب . . . وإنما يقوله الأذال والسفل !! أفلا ترى أنك بهذا قد هجوت وسببت جمهور الأمة لأن القباقيب والجلايب يلبسها أكثر الأمة . فقد قدحت فيها أيها النبي وأنت تدعى الدافع عنها ! فأين دعواك الغيرة للأمة المصرية وللأمة الاسلامية ؟ ثم متى غير الناس بأزيائهم وملابسهم ؟ أليس هذا التعبير جاهلية جهلاء وغبارة صلحاء ؟ ثم ألا تعلم أن لا لبس الجلابيب والقباقيب والحفاة خير للأمة من

آلاف المرات من لا بس الجوخ والحرير أمثالك ممن يتعاونونه من محلات اليهود الفخمة الثلاثة بأفذاذ العلماء أشباهك . أنت جبان غبي بلا ريب .

هذا الحاد صريح . بعد هذا تقول لكم : اعلّموا أنما ما تدعون إليه من إنكار الاستواء والعلو هو الحاد صريح وإنكار لوجود الله لا ريب فيه ولكن عباراتكم عبارات مناققة جاهلة مخادعة ، وإلا فلا فرق بين قولكم : إن للعالم ربا وخالقا موصوفاً بالوجود والحياة والقدرة والخلق . : ومع هذا ليس بقريب من العالم ولا بعيد ولا بمنصل به ولا منفصل عنه ، ولا حال فيه ولا بائن منه ، ولا فوق ولا تحت ولا يميناً ولا شمالاً ولا قدماً ولا خلفاً . : ولا ولا . : نعم لا فرق بين هذه المقالة وبين قول الملحدين الصرحاء : إنه لا رب لهذا العالم ولا خالق له ! فهذا كهذا والاختلاف راجع إلى اللفظ لا إلى المعنى بلا شك . فان كنتم تجدون فرقاً فاذكروه

ويمكن أن تقرب هذا إلى أذهانكم بأن تقول لكم : ماذا تقولون فيمن قال : إن الله ليس بموجود ولا معدوم ولا بقادر ولا عاجز ونحو هذا الكلام الذي ترفع فيه المتضادات عن الشيء الواحد ؟ إن قلتم أنه لا فرق بينهما فقد ذهبتُم إلى أنه لا يقال : إن الله موجود وهذا عين الاتحاد الذي لا يختلف الناس فيه . وإن قلتم إن بينهما فرقاً فاذكروا لنا هذا الفرق ، ولكن من المحال أن تجدوا فرقاً بين الأمرين إذ يعلم كل إنسان بالضرورة أنه إذا جاز أن يقال الله ليس بداخل في العالم ولا خارجه ولا قريب ولا بعيد منه جاز أن يقال إنه لا موجود ولا معدوم ، وكل الناس الأبرياء من التقليد الميت يعلّون بداهة أن هذا النفي وعدمه كهذا النفي وعدمه صحة وبطلانا ! فما تقولون ؟ أجبوا إن استطعتم الجواب . . .

أو تقول بأسلوب آخر : ما تقولون فيمن قال الله ليس بموجود ومع هذا هو خالق العالم وموجد له ؟ إن قلتم هذا كفر وجهل وتناقض قيل لكم : ما الفرق بينه وبين قولكم : الله ليس بقريب من العالم ولا بعيد ولا داخل فيه ولا خارج منه ولا يمكن

الإشارة إليه ؟ ! إنكم لن تجدوا فرقا بينهما فاما أن تقبلوهما معاً أو تردوهما معاً فاذه
قلتم انه لا فرق بينهما وأنتا لذلك تقول إن الله ليس بوجود فقد ذهبتم إلى الالتئام
الحض وإلى القول بانكار الله علنا ! ! فما ترون ؟

أو نقول ما تقولون فيمن قال : إن الله ليس بشيء وأنه لا يصح وصفه بذلك
لأن الشيء لا يخلو من أن يكون جوهرًا أو عرضًا والجواهر والأعراض حادثات مخلوقة
وعلى هذا فله لا يصح أن يقال إنه شيء خوفاً من هذه النتيجة اللازمة للجوهرية
والعرضية . . إن قلتم إن هذا القائل مصيب فقد قلتم بالالحاد والكفران ، وإن قاتم
إنه مخطئ ، ضال قيل لكم : ما الفرق بين قوله هذا وبين قيلكم انه تعالى لا بعيد
ولا قريب ولا متصل ولا منفصل ؟ إنكم لن تجدوا فرقا البتة

أو نقول ما تقولون فيمن نفوا عن الله صفات الكمال كلها ونفوا عنه أضدادها
فقالوا انه ليس بعالم ولا جاهل ، ولا قوى ولا ضعيف ، ولا قادر ولا عاجز . . حتى
أتوا على الصفات كلها نفياً ونفياً للنفي . ان قلتم انهم جاهلون ضالون فاعلموا أنكم
مثلهم من كل وجه إذ قلتم ما قلتم في مسألة العلو والاستواء وأما إن قاتم إنهم مصيبون
كنتم مرتدين بالاجماع .

فان قلتم إننا نقول ما نقول في مسألة العلو فراراً مما يلزم الاثبات ، قيل لكم :
وأيضاً من نفي كل الصفات ونفي نفيها إنما فعل ذلك فراراً مما يلزم الاثبات ! ! فاد
الفرق بينكما ؟ إنه لا فرق . إذن فما تدعون اليه من انكار علو الله وانكار استوائه
على عرشه ليس إلا ضرباً فظيماً من ضروب الالحاد والكفران .

تحداكم بهذا الذي ذكرناه كله ، ونتحداكم بالأئلة العشرة التي دمغناكم بها
في المقال السابق ، والتي هربتم منها إلى الدارمى . ونطلب اليكم مجتمعين متظاهرين
أن تبطلوا حرفاً واحداً أو حجة واحدة مما ذكرناه هناك أو هنا . فهل تستطيعون أو
تقدرون ؟ وهلا تخجلون من الفرار والهروب ؟ واعلموا أنكم اذا قلتم بعد هذا : قال

الدارمي أو قال غيره فليس معنى قولكم هذا إلا العجز والاندحار والهزيمة . فاصمدوا
لنا نحن وجادلونا في مسألة العلو أو فيما شئتم من مسائل الخلاف بيننا وبينكم ودعوا
الدارمي ودعوا غيره ؛ لأن هذه مسائل اعتقادية كبرى لا تبني على قول فلان أو فلان
ولا تؤخذ بالتقليد الأعمى والاحتذاء الجاهل ، وإنما تؤخذ بالبراهين العقلية الصريحة
أو النقلية الصحيحة . .

فتعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم : ألا يفر أحدنا من الآخر ، وألا يقول قال
فلان أو فلان ؛ وإنما يقول : قال الله وقال الرسول وقال العقل القاطع . وليس معنى
هذا أننا لا نريد الاحتجاج بأقوال العلماء والسلف ، كلا بل نحن مع السلف أينما
ذهبوا ؛ والسلف مجمعون على الإيمان بالاستواء ؛ وإنما نريد بقولنا هذا أن نقصر
التزاع مع المخالفين المشاغبيين وأن نسد عليهم كل الطرق لئلا يفرؤا من البراهين
التي نرميهم بها الى قال فلان أو فلان كما هربوا من مقالنا السابق الى الكلام على
كتاب الدارمي والمشغبة فيه . ونحن نعد المخالفين بأن نجيبهم عن كل مذكروه
ونقلوه من كتاب الدارمي بعد أن نصفي معهم مسألة العلو ، وبعد أن نضطرهم الى
الإيمان بها اضطرارا . فهل من مجيب ؟ وهل من فارس بين هؤلاء الجبناء الرعايد ؟
أما دعوى هذا الشيخ الكذوب بأنني دعوت الى كل مافي الدارمي ، وأنه اذا
حاول الرد على الدارمي فقد حارل الرد على فدعوى كاذبة من شيخ كاذب ؛ ذلك
أنني ما ادعيت قط بأن كل مافي الدارمي مذهب لي ، ولا ادعيت بأنه واجب على
المسلمين أن يؤمنوا بكل مافيه . لم ادع هذا قط ولا ادعاه أحد من جماعة أنصار السنة
بل لقد علق رئيس أنصار السنة على بعض ما كتبه الدارمي وأنبكره لأنه لم يدل
عليه كتاب ولا سنة ؛ وأنصار السنة لا يقولون في الله إلا بما جاء صريحا في نصوص
الدين ولا ينطقون بما لم يجرى فيها ، ومن نطق بشيء من ذلك فهو غلط عندم قائل
ما الأحسن تركه والانكفاف عنه . أما طبعهم للكتاب ونشرهم إياه فيرمون من

موراء ذلك الى إثبات أصل المسألة مسألة الاستواء والعلو لا إثبات ما زاد عليها مما لم
يمل عليه دليل . . . إذن ليذكروا أبدا أنا نتحداكم بكل ما قلناه .

وفي هذه الساعة فتحت بعض الكتب المملوطة بمحاش الكوثري فرأيت
مما لا ينقض منه المعجب ورأيت له مقادح في الأئمة كالشافعي وأحمد وغيرهما في غاية
من الفطاعة والذكارة سوف نذكر أشياء منها في أعداد تالية إن شاء الله

جبل وكنب وتمصّب :

والآن وقع تحت بصرى تعليق له على كتاب مراتب الاجماع لابن حزم وتقدم
لابن تيمية فوجئت فيه اعتراضاً له على كلام لابن تيمية ص ١٦٧ جاء فيه : إن فرق
الامة الاسلامية مجمعة على أنه لا خالق إلا الله بالمعنى الصحيح ، وأنه لم يقل أحد من
فرق المسلمين بخالق غيره تعالى . . . مع أنه قد قال ص ١١ من مقدمة كتاب
« تبين كنب المفتري » ما نصه « ودام مذهبه (يقنى معبد بن خالد الجهني) بين
دعاه الرواة من أهل البصرة قروناً ، بل تطور عند طائفة منهم الى حد أن جعلوا
« الخالق ما ينسب له الثنوية الى النور والى الخلق ما يعزونه الى الظلمة » وهذا التناقض
« الفظيع عند هذا الشيخ الأفق سببه أمور منكرة كثيرة منها حقه الفظيع وكراهيته
المنكرة لابن تيمية حتى أنه لا يستطيع ان يعترف له بشيء من الحق ولو اتفق عليه
جميع الناس . وسبب كراهته له قيامه بالسنة والاتباع عن الاسلام ، لأن الكوثري عدو
للإسلام والمسلمين بل هو يحمل حد عشرات السنين عليهم ! أبعد الله . . . ومنها
جهل المنور ، ومنها كراهته للرواة والمحدثين حتى اندفع الى نسبة هذه الفظيعة اليهم ؛
وهي القول بمذهب الثنوية .

ومنها ميله إلى المبتدعين كالقدرية وغيرهم ، حتى أنكر أن يكون أحد من
المسلمين قال بأن مع الله خالفاً لغيرهم من ذلك مع أن هذا مشهور عنهم ، معروف ،
ومنها غير ذلك مما تضطرم به هذه النفس المنحطة ! ! وحولشيه على مراتب الاجماع

حواش مخزية مع ضآلتها وقتلتها . وثق عجيب ما جاء فيها أنه قلص ١٥ ما نصه :
 « وهو من شيعة الزيدية وهم أهل الشيعة ولا يتكلمون في الصحابة البتة » انتهى .
 وقاته أن الزيدية يتكلمون ويقدمون في جماعات من الصحابة كماوة وغيره . بل
 قد يكفر جماعة منهم جماعة منهم ، وقد حذف اسمه (الكوثري) من حواشيه على كتب
 مراتب الاجماع بعد ان تبين للناس شؤم اسمه عليه وعلى الكتب التي طبعها ولطخها
 بحواشيه . ولكن هنيئاً لا يخفى على أحد يعرفه لما يطفح به من الحقد والبغضاء
 والكراهية للإسلام والمسلمين . وقد عرفت ذلك حيناً وقع بصري على هذه الحواش
 فاستيقنته استيقاناً ثم سمعته صمهاً . وقف الآن عند هذا الحد

عبد الله علي القصبى

جماعة انصار السنة المحمدية

اجتمعت الجمعية العمومية لجماعة انصار السنة المحمدية بأكوس (رمل الاسكندرية)
 في أول محرم سنة ١٣٥٨ وأجرت عليه أعضاها مجلس الأمانة وأعلن عن انتخاب

الشيخ عبدالرحمن عبدالعزيز	رئيس	يحيى أفندي جابر شمس
ابراهيم ابراهيم أفندي علي	وكيل أول	عبد أفندي منير فارس
خليفة أفندي السيد	وكيل ثان	الشيخ ابراهيم عبد خضير
اسماعيل أفندي السيد اسماعيل	كاتب السر	الشيخ ابراهيم احمد سباق
عبد أفندي عبد بلال	أمين الصندوق	الحاج شفيان عبد علي الكيلاني
ابراهيم أفندي عبد الهادي	مقرر	الحاج عبد المحال مصطفى

وقد انتهت الجلسة بالمواظفة على هذا الانتخاب

اسماعيل السيد اسماعيل

ذكرى السيد الامام محمد رشيد رضا

منشئ المنار

لد السيد محمد رشيد رضا رحمة الله عليه ورضوانه في ٢٧ من جمادى الاولى سنة ١٢٨٢ هـ سليم الجسم جميل الطلعة ، وتوفي في ٢٣ جمادى الاولى سنة ١٣٥٤ هـ ولم يتجمد وجهه ولم يتحدد جبينه .

وتربى تربية عالية لم تتحكم في نفسه عادة من العادات السيئة المضرة ، كالنسخين وإدمان شرب القهوة والشاي مثلاً وأخذ أخذ الامام الغزالي بكتابه « الاحياء » من أول بدئه بطلب العلم .

وراض نفسه عليه واتخذ له خلوة بالقرعة المشرقة على البحر من جامع جده في قرية « القلمون » لدرس العلوم والتعبد بالصلاة وبندبر القرآن الحكيم .

وتصدى من ذلك الحين للوعظ والارشاد بالحكمة والموعظة الحسنة . فالسيد رشيد طلب العلم باخلاص وتوجه إرادة قوية ليكمل به نفسه ويؤهلها للإصلاح الديني والاجتماعي ، فكان من أجمع دعاة الإصلاح وأشد مجرأة في مواطن الحق على الحكام والعلماء ، غير هيب ولا وجل . ولولا أنه كان راسخاً في إيمانه واثقاً بصحة علمه ومخلصاً في وعظه وارشاده لما نجراً على نقد حكام الدولة العلية في العصر الحميدي والاتحادي . وقد أصابه أذى كثير منهم في والده وأسرته بسبب دعوته الإصلاحية الدينية ، وغضبت الدولة العلية لذلك من بعد ما عرضوا عليه أوفر وأحسن ما تصبو اليه نفوس طلاب الدنيا من رتب وغيرها ، ليسكت عنهم ويسخر قلمه في خدمتهم . فلم يقبل شيئاً من ذلك كله .

هذا ولم يتهيب السيد حماد الله بريطانيا العظمى ، بل طمن في سياستها وتمهلاً في حكم قومه وأهل ملته ، بالهم على مخالفتها بوسائل مختلفة ، وحذرهم من مصافاتها ،

لأنها خداعة مكاراة . وهو مقيم في مصر تحت سلطاتها وسيف الاستعمار البريطاني
مصلت على رءوس أهلها .

ومن الأدلة على ذلك خطبته المشهورة أمام المرحوم أبي الثورة العربية الملك
حسين في جموع الحجاج بمكة . وسأذكر خبرها .

وكم حارل سمو الخديو أن يفرق بين السيد رشيد والأستاذ الامام الشيخ محمد عبده
بالتغيب والترهيب ، لهذا مرة ولذا مرة ، ولم تنجح محاولاته عند واحد منهما
وكان جواب الأستاذ الامام لبطرس باشا غالى الموفد من الخديو : أحب أن تعلم ويعلم الخديو
أننى أفضل أن أـيش أنا والسيد رشيد ههنا في رمل عين شمس على البقاء في منصب
الافتاء وعضوية مجلس إدارة الأزهر . لأن هذا الرجل متحد معى في العقيدة والفكر
والرأى والخلق والعمل . وأجاب الأستاذ الامام أيضاً فضيلة الشيخ محمد شاكر وكيل
الأزهر في ذلك الحين رحمه الله على رسالته من الخديو : كيف أرضى بأبعاد صاحب
المارة وهو ترجمان أفكارى ؟

ومن كلام السيد رشيد للشيخ على يوسف صاحب المؤيد جواباً على رسالته
الخديوية : ولكن لى غرضاً من تعظيم قدر الشيخ محمد عبده ، وتفضيله هو فوق فائدة
انتشار المنار بكثير . وهو أن الإصلاح الاسلامى الذى أدعوا اليه لا ينهض إلا بزعم
تنق به الأمة . ولا أعرف أجداً أحدر منه أو يساويه في استحقاق هذه الزعامة . ولما
لم تلن قناة السيد لسمو الخديو أراد إخراجه من مصر ، وبلغ ذلك رياض باشا
الشهير وخاطب السيد في هذا الشأن بقوله : هل تغير شيئاً من خطة المنار ؟ قال
السيد : حاش لله . ما كنت لأغير على التابع لعقيدتى وخلقى ، وكل فضيلة لمصر
عندى أننى أستطيع فيها خدمة ملقى وأمتى بما أعتقد أنه الحق النافع . فاذا زالت هذه
الحرية فلا يحزنى الخروج منها ، وأنا لا أملك فيها شيئاً ، فقال الباشا : كده أريدك .
هذا وقد ألفت السيد كتاباً في نقد بعض أكابر علماء الأزهر سماء :

المنار والأزهر . . .

والمال والرتب والوظائف عند الشيخ أبي الهدى والآنحاديين في الدولة العثمانية وعند الأزهر والخديو والانجليز بمصر . وقد حاول هؤلاء جميعاً صرف السيد عن خطته الإصلاحية بشق طرق الاغراء بالمال والمناصب ، وبترهيبه أيضاً بكل صنوف الترهيب . فصبر على أذاهم ولم يقتن بالمال ، ولم يغتر بالرتب ولم يُرهبه الوعيد . لأنه كان مخلصاً في توجهه لخدمة أمته واملته .

وما عرفت من صلابته وإخلاصه لقومه : أن الانجليز لما عرضوا عليه الدر - المال الكثير - ليكتب مقالات أسبوعية في صحيفة الكوكب التي أنشئت بالقاهرة لخداع العرب اعتذر في كتاب الى نائب الملك ونجت باشا في ذلك الوقت ، كن هما جاء فيه :

لو بذلت لي المال ، أو استلتم لساني ، أو قبطتم أناملتي على أن أقول أو أكتب ما يخالف ديني وكرامة قومي العرب فاني لا أفعل . وجاءه ردٌّ بالاعفاء من ذلك التكليف ، واعتذار بأنه كان بخطئه كتكليف رئيس تحرير التيمس الكتابة بجريدة هزلية

ولما عزم السيد على أداء فريضة الحج في أثناء الثورة العربية دُعي الى قصر عابدين وقدم اليه رئيس الديوان شكرى باشا صرّة من النقود قائلاً : بلغ مولاي السلطان حسين عزمكم على السفر الى الحجاز ، فأمرني أن أقدم هذه النقود اليكم ، فأجابه السيد : الحج على المستطيع ، وقد تهيأت لأدائه بصحبة سيدتي الوالدة والشقيقة قال الباشا : خذها بمن دعاء . أجاب السيد : الدعاء لا يقوم بشمن ، وسأدعو لمولاي السلطان وخاصة المسلمين وعامتهم بما يلهمني الله عز وجل

قال الباشا : خذها وتصدق بها ، فان الصدقة في الحجاز بعشرة أمثالها . أجاب السيد : ذلك صحيح ، ولكنني أحتار فيمن أعطى القليل الذي أتصدق به ، وقصور الملوك والسلاطين مفتحة الأبواب للقصد والوراد .

قال الباشا : بماذا أعتذر الى مولاي السلطان ، وعطايا الملوك لا ترد ؟ . أجاب السيد : أرجو أن تذكروا لمولاي السلطان ما عرفه به الأستاذ الامام من آتى لا أقبل عطاء بدون مقابل .

ولما كان السيد على عرفات تحققت عنده صحة الاشاعة بأن الحجاج سيدعون في منى لمبايعة الشريف بالخلافة ، فذهب الى بخيم الشريف وذكر له ما بلغه ، وذكره بوعيد الحديث « إذا بويع خليفتان » . فقال الشريف رحمه الله : إن تلك المساعي من رغبات أحد الأنجال والأتباع .

ولما اجتمع الحجاج في منى ونهيا العلماء والخطباء والشعراء لتهنئة الشريف بالعيد جاء الشريف عبد الله والشيخ عبد الملك الخطيب الى السيد وطلبا منه أن يقول كلمة ، فقام وارتجل كلمة كان الشريف يقف في المناسبات في أثنائها ويقول للسيد : صدقت . وبعد ذلك حضر الى السيد من يقول له إن الخطبة ينقصها أن تكون مقدمة لدعوة الناس لمبايعة سيد الجميع بالخلافة ، ولكن السيد حول الحديث من سياسى الى أدبى وأجاب : أخشى أن يقال لى عندئذ ما قبل لذلك الشاعر الذى وهب الكرى الى العشاق : وهبت مالا تملك الى مالا يقبل .

وسأقص على القارئ الكريم نبذاً أخرى من رسائل السيد إلى ملوك العرب ، ليقف منها على مقدار صراحته فى الحق وإخلاصه فى النصيح غير مداج ولا مرااء . فن ذلك قوله فى كتاب إلى جلالة الملك عبد العزيز آل سعود « ولا أزال كذلك آجاهد معكم ما دمتم تجاهدون فى سبيل الله وإعزاز دينه »

وفى آخر إلى جلالتة أيضا « وموضع العبرة أن الله تعالى قد استخلفكم فى الأرض التى فضلها على كل أرض (لينظر كيف تعملون) ومن كتاب آخر (وقد عاهدناكم على أن تؤيدكم ونخدمكم فى إقامة السنن وهدم البدع ، وإحياء الاسلام على منهاج السلف فى أمور الدين ومستحدثات الفنون المصرية فى أمور الحرب والعمران »

ومن أحسن ما كتب السيد الامام إلى إمامي الجزيرة العربية جلالة الملك ابن
السعود والامام يحيى صراحة وإخلاصاً في النصيحة لما وقع الشقاق بين الحكومتين
البنية والسعودية . قال رحمه الله ورضي عنه : « مهما يكن عليه أمر الحدود بين اليمن
السعيدة والملكة السعودية من حق سيامي أو جغرافي فلا قيمة له تجاه الاتفاق
والتحالف بين المملكتين ، فكل منهما واسع الأطراف قابل لأضعاف ما هو عليه
من العمران ، فلا يعذر أحد منكما بتعريضه الآخر للخراب لأجل توسيع حدوده
بحق أو باطل »

ثم قال يخاطب كلاماً من الامامين « ان جزيرة العرب هي تراث مجد رسول الله
وخاتم النبيين للإسلام والمسلمين لالعبد العزيز السعودي ولا ليحيى حميد الدين .
فاختلافكما وتماديكما يضيع الاسلام . ولئن ضاع في جزيرة العرب فلن تقوم له قائمة في
غيرها . فيجب أن تتذكروا هذه النبعة وتتقيا الله وتحرصا على حسن الخاتمة »
وقد كان للإخلاص بهذه النصيحة وللوفد الذي أرسله السيد رشيد الى الامامين
أثر طيب لديهما .

وكان مولاي السيد رحمه الله يطلعني على رسائله تربية لي وتعلماً . ولعلمني أجدها فيها
حرفاً ناقصاً أو زائداً لأصلحه . وإذا وجدت فيها ما يستحق المراجعة فانه رحمه الله
كان يسمعهما ويمضيها إذا أقرها .

وإن أنس لأنسى أني وجدت شدة في خطاب منه الى جلالة الملك عبد العزيز
فراجعت فيها فغضب وقال لي « يا عاصم . أتريد أن تعلمني المداجاة والجهن ؟ ! إقفل
المكتوب وأرسله الى البزيد . واعلم أن مزيتي عند الملك : إخلاصي وصراحتي في
النصيحة ومزيتي عندي أنه يقبل النصيحة »

والسيد الامام رحمه الله ما كان ليتترك فرصة تفوته بدون تذكير طيب نافع .
فمن ذلك ما جاء في كتاب منه الى المرحوم الملك غازي تهنئة له بزفافه (معتصمين
بجبل الهداية الاسلامية التي اشنت اليها في هذا العصر حاجة شعوب المدينة كلها .

هذه هدت الأفكار المادية دولها بالأنحلال والاباحة الاحادية حضارتها بالزوال . ولم يبق لها منقذ إلا الهداية الروحية الجامعة بين المصالح الدينية والمدنية .

وقال « فان تفرص على هداية دينك القويم ولغة قومك وحضارة أمتك وشرف بيتك وتضم إليها الفنون المصرية المرقية للزراعة والصناعة والتجارة والنظم المالية والقوى العسكرية تكن إن شاء الله من الملوك المجددين الجامعين بين سيادة الدنيا وسعادة الدين »

وكان السيد رحمه الله مضافاً ، مواسياً بماله القليل أهل الحاج من الأسر المستورة ، مساعداً العاملين في سبيل أمته وقومه ، فكم ساهم في نفقات الوفود والجمعيات والمؤتمرات العربية والسياسية . ولولا الأزمة المالية التي أصابته مؤخراً لكان رزقه كفافاً كافياً لنفقاته . ولكنه توفي رحمه الله وعليه أكثر من ألفي جنيه مصري خلافاً لما كان يحسب كثير من الناس . نعم خلف مؤلفاته ومطبوعاته وهي أكثر من دينه ، بل هي ثروة علمية إصلاحية عظيمة تركها السيد الامام ذكراً وشرفاً له ولقومه وأمته . كان السيد مشغول البال دائماً بأمته يفرح بما ينفعها ويحزن لما يضرها . وكانت السيدة والدته تسأله إذا رآته مكتئباً : هل أحد من مسلمي الصين يشتكى من شيء ؟ تريد أنه يكتئب إذا أصاب مكروه أحداً من إخوته المسلمين مهما بعدت داره ، ولو في الصين .

وكان هم السيد المستولى على شعوره إصلاح شأن العرب والمسلمين بالتأليف والتعليم . وقد كتب في التفسير والفناوى وسائر ضروب الإصلاح ما لم يسبق إليه في السكينة والفائدة ، وكان رحمه الله يقول لي : أخشى أن يحاسبني الله عز وجل على عمري فيما أنفقته وأكون مقصراً فيما وجب على بيانه من أسرار الشريعة وحكمها ، وكان يأمرني أن أغنيه بقدر الامكان عن مقابلة الزائرين ليبقى منصرفاً إلى التأليف . وقد فرح فرحاً عظيماً حين أتم أنفس كتبه تأليفاً وطبعاً أعنى به كتاب الوحي المحمدي . وقد أسس مدرسة دار الدعوة والارشاد عملاً برأى الاستاذ الامام في تعليم

طائفة من مختلفي الأقطار العلوم الدينية مصفاة من الآراء والأهواء ، وكذلك العلوم الأخرى القديمة والحديثة بقدر ما يكفي لتثقيفهم وإعدادهم للدعوة والارشاد .
(وليندروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون)

وقد نجح في ذلك ، جماعة من الطلاب ، وفي مقدمتهم السيد أمين الحسيني الذي انتهت اليه الزعامة الدينية والسياسية في فلسطين ، والشيخ يوسف يس أمين سر جلالة ملك المملكة العربية السعودية ، والشيخ عبد الرزاق المليح آبادي صاحب المؤلفات والصحافي المشهور في الهند ، وقد سجن مع مولانا أبي الكلام الزعيم الهندي الكبير لمشاركته في جهاده . والشيخ بسيوني عمران في جاوة ، ومواقفه مشهورة بالتعليم والارشاد ، والشيخ محمد عبد الرزاق حمزة المدرس الآن بالحرم المكي ، والأستاذ عبد السميع البطل ، وهما من خيرة العلماء المصريين في الأخلاق والوعظ والتعليم . وهذا غير ما كان السيد رشيد رحمه الله يقوم به من إلقاء الدروس العلمية في منزله الخاص ، وقد انتفع به الدروس كل من له صوت اليوم بمصر أو غيرها في الدعوة والارشاد .

تلك نبذة من كلام السيد في رسائله الخاصة والعامة ، وطائفة من أخباره تدل على نفس زكية همها الإصلاح باخلاص ، ولذا كان عزيزاً كريماً لم تدنسه الأطلاع ، ولم تمله الأهواء ، ولا يخاف إلا من الله عز وجل .

وكان السيد رشيد مدرسة في كل وقت من أوقاته في الدار وخارج الدار . وقد أقيمت معه في داره ستاً وعشرين سنة تلميذاً وأميناً لسره ، وقلماً يخلو مجلس من مجالسه من الخير . أتم الثانية والسبعين من عمره المبارك وهمته همه الشباب ، ولم يضع وقتاً من أوقاته بدون عمل أو تفكير مهني للعمل الطيب .

وكان السيد رشيد رحمه الله يستيقظ مبكراً قبل الفجر ويتوضأ ثم يسبح من قلب خاشع بصوت متهدج تهتز له جوانب البيت ويملأ النفوس أعظم خشية ، ويتنفل بالصلاة أو يتلو القرآن ثم يؤذن آذان الفجر من على الطنف ، ويوقظ أهله للصلاة .

وكان يغلبه البكاء حينما يجهر بالقرآن ، ثم إن كان عنده ما تدعو الضرورة لانتجازه من كتابة أو تصحيح انصرف اليه أو يخرج للرياضة مشياً على الأقدام يسير بقوة ونشاط ويعود إلى الدار بعد طلوع الشمس ، فان كان صائماً أخذ بعمله الكتابي ، ويتفيل غالباً وينام مبكراً . وهو على كثرة تفكيره وكثرة مهمته فان نومه كان خفيفاً ، ولما يصيبه الأرق .

بلغ مران السيد على التأليف والتصحيح أنه يكتب في أثناء محادثته مع الناس ولا تقطع المحادثة عنه سلسلة فكره . وقد زاره مرة هندية من المتعلمين في جامعة كمبردج وقدم اليه عشرة أسئلة مكتوبة ، وسأله عن موعد العودة إلى دار المنار لأخذ الجواب عنها ، فقال له السيد . اذكر أسئلتك سؤالاً سؤالاً ، وكان العالم الهندي يذكر السؤال والسيد يجيبه عليه حتى أتى على آخرها ، والسيد لم يترك عمله تركاً . كان السيد لا يراجع ما يكتب في التفسير إلا من بعد أن يكتب فهمه في الآية حذوا من تأثير أقوال المفسرين في نفسه ، وكان يكتب أصول المنار في أثناء أسفاره إلى الشام والآستانة والهند والجزيرة العربية وأوروبا من تفسير وغيره ويرسلها إلى المطبعة في مصر وليس لديه مرجع من الكتب غالباً إلا المفردات في غريب القرآن للراغب ، وإذا آتاه الله فهماً في القرآن لم يسبق اليه أو لم يطلع عليه إلا بعد كتابته من عنده فانه يتحدث به إلى اخوانه شاكرًا ، وقد يقصه على أهل بيته مغتبطاً مسروراً

كان السيد يدرك من أسرار السياسة وغوامضها ما يقصر عنه كثيرون من المشتغلين بها ، وآراؤه المنشورة في عهد السلطان عبد الحميد والانحاديين وفي أيام غيرهم مؤيدة لذلك ، وقد تحمل الأذى في سبيل نصحه إياهم وطمع فيه رجال من اخوانه ثم تبين لهم بعد سنين ان رأيه هو الصواب وكتبوا منتقدين الذين كانوا يدافعون عنهم . فالسيد لغلبة الصدق والاخلاص والصراحة عليه كان يصلح أن يستشار في السياسة لأن يكون منفذا لها .

إن انصرف السيد بكليته الى التفكير والعمل فيما ينفع الناس صرفه عن استيفاء
أساليب المجاملة في التحية والتسليم عند المنقطعين المتحبين المتشوقين ، فالذين
لا يقدرون حياة الاختصاصيين الدائبين على التفكير فيما انصرفوا اليه كانوا يرمون السيد
بما هو براء منه ، ولو أن السيد جرى على سننهم واتبع أهواءهم لما وفق أن يخرج للناس
تلك المؤلفات الممتازة بما انفرد به من التحقيق والتحرير . وقد غبطه عليها أناس
وحسده آخرون وجمعوا جموعهم مرات لنقدها ، وكان السيد يقول حينما يبلغه اجتماع
العلماء لنقد المنار . أرجو أن يكون هذا تسخييراً من الله عز وجل ليحرر المنار مما عسى
أن يكون فيه من خطأ ، فإن أصاب النقاد نشرت لهم نقدهم وشكرت لهم معروفهم وصنيعهم
وللسيد قاعدة دعى إليها وجرى عليها وهي : أن نتعاون على ما تنفق عليه ويعذر
بعضنا بعضاً فيما نختلف فيه

هذا ما وفقت لتسطيره ونشره من سيرة السيد الامام بمناسبة مرور أربعة أعوام
على وفاته رحمه الله ورضي عنه - لعلها تشحن أذهان الخاملين وتنبه أفكار الغافلين ،
وتهدى إلى الاخلاص أولئك العاملين ، وما التوفيق إلا بالله رب العالمين ؟

عبد الرحمن عاصم

طرابلس الشام

الى صاحب مقال

إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه

اطلعنا على مقال بهذا العنوان في مجلة الاسلام للشيخ محمد اسماعيل عبد رب
النبي - والمجلة ماثلة للطبع - كله سباب وشتائم ، هي مبلغ علم كاتبها على الأستاذين
الجليلين أبي رية وأبي الوفاء محمد درويش . وقد جاءتنا كلمة من أحد الاخوان رداً
عليها أرجأنا نشرها لضيق المقام . للعدد القادم . ونحن نلفت إدارة الوعظ الى هذا
النوع من أدب الجدل الذي تحلى به واعظ مهما يكن من شأنه فهو منسوب اليها .

أكبر خيالات لاسلام تقوم برا مجده الاسلام

فأين المسلمون ؟؟ أجب عن هذا يا كوثري !

بيننا في مقالنا الآخر المنشور في غير هذا المكان من هذه المجلة أنواعاً من مخازي الكوثري ومخازي اخوانه ، وأنواعاً من جنائياتهم على الاسلام والعلم والادب ، وألوانا من عدوانهم على سلف الأمة الأبرار . . وفي هذا المقال نحطم ان شاء الله آخر سهم في أيديهم ان كان لمثل هذا أن يسمى سهماً ، ونكشف عن أعظم جناية يؤدونها اليوم في مجلاتهم للاسلام والمسلمين . . فقد كتب التركي المشؤوم الكوثري في عدد عشرين من هذه المجلة المنكودة من سنتها الحاضرة مقالا تحت عنوان « كتاب يسمى كتاب السنة وهو كتاب الزينغ » ؟ كفر به الحافظ أبا عبد الرحمن عبد الله ابن الامام احمد بن حنبل ، وجعله من دعاة الوثنية ، ومن عباد الأصنام والأوثان ! وتناوله بأنواع المذمات والقادح المختلفة بجرأة لانظير لها وبوقاحة مكشوفة مهتوكة . . وقد كفر أيضاً إمام الأئمة ابن خزيمة والحافظ الدارمي وجماعات أخرى من المحدثين والسلف الصالحين الأولين كما بينا في مقالنا الآخر المنشور في هذا العدد . وقد زعم - ابعده الله - ان اكفاره لهم لم يكن إلا من أجل الروايات التي رووها في كتبهم ؛ والتي هي تشبيه ونجس ووثنية ظاهرة عنده .

ونحن بهذا المقال نبين أنه يكفر بذلك جميع المسلمين ، وانه يكفر أيضاً الصحابة والرسول عليه الصلاة والسلام ، بل وانه يرى القرآن نفسه كفراً ووثنية وتشبيهاً ونجساً ودعوة الى عبادة الأصنام والأوثان . أو نلزمه القول بذلك بأن نضع بين عينيه وعيون أنصاره الدلائل على أن هذه الروايات التي زعمها وثنية وشركا وكفراً وضلالا ، والتي أنكر من أجلها ابن الامام احمد وابن خزيمة والدارمي وغيرهم موجود

أمثالها في القرآن وفي السنة وفي جميع كتب المسلمين الأولين والآخرين . . . وحينئذ يلزمه أحد أمرين : إما الزعم أن الإسلام كله وثنية وشرك ، وأن المسلمين كلهم وثنيون مشركون ؛ وإما أن يكون كاذباً مجرماً حين ادعى كفر هؤلاء الأئمة الأعلام . وفي كلتا الحالتين لا يخرج الرجل عن أن يكون زنديقاً مجرماً ، يجب الأخذ على يديه ثم الزج به في أعماق الهوان . والآن نبداً بذكر النماذج من القرآن والسنة وكتب الإسلام الماثلة لما في كتب ابن خزيمة وابن الإمام أحمد ، والدارمي

نماذج من القرآن الكريم :

قال الله تعالى من سورة البقرة : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام » وهذه الآية فيها ثلاثة أنواع من الوثنية والكفر عند الكوثرى : الأول أن الله يأتي ، الثاني أنه في جهة ، الثالث كونه في الغمام أي السحاب ، وآيات الأتيان كثيرة معلومة في الكتاب . وقال من هذه السورة نفسها : (فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم) وهذه الآية فيها أربعة أنواع من الكفر عند الكوثرى : الأول أن وجه الله في جهة . الثاني أنه في كل جهة . الثالث أن له وجهاً . الرابع أنه واسع . وقال من سورة الأعراف : (فلما نبجلى ربه للجبل جعله دكا) وهذا من أقبح أنواع الوثنية والتشبيه عند هذا الشيخ الضال . وسند كره فيما بعد الروايات في تفسير هذه الآية . وقال من سورة الزمر : (أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله) فجعل الله جنباً ، وهذا كفر عند الكوثرى بلا ريب . وقال في هذه السورة أيضاً : (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) فجعل الأرض والسموات حالة يوم القيامة بيد الرب وجعل له يميناً ، وهذا كفر صريح عندهم . وقال من سورة الفجر : (وجاء بك والملك صفا صفا) . فجعل الله يضاف للملائكة ويحیی معهم . وقال من سورة الملك : (أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض) فجعل الله حالاً في السماء في فهم هؤلاء القوم الحيارى . والآيات في هذا كثيرة معلومة

نماذج من كتب السنة :

وهنا نذكر نماذج من كتب الحديث : الصحاح والسنن التي لا يشك المسلمون فيها ولا في أصحابها ومؤلفيها ، وما نذكره عن هذه الكتب هو من كلام النبوة كما هو معلوم ، فهو إذن نماذج من كلام الرسول ﷺ

قال البخاري في كتاب التوحيد من الصحيح : باب قول الله ملك الناس ، وذكر فيه ان الله يقبض الارض ويطوى السموات بيمينه يوم القيامة ويقول أنا الملك . ثم قال : باب قول الله : (وهو العزيز الحكيم) . وذكر فيه أن النار لا تزال تقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه فينزوي بعضها إلى بعض . . فجعل الله قدما وجعله يضعها في النار . ثم قال : باب قول الله (ويحذركم الله نفسه) ، وقول الله (تعلم ما في نفسي) وذكر فيه قوله : ما من أحد أغير من الله ، وقوله : لما خلق الله الخلق كتب في كتاب هو موضوع عنده على العرش : إن رحمتي تغلب غضبي ، وقوله . وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم ، وإن تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا ، وإن تقرب إلى ذراعا تقربت إليه باعا ، وإن أتاني بمشي أتيته هرولة . ثم قال : باب قول الله (ولتصنع على عيني) وقوله (تجري بأعيننا) وذكر فيه قوله : ان الله ليس بأعور - وأشار إلى عينه - وإن المسيح الدجال أعور عينه اليمنى ثم قال : باب قول الله (لما خلقت بيدي) وذكر فيه حديث خاق آدم بيده ؛ وقوله يد الله ملأى لا يفيضها نفقة سحاء الليل والنهار . ويده الأخرى الميزان بخفض ويرفع ؛ وذكر فيه أيضا قول اليهودي للرسول عليه السلام : إن الله يمسك السموات على أصبع ، والأرضين على أصبع ، والجبال على أصبع ، والشجر على أصبع ، والخلألق على أصبع ، ثم يقول : أنا الملك ، وذكر ان الرسول ضحك تهجياً وتصديقا لقول اليهودي . ثم قال : باب قول النبي عليه السلام : لأشخص أغير من الله ، وذكر الحديث ثم قال : باب وكان عرشه على الماء . قال أبو العالية : استوى إلى السماء ارتفع . وقال مجاهد : استوى : علا على العرش . وساق فيه الأحاديث الدالة على علوه ، مثل

قول زينب رضى الله عنها : وزوجنى الله من فوق سبع سموات ؛ وقولها : ان الله أنكحنى فى السماء ، ومثل قوله : كتب عنده فوق عرشه . ثم قال : باب قول الله (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) وساق فيه أحاديث الرؤية البصرية ، وفيها أنه قال عليه السلام : هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا : لا ، قال : فانكم ترونه كذلك ،

وفيها : وتبقى هذه الامة فيأتيهم الله فيقول : أنا ربكم فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه ؛ فيأتيهم الله فى صورته التى يعرفون فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا فيتبعونه - الى أن قال : حتى يضحك الله منه فإذا ضحك منه . . . وفيها : فيأتيهم الجبار فى صورة غير صورته التى رأوه فيها أول مرة فيقول أنا ربكم - الى أن يقول : فيكشف عن ساقه . .

وفيها : فاستأذن على ربه فى دأره ثلاث مرات - ثم ساق قوله عليه السلام : وما بين القوم وبين أن ينظروا الى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن . ثم قال : باب قول الله (ان رحمة الله قريب من المحسنين) وذكر فيه أن النار لا تزال تقول هل من مزيد حتى يضع فيها قدمه فتمتلىء ويرد بعضها الى بعض وتقول : قط ، قط ، قط . ثم قال : باب قول الله (ولا تنفع الشفاعة عنده - الآية) وذكر فيه أن الله اذا تكلم بالوحى سمع أهل السموات شيئاً ، فإذا فزع عن قلوبهم وسكن البصوت عرفوا أنه الحق وفادوا : ماذا قال ربكم . قال : ويذكر أن النبي ﷺ قال : يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان ؛ ثم ذكر قوله : إذا قضى الله الأمر فى السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله ، كأنه سلسلة على صفوان ، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم . فجعل كلام الله بصوت وجعله كالسلسلة على الصفوان . . . وهذا نهاية الكفر عند الكورى المسكين !

ثم قال : باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة ؛ وساق الأحاديث ثم

ساق حديث النزول كل ليلة إلى السماء الدنيا ثم قال : بلب كلام الرب يوم القيامة مع الملائكة وغيرهم .. وذكر الأحاديث في ذلك .. ثم ساق حديث المعراج وفيه « ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان قاب قوسين أو أدنى » وساقه كله وفيه صفة تردد رسول الله بين موسى ورب العزة مرات .. ثم ساق البخاري كتاب التوحيد كله وهو بجملة مثل هذا الذي نقلناه منه ، وصحيح البخاري عند المسلمين المهنددين بعد كتاب الله مكانة ومنزلة .

وقد روى مسلم في صحيحه - وهو بعد صحيح البخاري مباشرة - أكثر الأحاديث التي رواها البخاري . وقد عقد في أول كتابه كتاباً سماه « كتاب الإيمان » وقد أورد فيه أشياء كثيرة من هذه الأخبار والصفات التي هي عين التشبيه والتجسيم والوثنية والشرك عند كتاب مجلة الاسلام الجاهلين ... فأورد فيه حديث المعراج وردد الرسول بين موسى وربه .. وأورد فيه قوله : حجاب النور . وقوله ما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن . وقوله فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يرفقون فيقول أنا ربكم فيتبعون . الحديث . وأورد فيه ضحك الرب ، وأورد قوله ﷺ « أتأم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها . إلى قوله : هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها ؟ فيقولون نعم فيكشف عن ساق - إلى قوله ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة ، وأورد أشياء كثيرة من هذا القبيل ، ولم قد روى حديث الجارية المشهور المعروف الذي فيه « أين الله » وحديث الجارية رواه أيضاً الامام مالك في الموطأ ، وروى أيضاً حديث النزول وحديث ان الله يكن قبل وجه المصلي حين الصلاة ، وروى غير هذه الأحاديث

ووضع الحافظ أبو داود في آخر سننه كتاباً سماه كتاب السنة أورد فيه حديث العباس بن عبد المطلب الذي جاء فيه بعد ذكر السموات وذكر عددها (ثم الله فوق ذلك) وأورد حديث جبير بن مطعم الذي فيه (ويحك أتدري ما الله ؟ ان الله فوق عرشه هكذا - وأشار بأصابعه مثل القبة - وإنه لينط به أطيط الرحل بالراكب)

وقال الحافظ بن ماجه في أول سننه : باب فيما أنكرت الجهمية .. ثم ساق فيه أحاديث الرؤية ، وأحاديث الضحك ، وحديث أن الله كان قبل أن يخلق خلقه في عاء ما فوقه هواء وما تحته هواء ، وحديث أن المؤمن يدنو من ربه يوم القيامة حتى يضع عليه كنفه ، وحديث أن الله يشرف على أهل الجنة من فوقهم وأنه يحتجب عنهم وحديث رداء الكبرياء السابق ذكره ولفظه ، وحديث كشف الحجاب ، وأحاديث قبض وطى السموات ، وحديث : (ثم الله فوق ذلك) وحديث السلسلة والصفوان المتقدم ، وأحاديث الأصابع ، وأحاديث الخفض والرفع وغيرها نماذج من أقوال المفسرين :

قال امام المفسرين ابن جرير الطبري في تفسير قول الله (وسع كرسيه السموات والأرض) بعد أن ذكر الاختلاف في المعنى : وقال آخرون الكرسي موضع القدمين ثم روى بالاسناد إلى أبي موسى قال الكرسي موضع القدمين ، وله أطيط كأطيط الرجل وذ كر مثله عن السدي والضحاك ومسلم البطين .. ثم قال : ولكل من هذه الأقوال وجه ومذهب غير أن الذي هو أولى بتأويل الآية ماجاء به الأثر عن رسول الله ﷺ ثم ساق باسناده إلى عمر أن امرأة أتت النبي عليه السلام فقالت ادع الله أن يدخلني الجنة ، فعظم الرب ثم قال : أن كرسيه وسع السموات والأرض ، وأنه ليقعد عليه فما يفضل منه مقدار أربع أصابع - ثم قال بأصابعه وجمعها - وإن له أطيطا كأطيط الرجل الجديد إذا ركب من ثقله .. وروى في تفسير قوله تعالى . (فلما نجلى ربه للجبل جعله دكا ، عن أنس عن رسول الله عليه السلام قال لما نجلى ربه للجبل أشار بأصبعه فجعله دكا ، وأرانا بأصبعه السبابة . وفي رواية أخرى أن النبي ﷺ قرأ الآية وقال بأصبعه هكذا ووضع النبي أصبعه الإبهام على الفصل الأعلى من الخنصر فساخ الجبل قال الحافظ ابن كثير في التفسير : ورواه الامام احمد في المسند والترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب والحاكم في المستدرک وقال اسناد صحيح على شرط مسلم والخللال وقال اسناد صحيح لا إالة فيه . ورواه أيضا غير هؤلاء . وقال السدي عن

عكرمة عن ابن عباس قال ما تجلى منه إلا قدر الخنصر . رواه ابن جرير . وذكر الحافظ بن كثير ما ذكره ابن جرير في تفسير آية الكرسي ، وأورد الرواية التي فيها القعود والأطيط والنقل ، وقال رواه الحافظ البزار في مسنده المشهور وعبد بن حميد وابن جرير في تفسيريهما والطبراني وابن أبي عاصم في كتابي السنة لهما والحافظ الضياء في كتابه المختار ، ورواه أبو بكر بن مردويه ..

وأورد الحافظ البغوي في تفسير هذه الآية قال قال الضحاك أظهر الله من نور الحجب مثل منخر ثور ، وقال ابن سلام وكعب الأحبار : ما تجلى من عظمة الله للجبل إلا مثل سم الخياط ، وقال السدي ما تجلى إلا قدر الخنصر . قال (أى البغوي) ويدل عليه أن النبي عليه السلام قرأ الآية وقال هكذا ، ووضع الابهام على المفصل الأعلى من الخنصر . وذكر أشياء أخرى من هذا القبيل .

وقال في تفسير قوله « ثم استوى على العرش » قال الكلبي ومقاتل استقر ، وقال أبو عبيدة سعد : قال وأهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف يجب على الرجل الإيمان بها ويكمل العلم فيه إلى الله : ثم أورد قول الامام مالك المشهور (الاستواء معلوم والكيف مجهول) إلى آخره ، وذكر غيره عن غيره . هذه قطرات من بحار أوردناها لنزج بها هذا الشيخ المفتون الحيران . ولعلم أن المسلمين جميعاً ما زالوا يروون هذه الروايات والأخبار يروونها أمثالها ويقولون ويعترفون بها ويروونها من الإيمان ومن الاسلام والدين . وكتب الاسلام كلها ملأى بها ، وليراجع من شك في هذا ما شاء من كتب الحديث وكتب التفسير بل وكل الكتب على اختلاف مباحثها واختلاف نحل ومذاهب مصنفها وكاتبها .

وهنا نقول لهذا الرجل الحيران : ما الفرق بين هذه الروايات وبين الروايات التي كفرت من أجلها ابن الامام أحمد وابن خزيمة والدارمي وغيرهم ؟ أليس يلزمك الآن أحد أمرين : إما أن تقول أن جميع المسلمين - وفيهم الرسول وصحابته - كفار

وثنيون مشركون كما قلت في ابن الامام وفي ابن خزيمة والدارمي ؛ بل وتقول : ان القرآن نفسه وثنية وكفر وشرك ونجس وإمان ترجع عما قلت في هؤلاء الأئمة الاعلام وتعترف بأنك قد ضللت وغويت وأجرت وأتيت ما تستحق عليه نقمة المسلمين في كل زمان ومكان .. ولا محيص لك من أحد الأمرين . فما ترى يا مسكين ؟ وما يرى الطائفون بأركانك من هؤلاء الافلة الأغمار ؟

إن قلت : إن هذه الروايات مؤولة لمن رووها مصروفة عن ظاهرها قبل لك : وإذن لماذا لا تكون الروايات التي رواها ابن الامام وابن خزيمة والدارمي وغيرهم مؤولة مصروفة عن ظاهرها ، بل ولماذا لا يكون ما في كتب شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم والذهبي وغيرهم مؤولا مصروفا عما يبدو منه ؟ وما الذي أحل هذا لهؤلاء وحرمه على هؤلاء ؟ أبيرهان وسلطان من الله أو من الحق أو العقل أم بالهوى والجهل والنذالة المجرمة ؟ إن كان لديك جواب فلهذا ، وإن كان عندك فرق فائتبه .. أجب إن كان لك جواب .

وهنا لابد أن يصمق الكونري وإخوانه ، ولا بد أن يجدوا أنهم قد وقعوا بين فكي أسد ؛ وأنهم قد نخطموا ونحطم كل ما معهم من أوهام وأحلام على هذه الصخرة التي تحطم عليها من كان قبلهم من المبطلين والجاهلين والمشائيم ..

هذا وليعلم ان ابن الامام احمد وابن خزيمة والدارمي الذين كفرهم هذا الرجل المشؤوم أئمة مجمع على إمامتهم وعلى الاحتجاج بهم .. وما قدح فيهم أحد من أهل العلم والعرفان هذا القسح الذي أزعاه اليهم ورماه به هذا الرجل المنكود . وما زال المسلمون يحتجون بكتبهم وأسانيدهم ورواياتهم . وصحيح ابن خزيمة من أجل كتب الاسلام وأعظمها . ومسند الامام احمد يكاد يكون أعظم كتاب في الحديث . والمسلمون - من أهل الهداية والتوفيق - مجمعون على الاحتجاج بهما . . فلو صح ما ادعاه الكونري من أنهما - أي ابن الامام وابن خزيمة - كافران مشركان وثنيان لما جاز الاحتجاج بكتبهما ولا بمسند أحمد لأنه - أي الكونري - زعم أن الذي أخرج المسند للناس

هو عبد الله بن أحمد الكافر المشرك الوثني . والكفار والمشركون لا يجوز الاحتجاج برواياتهم ونقلهم في الدين بالاجماع . فقول الكوثري - لا أيده الله - يقضى باسقاط كتب ابن خزيمة وباسقاط مسند الامام أحمد بل وباسقاط جميع كتب الاسلام ، وهذا كفر بالاتفاق . فالكوثري ذاهب إلى ما لا شك في انه ردة وخروج من نطاق الملة الاسلامية . . فما قوله وقول هؤلاء المخدولين العا كفين عليه ؟ هذا آخر سهم معهم قد وضعناه في صدورهم فها هم فاعلون ؟ فلن يجديهم بعد اليوم أن يهربوا من حجاجنا وبراهيننا إلى الدارمى وابن خزيمة وابن الامام لأننا قد أريناهم أن المسلمين كلهم كذلك . فأين يذهبون ؟

وأخيرا نحذر أصحاب مجلة الاسلام من هذا الرجل فان شؤمه لا بد أن يقع على رؤوسهم عن قريب لأنه قد انكشف سره وانتهك ستره ووضح أمره فليحذروه ابتاء على ما يطلبون من وراء هذه المجلة فلقد نكب به حسام الدين القدسي قبلهم فليكن لهم فيه عظة وعبرة زاجرة

هذه نصيحة سوف يعلمون نبأها بعد حين ليس بالبعيد . .

وأما أنت يا كوثري فأجب بعلم وبرهان وإلا . . .

وقد خرج العدد الحادى والعشرون من مجلتهم يحمل مقالين أحدهما للدجوى والآخر للكوثري ، لا يخرج كل ما فيه من أمرين : الأول ندب وعويل وصراخ والثانى تبادل للثناء على قاعدة : « امدحنى وامدحك » أما الأمر الأول فسيبه ما يشعر به النادب الصارخ المعول من هول المصيبة ، وأما الثانى فسيبه الشعور بالنقص المحوج إلى « امدحنى وامدحك » ، على كل فالله يعينهم في كلتا المصيبتين ، فان كان لا يروق لهم هذا الحكم المستعجل على مقالاتهم فليرونا برهانا أو حجة أو محاولة ابطال لما كتبناه في مقالاتهم ، ومع هذا فعندى ذواء للرجلين : أما الدجوى فدواؤه أن يرجع إلى الكتب التى لا يستطيع نسيانها ، وأما الكوثري فدواؤه ما سبناه في هذا العدد من هذه المجلة ، ولا بأس في أن يتداوى كل منهما بدواء الآخر فيتبادلا الدواء والثناء ، وهذا شيء مباح لهما ما

عبد الله على التميمي

شكر وتقدير

جاءنا من الاخوان أنصار السنة بمدينة ملوى أن مقالات الأستاذ السلفي المحقق الشيخ محمود أبي رية لافت لديهم استحساناً عاماً لأنها تناولت صميم الداء من غير مواربة ، فشخصته تشخيص الطبيب الحاذق ووصفت ما يناسبه من علاج وعلى الأخص ما جاء في مقاله الأخير الذي نشر في العدد السادس والعشرين من مجلة الهدى النبوى بعنوان (الوثنية المصرية) وهم يودون لو أتيح لمجلتهم المحبوبة أن تصدر نصف شهرية بل أسبوعية ليفقدوا أرواحهم بهذا الأسلوب الممنع الذي يجمع بين متانة المبنى والمعنى وبين قوة البيان ونصاعة البرهان .

(ومجلة الهدى) تشكر للاخوان بملوى هذا التقدير وتشاطرم فيه وتبشرهم أن مآلاته مقالات الأستاذ أبي رية من الاستحسان كان عاماً في أوساط الاخوان جميعاً وقد وصلنا ذلك تحريضاً ، وخطبنا به شفويّاً وإنا لنعد موقع هذه المقالات من خصوم السنة واحبتها لسفهاهم أكبر آية على مبلغها من الصدق وبلوغها موضع العملة التي يحزنهم حسنها عن عقيدة الأمة حتى قاموا قومة رجل واحد يتنادون بما تنادى به أسلافهم لما دعاهم النبي ﷺ الى فجر يد التوحيد : ان أمشوا واصبروا على آلمكم ان هذا لشيء يراد !

وإنا لنضم صوتنا الى أصوات المقدرين للأستاذ وجهاده العظيم ونرجو منه أن يمر بهذا اللغو كريماً وأن يوالى نثر هذه الدرر تبصرة وذكرى وتدعو الله جل شأنه أن يبسر (للهدى) الظهور في أوقات متقاربة كما يتمناه لها الاخوان وتتمناه معهم حتى لا يطول انتظارنا لمشارك هذه النيرات سواء كانت من الأستاذ بالذات أو من غيره من كرام الكتّاب الذين يمدوننا بشمات أعلامهم زياداً عن الحق وانتصاراً للسنة المطهرة ثبتنا الله وإياهم بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة .

يادجوى !!

أتجراً أنت على اتهام مخالفك بعبادة المال وبالتقلب والتلون سعيًا وراء القروش والملاليم . . ؟ ألا سحفاً لك من شيخ هرم خرف كذاب !

وبحك ! أما نركتك النوازك ، وهشت رأسك النيازك ؟ أنسيت ناربخك القديم أو الحديث ؟ أنسيت سواتك وتقلباتك ؟ أنسيت جرائمك طالباً وشيخاً ؟ أنسيت ما ارتكبت حينما كنت مقبياً في إحدى الزوايا المعروفة في الأزهر القديم والحديث ؟ أنسيت عهد « جمعية النهضة الدينية الإسلامية » ؟ أنسيت شيئاً من ذلك أو من غيره مما لا يزال يعرفه من كان يعرفك ويعرف فافتك وفترك في ذاك الحين الغابر ؟

ألا ويل لك ! تنهم مخالفك بالسعى وراء القروش والملاليم . . إذن قل لنا أين هلك المال الذى جمعت باسم « جمعية النهضة الدينية الإسلامية » ؟ ثم قل لنا من أية الطرق جمعت هذه الأموال ، ومن أية الأيدي حشدت هذه الثروة الطائلة بعد الفقر المدقع ؟ ثم حدثنا اذا كنت نزيهاً حقاً - بحيث نجراً على اتهام ماء الغمام وأنداء الفجر - حدثنا عن نهالكك على أن تبقى كاتباً في مجلة الأزهر بعد أن طردت منها وطردت مقالاتك وهذياناتك مرات ، وبعد أن أذلك وسخر منك ذاك الأفندى الذى كنت - ولا تزال - تنهمه بالاحاد والمروق . . ثم بعد هذه الاهانات كلها رضيت بأن تظل تحت رئاسته المهينة لك ولأمثالك من المخرفين وشيوخ السوء . . سعيًا وراء ماذا ؟ لا أدري . ثم حدثنا عن قضية ترجمة القرآن وعن موقفك فيها . . سعيًا وراء ماذا ؟ لا أدري . ثم حدثنا عن مشايعتك الظواهرى وانقيادك له . . سعيًا وراء ماذا ؟ لا أدري . ثم حدثنا عما شئت من ناربخك القديم أو الجديد ، وأرنا

فيه صفحة واحدة ليست ملوثة بعبادة القروش والملاليم حتى استطعت أن تنتقل من الفقر الذي لا نظير له الى الغنى . . إذن اخجل من ترتيل هذه الانشودة - انشودة عبادة القروش والملاليم . فان بنى عمك فيهم رماح بينما أنت أعزل من كل سلاح سوى الكذب والافتراء . فانت خيرا لك . .

أما العلم والحديث عنه فلست من أهله كما اعترفت على نفسك وكما دلت مواقفك الحزبية الدليلة وكما شهدت مقاتلتك التي دلت على أن الثلاثة الأمور - الخرف والانسلاخ من الدين والصدمات العلمية القاسية - قد سلبتك صوابك ورشدك وكل خير وفضيلة كان الجهلاء الاغمار يتهمونك بها . . حتى ذهبت تخلق من الأكاذيب ماجل قراءك يتهمون عقلك ودينك . . فزعمت - فض الله فاك المجرم - بأن التجديدين والوهابيين يصرحون بعداوة الرسول الكريم عليه السلام ويقولون انهم ورنوا عداوته وكرهته منه . . . !!

انت يادجوى عن هذا ، فان لدينا لك أنكالا وجحبا وعذاباً فوق كل ماذقت ونجمرت ، فارحم نفسك لارحمك الله م؟

عبد الله علي القصيمي

﴿ جهاد جمعية مكارم الأخلاق الاسلامية في بيروت ﴾

توالى جمعية مكارم الأخلاق الاسلامية في بيروت طبع نشرات تبين للأمة الاسلامية فيها طريق الرشاد في الدنيا والدين ، فهي تكتب فيما يمس المسلمين في صميم الحياة بأسلوب حسن وحكمة بالغة ، فيجب على الجمهور الحرص على تلاوة هذه النشرات للاستفادة مما فيها . فجزى الله هؤلاء الاخوة المجاهدين خيراً ، وبارك في مجهودهم ، ووفقنا ووفقهم لما يحببه ويرضاه .

أقوال الأئمة في العلم والاستواء

قول الامام أبي حنيفة

قال الباخي صاحب الفقه الاكبر : سألت أبا حنيفة عن يقول لا أعرف ربى
فى السماء أو فى الأرض . فقال : قد كفر ، لأن الله تعالى يقول (الرحمن على العرش
استوى) وعرشه فوق سمواته . فقلت إنه يقول : أقول على العرش استوى ، ولا يكن
قال لا يدرى العرش فى السماء أو فى الأرض . قال اذا أنكر أنه فى السماء فقد كفر .

قول الامام مالك

وروى البيهقى باسناد صحيح عن أبى الربيع الرشدينى عن ابن وهب قال : كنت
عند مالك فدخل رجل فقال : يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) كيف
استوى ؟ فأتى مالك وأخذته الرخصاء ، ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى
كما وصف نفسه ، ولا يقال كيف ، وكيف عنه مرفوع ، وأنت صاحب بدعه ، أخرجه

قول الامام الشافعى

وروى شيخ الاسلام أبو الحسن الهكارى والحافظ أبو محمد المقسى باسنادهم إلى
أبى ثور وأبى شعيب كلاهما عن الامام محمد بن إدريس الشافعى ناصراً الحديث رحمه الله
تعالى قال : القول فى السنة التى أنا عليها ، ورأيت عليها الذين رأيتهم مثل صفيان
ومالك وغيرهما . إقرار بشهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وأن الله
على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء ، وينزل الى السماء الدنيا كيف شاء ،
وذكر سائر الاعتقاد .

قول الامام احمد

قال يوسف بن موسى القطان شيخ أبى بكر الخلال قيل لأبى عبد الله - أحمد بن
حنبل - : الله فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه ، وقدرته وعلمه بكل مكان ،
قال نعم هو على عرشه ولا يخلو شيء من علمه .

تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم

ودعوا المراء ولدد الخصومة

استطال كتاب مجلة « الاسلام » على جماعة أنصار السنة ، وعلى مجلة أنصار السنة « الهدى النبوى » وسلطوا السنهم علينا بأنواع ماقدروا عليه من مباب وشتائم ، وتكفير وتضليل وتجهيل ، وقالوا من أعراضنا بما نجعله صدقة عليهم ، وتربأ بأنفسنا أن نجاريهم فيه ، شفقة عليهم ورفقاً بهم واحساناً . وجماعة أنصار السنة ومجلة أنصار السنة يعمرون على كل ذلك معرضين لا يعيرونه التفاتاً ، ولا يقيمون له وزناً ولنا قدوة برسول الله ﷺ الذى قال الله تعالى له (ولقد كُذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كُذِّبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ، ولا مبدل لكلمات الله)

فليقل أولئك الكتاب ماشاءوا ، فانما يملأون صحفهم بما سيحاسبهم عليه ربنا وربهم (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) . وليس من شيعة أنصار السنة المحمدية ولا مما ينبئى لمجلة الهدى النبوى أن تجارى السبابين الشتامين . بل شيعتنا وخلقنا - والحمد لله الذى أنعم علينا به - صون السننا وأقلما عن تلك الخازى التى لا تنبئى بمؤمن ولا تليق بمن يحب الله ورسوله ﷺ ، فان الله يقول (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم) ولم يكن النبى ﷺ سباباً ولا لعاناً ولا شتاماً ، ولا فاحشاً ولا متفحشاً . ويقول ﷺ « ليس المؤمن بالسباب ولا اللعان ولا الطعان »

ولولا أن الأخ الاستاذ الشيخ عبد الله القصيمى طلب أن يدفع عن نفسه وأراد أن يرمى الى القوم بهذا الحجر الأخير ، مانشرنا على صفحات « الهدى النبوى » كلمة من هذا . لكن الظروف أكرهتنا على قبول ذلك تمكين الأخ القصيمى أن

ينزود عن حوضه ، ويرد المدوان بمثله (ومن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) . ولقد كان الأولى بالأخ وأولى بنا ثم أولى قول الله تعالى في تأديب أشرف الخاق ﷺ (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم)

ولم يغلب رسول الله ﷺ أعداءه باللد ولا بالقوة ، ولا بالانف والشدة ، وإنما غلبهم بالحلم ، والعفو والصفح ، وحلاوة القول ، وكرم الخلق ، والصبر الجميل على ما كان منهم من أذى . وكان ذلك منه شفقة بهم ، وسبيلا للإحسان اليهم ، وإلانة ما قسا من قلوبهم الفليظة ، لم يكن عن ضعف ، ولا عجز ، ولا خوف من صولتهم ولا خشية لبأسهم ، ولا مدهانة لهم ولا مداجاة في الحق .

وبعد فكلمتنا الأخيرة التي نفلق باب الجدل والمرء ، ونسد بها باب تلك الخصومات العنيفة ، وندفع بها ذلك اللجج

يا قوم : (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك شيئا ولا يتخذ بمضنا بمضا أربابا من دون الله . فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) (تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول) . لقد نازعتمونا ونازعناكم (وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين) فليكن شعارنا جميعا باخلاص للحق ومقت للنفس ، وارضاء لله واغضاب للهوى والعصبية (فان تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا) (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون)

ها نحن نقول لكم فى صراحة وتواضع ، لا تفاخر فيه ولا كبر ، ولا دعوى عريضة للعلم والاحاطة بكل شىء ، ولا دعوى للاختصاص بالهداية وفضل الله ، ولا مساواة الأئمة وخيار السلف المهتدين ، لا شىء من ذلك كله ، ونبرأ الى الله من هذه الدعاوى الطويلة ، ومن غرور الجهل ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات

أعمالنا ، ونعترف في آثم الصراحة : اننا لا نزال بحاجة أشد الحاجة إلى العلم الصحيح المؤيد بالبرهان القويم من قول الله وقول الرسول ﷺ وما كان عليه الصحابة والأئمة الأربعة وغيرهم من السلف رضى الله عنهم وأرضاهم ، وأن خير ساعة من حياتنا هي التي نستفيد فيها علماً نافعاً أو عملاً صالحاً ندخره ليوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم

هنا نحن نقول لكل متقول علينا ، وساب لنا ، ومكفر لنا ، ونائل من أعراضنا - كل ذلك لا يحرك فينا شعرة ، ولا يطرف لنا عينا ، بل ولا يصل إلى نفوسنا ، ولا قلوبنا فيعكرها ، أو يجري في غير مجراها من الاشتغال بحب الله وكتابه والرسول ﷺ وسنته ، والإيمان بالله وإخلاص العبادة له ، والإيمان بالرسول والطاعة له .

هنا نحن نقول لكل هؤلاء : ارحموا أنفسكم وارحموا الاسلام من تلك السوآت التي يخلق بكم وبتنا أن نسترها وأن نجلو الاسلام في بياضه وصفائه ، ونعالج المريض منا في رحمة وشفقة ، بالحكمة والموعظة الحسنة ، لله وإبتغاء وجهه ، لا للنفس والهوى وشهوة الغلب على الخضم ، فان شهوة الغلب شر ما يهدم الحق من معاول الشيطان ، عاقباتنا الله ، وإياكم منها .

يا قوم : نريد الاسلام على ما كان عليه النبي ﷺ في علمه وإيمانه واعتقاده وعمله وهديه ، وتلك هي صفة الفرقة الناجية التي وصفها رسول الله ﷺ نؤمن بالله على ما وصف به نفسه في أصدق الحديث ، وأحكم القول : القرآن ، وكما وصفه به رسوله أعرف خلق الله بالله ، وأتقى خلق الله . لا نحرفها ولا نؤولها ، ونبرأ إلى الله ممن يحرفها أو يؤولها ، ونبرأ أشد البراءة ممن يشبهها بصفات الخلق ، ومن يشبه الله تعالى بخلقه مهما كانت درجته عند الناس عظيمة .

نقول ان الناس كلهم عندنا سواء أمام الحق وأن كل أحد يؤخذ من قوله ويرد عليه إلا الرسول ﷺ . فما وافق من كلام العلماء قديمهم وحديثهم كلام الله وكلام رسوله : فهو قولنا ، وعليه مبدؤنا ، وان خالف رددناه ، وتركنا شأن القائل لله ، الذي هو أحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين .

أُسْرَ وَأُجُوبَتُهَا

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

- ٢ -

س ٢ - هل يجوز للانسان أن يغضب ويكره ويهجر ويتجنب أقاربه وغيرهم من الرجال والنساء لأجل منكر فعلوه أو أصرّوا عليه كشرب الخمر ولعب الميسر ، وإظهار الزينة من النساء كالرأس والشعر والوجه والعنق والصدر والذراعين والساقين وغيرها ولبس الثياب القصيرة والرفيعة أو الضيقة التي تظهر وتصف جرم أجسامهن وأعضائهن والضرب على البيانو والعود والرقص والغناء وغيرها أمام الرجال والأجانب أو غيرهم كأولاد الأعمام ، ولم يقبلوا الوعظ والنصح بالمعروف أو بالشدة - أم لا ؟

نبراً إلى الله من كل من يقول : كيف ، ومن كل من يحب المراء والجدال في هذه الأسماء والصفات ، فإنها في الحق من أشد المزالق ، ومن أخطر المسائل ، لذلك نقنّدي بالصحابة رضي الله عنهم إذ كان يقرأ رسول الله ﷺ هذه الأسماء والصفات ، فلا يجادلون فيها ، ولا يقولون : كيف ، ولا لماذا ، ولا يلزم كذا وكذا ، فإنهم كانوا أبر الناس قلوباً وأطهرهم نفوساً ، وأصدقهم إيماناً بالله .

ندعو الناس إلى ما كان عليه هؤلاء الصحابة في عبادتهم وعملهم وجهادهم ، ونرجو من الله لنا ولهم التوفيق ، وأن يهدينا بمنه سبيل الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . وصلى الله على أفضل خلقه وأكرم رسوله وخاتم أنبيائه محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعه وسلم تسليماً كثيراً .

وكتبه الفقير إلى عفو الله : محمد حامد الفقي

ج - هجر الذين يقتربون الفواحش والنكرات ، أو يتركون الفرائض والواجبات من الأقارب أو الأجانب مطلوب شرعاً حتى ترتب عليه مصلحة راجحة كما هجر النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم : الثلاثة الذين تخلفوا عنه في غزوة تبوك ، وأرجئوا لأمر الله ، وهجروا خمسين ليلة في المجالسة والمحادثة والتحية حتى تاب الله عليهم ، وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية وصرارة بن الربيع ، قال تعالى (وعلى الثلاثة الذين خَلَفُوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم)

وقد أخرج أحمد والشيخان وأصحاب التفسير المأثور حديث كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، وهو حديث طويل ، وفيه أكبر موعظة ، واليك شذرة منه : قال كعب « ونهى رسول الله ﷺ الناس عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه ، فاجتنبنا الناس - أو قال تغيروا لنا - حتى تنكرت لي في نفسي الأرض فما هي بالأرض التي كنت أعرف . فلبثنا على ذلك خمسين ليلة ، فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهما ، وأما أنا فكنت أشد القوم وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف بالأسواق فلا يكلمني أحد ، وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة وأقول في نفسي : هل حرك شفيعي برد السلام أم لا ؟ ثم ثم أصلي قريباً منه وأسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي نظر إلي ، فإذا التفت نحوه أعرض عني ، حتى إذا طال على ذلك من هجر المسلمين مشيت حتى تسورت حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلي - فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام ، فقلت له يا أبا قتادة ، أنشدك الله تعالى هل تعلم أني أحب الله ورسوله ؟ قال فسكت قال فعدت فنشدته فسكت فعدت فنشدته ، قال الله ورسوله أعلم ، ففاضت عيني ، وتوايت حتى تسورت الجدار ، ولما تاب الله عليهم أقبل الناس فوجاً بعد فوج يبشرونهم بالتوبة ويهنئونهم

إنما شرع المهجر في الاسلام بالسلام والكلام والمكان لردع المبطلين عن باطلهم ، وحل مقترفي الرذائل على ترك رذائلهم . أما اذا كان اعتزالهم يدعوم الى الاصرار والاستمرار على فسقهم وكانت مخالطتهم مأمونة الفتنة ، ودعوتهم بالحكمة والموعظة الحسنة مرجوة الاجابة ، أو لم يمكن تحصيل المصالح الدينية إلا بذلك فلا حرج في هذه المخالطة بل ربما تنأكد وتستحب .

وقد كان النبي ﷺ يعظ المسلمين والمشركين والمنافقين ويكتب الى الملوك والأمراء يدعوم الى الاسلام ؛ وعلى هذا سار الخلفاء الراشدون والملوك العادلون ، فنخل الناس في دين الله أفواجا ، وحل العرب الى الأمم اللغة مع الدين ، فصاروا مسلمين عربا ، وهذه تونس والجزائر ومراكش وطرابلس الغرب وغيرها كلها شواهد هيان بالاسلام وأهلها .

والحاصل : أن الذي يكون مبتلى بالاختلاط بهذه الأصناف من الناس ينبغي أن يكون فيهم واعظاً ناصحاً داعياً الى الله مذكراً به ، فهذه هي البركة المشار اليها بقوله تعالى عن المسيح عليه السلام « وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً » نسأل الله العظيم أن يرزقنا علماً نافعاً وعملاً رافعا .

س ٣ — هل يجوز للمرأة أن تظهر صوتها ورأسها وشعرها ووجهها وعنقها وصدرها ، ويديها ورجليها وغيرها أمام الرجال الأجانب وغيرهم كأولاد أعمامها وأولاد أخوالها وعماتها ، وخالاتها وأقارب زوجها والخدم والجيران وفي الطرقات والأسواق والحفلات والمجتمعات العامة وغيرها ، وأن تترك محارمها من الرجال كأبيها وأخيها وعمها وخالها ينامون معها في فراش واحد وينظرون الى جميع بدنها ويهاتفونها ويضمونها ويقبلونها ويلبسونها ويمسونها بمحائل أو بغير محائل ، وأن تخلو مع الطبيب لأجل المعالجة والمداواة سواء كان ذلك في بيتها أو في محل عيادته من غير أن يكون معها أحد من ذوى محارمها كأبيها أو أخيها أو عمها أو خالها أم لا ؟

ج ٣ - هذا السؤال يتضمن بالاجمال ثلاثة أسئلة :

(١) ظهور المرأة أمام الأجانب (٢) حالها مع ذوى المحارم

(٣) خلوتها بأجنبي كالطبيب . وانى أجيب عليها بهذا الترتيب :

﴿ ظهور المرأة أمام الأجانب ﴾

أما ظهور المرأة أمام الأجانب على الصورة التى وردت فى السؤال فهذا لا يجوز قطعاً ، ويدل على وجوب سترها أمامهم ؛ قوله تعالى (يا أيها النبی قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنین یدنین علیهن من جلابیبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذین وكان الله غفوراً رحیماً)

قال الحافظ ابن کثیر رحمه الله : يقول تعالى آمراً رسوله ﷺ أن يأمر النساء المسلمات - خاصة أزواجه وبناته لشرفهن - بأن یدنین علیهن من جلابیبهن لیتميزن عن نساء الجاهلیة وممات الإماء ، والجلباب هو الرداء فوق الخمار ، قاله ابن مسعود ، وعبيدة ، وقتادة ، والحسن البصرى ، وسعيد بن جبیر ، وإبراهيم النخعی ، وعطاء الخراسانى ، وغير واحد وهو بمنزلة الازار اليوم ، قال الجوهرى : الجلباب الملحفة ، قالت امرأة من هذیل ترى فقیداً له :

تمشى النور الیه وهى لاهیه مشى العذارى علیهن الجلابیب

وروى ابن أبى حاتم بسنده الى أم سلمة رضى الله عنها قالت « لما نزلت هذه الآية : یدنین علیهن من جلابیبهن . خرج نساء الأنصار کأن على رءوسهن الغربان من السکينة ، وعلیهن أکسية سود یلبسها » أقول : هذا الکساء بمنزلة الملاء السوداء اليوم ، وقال تعالى (ولیضربن بخمرهن على حیوین) أى لیتقین خمرهن (جمع خمار) على حیوین لیسترن بذلك شعورهن وأعناقهن وقرطهن .

وقال السید الامام علیه الرحمة والرضوان :

علل الله تعالى هذا الأمر بالستر بأن تعرف به المرأة المؤمنة حرة ، فیمتنع

النافقون والفساق من إيدائهما ، فالعلة الخوف عليهما من أشرار الرجال لا الخوف منها ،
فهي كلمة آية الحجاب ومن جنسها ؛ وما زال الرجال يسيئون الظن بالمرأة التي تظهر
محاسنها وزينتها ، وما زالوا يؤذونها وما زالوا يطمعون فيها ، وما زال أهل الدين والفقه
يتجنبونها ، وناهيك بما يلقاه النساء المتبرجات في زماننا من إيذاء سفهاء الرجال .

﴿ حالها من ذوى المحارم ونومها مع محارمها في فراش واحد ﴾

يكره أن يتجرد ذكران أو أنثيان في إزار أو لحاف ولا ثوب يحجز بينهما ، وقد
نهى النبي ﷺ عن مباشرة الرجل الرجل في ثوب واحد ؛ والمرأة المرأة :

وقال في الرعاية ؛ فإن كان أحدهما ذكراً غير زوج وسيد ومحرم أحتمل التحريم ،
وإن خيف ثوران الشهوة فالتحريم واضح لمعنى الخلوة ومظنة الشهوة ، وحصول الفتنة
وأقول : إن نوم المرأة مع بعض ذوى المحارم في فراش واحد ، ومن دون حاجز ،
إنما يكون في وقت الضرورة ، كقلة الفراش ؛ وضيق المكان ، وشدة العوز . أما في
حالة السعة فليكل مكانه وثوبه وفراشه ، وإلا فالنوم في فراش واحد من غير ضرورة
هو ضرب من ضروب الخلوة ، وثوران الشهوة ، وعدم أمن الفتنة ، ومن بلغ من
الصبيان عشراً منع من النوم مع أخته وغيرها من ذوى محارمه في مسند أحد وغيره
مرفوعاً : (مروا أبناءكم في لفظ أولادكم بالصلاة لسبع ، واضربوهم على تركها لعشر)
وفرقوا بينهم في المضاجع

(حكم نظر الرجل إلى ذوات محارمه)

يجوز للرجل أن ينظر من ذوات محارمه إلى ما يظهر غالباً كالرقبة والرأس والكفين .
والقدمين ونحو ذلك ؛ وليس له النظر إلى ما يستتر غالباً كالصدر والظهر ونحوهما
وذكر القاضي أن حكم الرجل مع ذوات محارمه حكم الرجل مع الرجل والمرأة
مع المرأة ، وقال أبو بكر : كراهية أحد النظر إلى ساق أمه وصدرها على التوقي ؛ لأنه
ذلك يدعو إلى الشهوة ؛ يعني أنه يكره ولا يحرم . (المغني مع الشرح الكبير)

رسائل القراء

ضاق نطاق هذا العدد عن نشر المقالات التي جاءتنا من حضرات الكتاب والقراء الكرام ، كما ضاق عن نشر أبواب المجلة . فنعتذر لحضراتهم جميعا وموعدنا الأعداد التالية إن شاء الله - ومن هذه الرسائل :

- (١) سؤالان والجواب عليهما في حديث (الأبطي) وفي فرضية تدبر كلام الله لسباحة الأستاذ الجليل عمر آل بشير النعمة من علماء الموصل
- (٢) كلمة بعنوان (صوت من دهبوك - شمال الموصل) لحضرة الأستاذ المجاهد الشيخ محمد علي ، امتدح فيها منهج أنصار السنة المحمدية وما يقومون به من نشر السنة المطهرة ومحاربة الشرك وإبطال الخرافات والعقائد الجاهلية . . الخ ما جاء في كلمته ونحن نشكر للأستاذ كلمته الرقيقة معتذرين عن نشرها برمتها
- (٣) خصائص الاسلام لفضيلة الأستاذ الكبير الشيخ أبو الوفاء محمد درويش
- (٤) مقال بعنوان (الحجاب والسفور) لفضيلة الأستاذ الشيخ ابراهيم عبد الباقي إمام مسجد أبي السباع
- (٥) (جولة في جزيرة العرب قبل الاسلام) مقال ممتع للأستاذ الشيخ فرج السيد فرج بكلية الشريعة
- (٦) استفتاءات من الموصل ، وبورسعيد ، ومعمل القزاز ، ووادي حلفا ، والمحلة الكبرى ، واسكندرية . سننشر أجوبتها تباعا إن شاء الله .

مطبوعة أنصار السنة المحمدية

ترجو إدارة (مطبوعة أنصار السنة المحمدية) حضرات الاخوان المشتركين فيها أن يرسلوا اليها بأسمائهم الكاملة وأرقام حصصهم وعنواناتهم في بحر هذين الأسبوعين
الإدارة

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ، ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ ، ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ؟ . هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ، ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ .

الكلام متصل بما قبله أتم اتصال ، ومرتبط به أوثق ارتباط . فالخطاب مع الفاسقين الذين يضلون بالقرآن وأمثاله ، والذين ينتقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل من الأرحام وغيرها ، والذين يفسدون في الأرض يكفرهم ونفاقهم وعصيانهم .

فبعد أن بين هذا من حالم وجهه إليهم هذا الاستفهام الإنكارى ؛ يستنكر

وقوع ذلك الكفر منهم ، ويُعجب من حالهم ، ويوبخهم عليه أشد التوبيخ .
يقول تعالى ذكره : على أى حال وبأى صفة تكفرون بالله ربكم ، وتجدون آلاءه
ونعماءه عليكم وتبطرون حقه ، وتستكبرون عن عبادته وطاعته وطاعة نبيه الذى
اختاره واصطفاه من أنفسكم واتخذته سفيرا بينه وبينكم . ليهديكم الى صراطه المستقيم ،
وتأبون إلا عناد ذلك العزيز الحكيم اتباعا لهوى أنفسكم الجاهلة وعصبية لما ورثتم
عن آبائكم وأجدادكم من العقائد الباطلة من عبادة موتى لا يملكون لأنفسهم نفعا
ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ، ومن اتخذ أنداد تدعونهم من دونه ، وهم
أضعف من الذباب وأوهن من العنكبوت ، وتسوونهم بالله القاهر فوقكم وفوق كل شيء
والغالب عليكم وعلى كل شيء ، والمدبر لكم ولكل شيء . وهو ذو البطش الشديد
وهو الذى يبدى ويخفى ، وهو الغفور الودود وهو ذو العرش المجيد ، وهو الفعال لما
يريد . وما أنتم أولاء ترون آيات قدرته باهرة ، وسوابغ نعمته متتالية متظاهرة .
قد كنتم عدما متوغلين فى الخفاء والعماء ، وأتى عليكم حين من الدهر لم تكونوا شيئا
مذكورا ، منبثة أجزاؤكم فى طبقات الأرض ترابا وماء وهواء ، لا فرق فى ذلك بين
أجزاءكم وبين أجزاء كل الحيوان والنبات والجماد ، ثم أنشأكم من ذلك العدم ،
ووهبكم الحياة وأعطاكم هذه النعمة التى أبرزتكم إلى عالم الوجود فخلقكم أطوارا قبض
من أجزاء تلك الأرض قبضة خلقها بيده وصورها أحسن صورة وأكملها ونفخ فيها
من روحه فكانت أبائكم الأول آدم ثم خلق من نفسه زوجه حواء . ثم أجرى بعد
ذلك تلك الأجزاء والذرات فى مسارب الحرث والأنعام ، وساقها إلى الأبوين غذاء
يجرة . فى عروقها حتى تكون فى مستودعها من الصلب والثرائب ، ثم ركب فيها
من أحراة والشهرة ، وجمع بينهما بالحب والتزاوج حتى التقيا على أمر قد قدر . فكان
منه دوق تلك النطفة المهيبة فى مستقرها من الرحم فانضم عابها واحتضنها حتى كانت

بعد مدة مقدرة علقه ثم مضغه، ثم قدرها عظاما دقيقة رقيقة، ثم كسا العظام لحما، ثم أنشأ خلقا آخر، فتبارك الله أحسن الخالقين (وفي أنفسكم أفلا تبصرون ؟) (هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم) (فلينظر الإنسان مم خلق ؟ خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب . إنه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر . فإله من قوة ولا ناصر) (يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ، ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ، ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ، ثم انكم بعد ذلك لميتون ، ثم انكم يوم القيامة تبعثون) (خلق الإنسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين) (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ، ثم جعلكم أزواجا وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ، وما يصر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب إن ذلك على الله يسير) (هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ، ثم من علقه ، ثم يخرجكم طفلا ، ثم لتبلغوا أشدكم ، ثم لتكونوا شيوخا ، ومنكم من يتوفى من قبل ولتبلغوا أجلا مسمى ولعلكم تعقلون . هو الذى يحبى ويميت ، فاذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون) (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) (مالكم لا ترجون لله وقارا . وقد خلقكم أطوارا) (انا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا . إنا هدينه السبيل إما شاكرا وإما كفورا) (وأنه هو أمات وأحيا وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تُنقى . وأن عليه النشأة الآخرة) (أيجسب الإنسان أن يترك سدى ؟ ألم يك نطفة من منى يُمنى ؟ ثم كان علقه فخلق فسوى ..

فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ؟ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ؟ (قتل الإنسان ما أ كفره ! من أى شىء خلقه ؟ من نقطة خلقه فقدره . ثم السبيل يسره . ثم أماته فأقبره . ثم إذا شاء أنشره . كلاما يقض ما أمره) (ألم نخلقكم من ماء مهين ؟ فجعلناه فى قرار مكين الى قدر معلوم فقدّرنا فنعم القادرون . ويل يوم للمكذابين) قال الامام العلامة المحقق الشيخ ابن القيم رحمه الله ورضى عنه فى كتاب مفتاح دار السعادة :

فانظر الآن الى النطفة بعين البصيرة ، وهى قطرة من ماء مهين ضعيف مستقذر لو مرت بها ساعة من الزمان فسدت وأتنت . كيف استخرجها رب الارباب العليم للتقدير ، من بين الصلب والترائب ، منقادة لقدرته ، مطيعة لمشيئته ، مذلة الانقياد على ضيق طرقها واختلاف مجاريها الى أن ساقها الى مستقرها وجمعها . وكيف جمع سبحانه بين الذكر والأنثى وألقى الحببة بينهما ؟ وكيف قادما بسلسلة الشهوة والحببة الى الاجتماع الذى هو سبب تخلق الولد وتكوينه ؟ وكيف قدر اجتماع ذينك المائى مع بعد كل منهما عن صاحبه ، وساقهما من أعماق العروق والأعضاء ، وجههما فى موضع واحد ، جعلهما قرارا مكيئا لا يناله هواء يفسده ، ولا يبرد يجمده ، ولا عارض يصل اليه ، ولا آفة تتسلط عليه ؟ ثم قلب تلك النطفة البيضاء المشربة حلقة حمراء تضرب الى سواد ، ثم جعلها مضغة لحم مخالفة للعلقة فى لونها وحقيقتها وشكلها ، ثم جعلها عظاما مجردة لا كسوة عليها ، مبينة للمضغة فى شكلها وحياتها وقدرها وملبسها ولونها . وانظر كيف قسم تلك الأجزاء المتشابهة المتساوية الى الأعصاب والعظام والعروق والأوتار ، واليابس واللين وبين ذلك ؟ ثم كيف ربط بعضها ببعض أقوى رباط وأشده وأبهده عن الانحلال ، وكيف كساها لحما ركبها عليها وجعله وعاء لها وغشاء وحافظا ، وجعلها حاملة له مقيمة له ، فالحم قائم بها وهى محفوظة به ؟ وكيف صورها فأحسن صورها وشق لها السمع والبصر والشم والآنف وسائر المنافذ ، ومد

اليدين والرجلين وبسطهما ، وقسم رءوسهما بالأصابع ، ثم قسم الأصابع بالأفامل ، وركب الأعضاء الباطنة . من القلب والمعدة ، والكبد والطحال ، والرئة والرحم ، والمثانة والأمعاء ، كل واحد منها له قدر يخصه ومنفعة تخصه . ثم انظر الحكمة الباطنة في تركيب العظام قواماً للبدن وعماداً له ، وكيف قدرها ربها وخلقتها بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة ؟ فمنها الصغير والكبير ، والطويل والقصير ، والمنحنى والمستدير ، والدقيق والعريض ، والمصمت والمجوف ؟ وكيف ركب بعضها في بعض ؟ فمنها ما تركبه تركيب الذكر في الأنثى ، ومنها ما تركبه تركيب اتصال فقط ، وكيف اختلفت أشكالها باختلاف منافعها كالأضراس فاتها لما كانت للطحن جعلت عريضة ولما كانت الأسنان آلة للقطع جعلت مستدقة محددة . ولما كان الإنسان محتاجاً إلى الحركة بجملته يبدنه وبعض أعضائه للتردد في حاجته لم يجعل عظامه عظماً واحداً بل عظاماً متعددة ، وجعل بينها مفاصل حتى تقيس ربها الحركة ، وكان قدر كل واحد منها وشكله على حسب الحركة المطلوبة منه . وكيف شد أسرتلك المفاصل والأعضاء وربط بعضها ببعض بأوتار ورباطات أثبتها من أحد طرفي العظم وألصق أحد طرفي العظم بالطرف الآخر كالرباط له ، ثم جعل في أحد طرفي العظم زوائد خارجة عنه وفي الآخر نقرة غائصة فيه موافقة لشكل تلك الزوائد ليدخل فيها وينطبق عليها ، فإذا أراد العبد أن يحرك جزءاً من بدنه لم يمتنع عليه ، ولولا المفاصل لتعذر ذلك . اهـ وقد تكلم بهذا الأسلوب البديع ، وعلى هذا الفقه السليم في أعضاء الإنسان مفصلاً من الرأس وما أسفل منه عضواً عضواً ، فارجع إليه ؛ فلن تجد هذه الدرر الغالية إلا عند هذا الامام رحمه الله وجزاه عن الاسلام خير الجزاء .

يقول أبو طاهر غفر الله له وعفا عنه :

فمن تكون آثار قدرته فينا بهذا الوضوح ، وآيات عظمته لنا بهذا الظهور والجلال وجلال نعمه وفواضل كرمه ، وسوابغ إحسانه علينا بهذه الكثرة ، والإنسان في

كل شأنه وليله ونهاره وممره وإعلانه وأوله وآخره فقير إليه هذا الفقر ، ومحتاج إليه هذه الحاجة التي لا انفكك له عنها ، ولا بد له منها ؛ أينبغي أن تكفر آلاؤه ؟ وتبجح نعمائه وينسى إحسانه ويعبد غيره . ويتخذ له "الأنداد باسم الأولياء والشفعاء والوسائط ، لتقرب الناس إليه ، وتضرب له الأمثال بالملوك والرؤساء من عباده الذين لا يعلمون شيئاً وهو الذي أحاط بكل شيء علماً وهو السميع البصير (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون) (وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد)

فانظر أيها الانسان وتأمل شديد التأمل فيما لله القوى القاهر الحكيم اللطيف الخبير ، الرؤوف الرحيم ، عليك من فضل . كيف صورك في بطن أمك ؛ ثم لطف بك حيناً يطعمك ويسقيك ويرزقك حيث لا يقدر أحد ، ويحفظك ويرعاك ويهيئ لك أسباب الحياة في هذه الظلمات حيث لا يستطيع غيره ، ثم أخرجك من ذلك المكان الضيق ويسر خروجك بمعجيب قدرته ، ثم أعاد ذلك المكان الى حاله الأول من الضيق ببالغ حكمته ؛ ثم عطف عليك قلباً أبويك وأنت طفل ضعيف في مهدك فسمرت الأم ليلاً طويلاً ، وتحمل الآب عناء ثقيلاً في سبيل راحتك ، وكيف أجرى الله لك اللبن في ثديها يحلله مما تتناول من الأغذية الثقيلة ويجريه في قنواته ويصفيه ويمزجه بما يكون أصلح غذاء لمعدتك ، وأنفع طعام لإتمام جسمك ؛ وما زال يترقى بك شيئاً فشيئاً حتى قويت معدتك على هضم الطعام ؛ فأثبت لك عندئذ الأسنان التي تطحن هذا الطعام ، وتذوق به لذة العيش ومتعة الحياة ؛ وأخرجك من بطن أمك لاتعلم شيئاً فجعل لك السمع والبصر والفؤاد لعلك تشكره بما تعرف من آلائه ونعمائه ، وأخرجك من بطن أمك عارياً فكساك ووارى سواك مما أنزل لك من اللباس والرياش والزينة ، وهكذا لا يزال الله يتولانا بالعناية والرحمة والاحسان (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار) أبعد كل هذا يكفر الانسان

يربه ، ويتخذ له الأنداد والأمثال ؟ (قتل الانسان ما أكفره) أبعد هذا ومع هذا يقول الانسان : ان الله لا يسمع الدعاء ولا يجيبه إلا بواسطة الموتى من الأولياء وغير الأولياء ؟ أبعد هذا ومع هذا يجعل الانسان لما لا يعلم من أولئك الموتى نذراً يتقرب به اليهم ، ليستدفع به بأسهم ، وغضبهم ونقمته . ويستجلب به رضاهم وبركتهم مما خلق الله له ورزقه من الحث والأنعام ؟ سبحانك ما أحلك على عبادك ، وما أكرمك على خلقك ، تحلم عليهم لعلمهم يتوبون اليك ويرجعون الى ساحتك ، وتتودد اليهم لعلمهم يعرفونك فيذكرونك فيشكرونك باخلاص العبادة لك وحدك ، والكفر بكل ما يعبد من دونك . سبحانك اللهم وبحمدك ، وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك

وفي قوله تعالى ﴿ ثم يميتكم ﴾ ايقاظ لقلوب غلبت عليها زينة الحياة الدنيا ، وفتنتها مباهجها وملذذها ، وخدعها الشيطان عن ربها وبارئها ، وقادها بزمام هذه الدنيا فخازها وتملكها ، ونفت فيها من محبته ما أماتها وأفقدها إحصاسها وشعورها فعادت كالحجارة القاسية ، وأعمها عما نصبه الله بين يديها من شبح الموت ، وأغفلها عما كتبه الله عليها من مفارقة هذه الدار ، وأنساها ربها وكتابه الذي كتب فيه أجلها ورزقها وعملها ، وأنساها وعد ربها الذي لن يخلف ، وأوهما أن مدى هذه الحياة بعيد وحبلها غير منصرم ، وسببها غير منقطع ، فاشتد تعلقها بهذه الدنيا وملذذها ، واشتد حرصها على شهواتها ومتاعها ، وركضت وراءها بكل قوتها وسمرت العين في هذه الدنيا فلا ترى سواها ، وتعلقت النفس بحبالها فلا تفكر إلا فيها ، وهي عنها مولية مدبرة سريعة التوى والإدبار ، ولا يزال كذلك عبد الدنيا يركض وراءها ، وهي تمنيه ولا تعطيه ، وتخدعه ولا تواتيه ، حتى تلقيه فجأة في حفرة قبره ، وتسلمه على حين غرة الى الملكين يسألانه ، ويشددان عليه المسئلة ، فتضيق عليه الدنيا ، ويضيق عليه القبر حتى تخرج أضلاعه ، وتذهب نفسه حسرات ويقول : هل الى خروج من سبيل ؟

أيها الأحياء الممتعون بنعمة الحياة ، المسرفون على أنفسهم في ملاذ هذه الحياة الغافلون عما بين أيديهم مما هو آت ولا بد بعد هذه الحياة ، أفرغوا قلوبكم من هذه الحياة الفانية ، واملأوها بعبادة الله وخشيته ، والاستعداد لما بعد هذه الحياة ، فانكم والله إن لم تفعلوا لجاهلون أغبياء وحقى سفهاء « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والجاهل من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى » فلقد توعدكم الرب القادر الحكيم ، الذى أعطاكم هذه الحياة الأولى وأخرجكم بها مما كنتم فيه من العدم وأمدكم فيها بمال وبنين وجنات وعيون وكنوز ونعيم ، توعدكم هذا الرب القهار أنه لا بد يسلبكم هذه الحياة ويعيدكم الى الأرض مرة ثانية ، تختلط أجزاءكم بذراتها ، وتنبت في طبقاتها ، وتدغم في عوالمها (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وستبقون في الموتة الثانية مدة لا يعلم قدرها إلا الله مقدرها ، كما أنه لا يعلم قدر الموتة الأولى والعدم السابق إلا الله وحده وهو علام الغيوب .

﴿ ثم يحيبكم ﴾ بعد هذه المدة التى انقضت على موتكم فيبعثكم من القبور بعد طول رقدتكم ، فان الذى بدأكم أول مرة هو الذى سيعيدكم ، وان الذى وهبكم الحياة الأولى بعد العدم الأول قادر على أن يردكم الى الحياة الثانية بجمع ماتفرق من أجزائكم وبنائها حتى تعود كما كانت ، ويأمر الروح أن تخرج من مستقرها لتعود الى جسمها ومسكنها الذى كانت تسكن فيه وتقطنه فى الحياة الأولى (قد علمنا ماتنقص الأرض منهم وعندنا كتاب حفيظ) (أفعينا بالخلق الأول بل هم فى لبس من خلق جديد) ﴿ ثم اليه ترجعون ﴾ فى يوم الفصل الذى كنتم به تكذبون (إن يوم الفصل كان ميقاتا . يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا) (يوم يقوم الناس لرب العالمين) يوم (توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) (يوم يفر المرء من أخيه . وأمه وأبيه . وصاحبته وبنيه . لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه . وجوه يومئذ

مسفرة . ضاحكة مستبشرة . ووجوه يومئذ عليها غبرة . ترهقها قفرة . أولئك هم الكفرة الفجرة) (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون) (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ، وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) (وأشرقَت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون . ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون) (يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همسا . يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولا . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما . وغنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلما . ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) (يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا . ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً . إنا أنذرناكم عذاباً قريباً يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر ياليتنى كنت تراباً)

فهل ينبغي ويليق بالإنسان العاقل ، الساعي إلى مصلحة نفسه ونفعها ونجاتها وجلب الخير والسعادة لها أن يكفر بالرب الخالق القهار الذى هذا خلقه ، وهذا فضله ، وهذا ملكه ، وهذا عدله ، وهذا شأنه وحكمه ؟ ! وهل يليق أن يتخذ لهذا الرب العظيم المالك للدينار والآخرة أنداد من خلقه ؟ من الموتى الذين أحياهم الله أولاً ثم أماتهم وفرق أجزاء أجسامهم وحبس أرواحهم حيث أقرها حتى يجيء وقت عودتها إلى جسمها فى الحياة الثانية ؛ وهم لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً) (والذين يدعون من دونه لا يخلقون شيئا وهم يخلقون . أموات غير أحياء وما يشعرون أيمان يبعثون : إلهكم إله واحد ، فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون)

وهذه الآية التي من سورة البقرة والتي نحن بصددھا كقوله تعالى في سورة الحج (هو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم إن الإنسان لَكفور)

ثم ساق الله تعالى حجة أخرى ، وآية بعد آية على أن الإنسان ظالم لنفسه أشد الظلم في اتخاذ آلهة من دون الله ، وأنه لا ينبغي ولا يليق أن يُعبد إلا الله وحده مخلصاً له الدين ، مجرداً قلبه له وحده ذلاًّ وحباً ، وفقراً ومسكناً ، وخشوعاً واستكانة وتوكلاً ودعاء ، واستغاثة والتجاء ؛ فقال سبحانه ومحمده وتعالى جدُّه وجل ثناؤه : ﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع

سموات وهو بكل شيء عليم ﴾

يذكر الله عباده بأنه العظيم القدرة الواسع العلم ؛ العزيز الحكيم : الذي خلق الأرض وكل ما فيها من حيوان ونبات ، وماء وهواء ، وجبال ورمال ومعادن (إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيقولون تلك الآيات ويقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب النار) ويذكروهم سبحانه أن كل ذلك منة منه عليهم ، وإحسان من كرمه وجوده إليهم ليذكروه حق شكره بإخلاص القلب لعبادته ، وبذل النفس في طاعته ، وصدق التوجه إليه وحده ؛ بدون التفات إلى شيء من الدنيا من إنسان أو ملك ، فإن الله وحده كافٍ لعباده وحسبهم أن يحتاجوا إلى سواه (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ؛ إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين)

ففي قوله (خلق لكم ما في الأرض جميعاً) أمران عظيمان جدير بالإنسان أن يتفهمهما جيد التفهم . أحدهما : أنه خلق ذلك عبرة لنا ؛ ومعونة بالنظر فيه والتأمل على تحقيق التوحيد والإخلاص في الذل والخضوع لبارئهِ ومبدعه ، وإن ذلك - والذي نفسى بيده - لأجل ما يهتم له العاقل ويقدره حق قدره ؛ ويصرف إليه عظيم جهده وعميق تفكيره وتأمله . والامر الثاني : أنه سخر لعباده كل ما في الأرض ، وأعدّه

لمنعهم وقضاء لبائاتهم ، وسد عوزهم وحاجهم ؛ حتى لا يكون لهم حجة في الانشغال عن ربهم وعبادته ، بما يصرفهم الشيطان به ويخدعهم من طعام أو شراب ، أو أى عمل مما يؤدى الى الطعام والشراب والمناع . وذلك كقوله تعالى فى الآية الأخرى (ألم ترأ أن الله سخر لكم مافى السموات ومافى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) وقوله (ألم ترأ أن الله سخر لكم مافى الأرض والفلك تجرى فى البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه إن الله بالناس لرءوف رحيم) وقوله (وسخر لكم مافى السموات ومافى الأرض جميعاً منه إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) وفى هذا دليل للقاعدة المشهورة من الدين « الأصل فى الأشياء الاباحة » أى اباحة الانتفاع بها ؛ أ كلا وشرباً ولبساً ، وجميع الاستعمالات حتى يرد النص من كتاب الله أو حديث رسوله ﷺ بالنهى عنها وحظرها . وأنه ليس لخلق بعد الرسول ﷺ أن يحرم شيئاً أو يبيحه . قال تعالى (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) وقال (قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً . قل الله أذن لكم ، أم على الله تفترون) وما يحظره الطبيب على المريض من طعام أو شراب حلال فى نفسه ، وكذلك ما يمنع منه حاكم مسلم عادل مقيم لدين الله ؛ حاكم بما أنزل الله من التصرف فى بعض المباحات ؛ اتقاء مفسدة ، أو جلب مصلحة - فليس من التحريم الدينى . ولا يكون ذلك وصفاً دائماً للشيء بل يبقى وصفه ما دامت علته . فإذا زالت العلة زال الوصف .

وقوله تعالى ﴿ ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شىء عليم ﴾ « استوى » علا وارتفع وقصد . والأصل فى « استوى » أن يعدى بـ « على » وعدى بالى هنا لتضمنه معنى انتهى وقصد ، وفيه دلالة أيضاً على أنه بمعنى علا وارتفع قاصداً ؛ أى بعد أن دحى الأرض وأخرج منها ماءها ومرعاها ، والجبال أرساها ،

متاعا لكم ولا نعماكم ، قصد ﴿ إلى السماء ﴾ وهى دخان ﴿ فسواهن سبع سموات ﴾ فأتى خلقهن من هذه المادة الدخانية ، وفصلهن سبع سموات طباقا ، وأوحى فى كل عمام أمرها ، وجعل فى كل عمام بروجها وكواكبها وزينتها ، وأسكنها من شاء من ملائكته ، وزين السماء الدنيا بزينة الكواكب ، وحفظاً من كل شيطان مارد . قال تعالى فى سورة فصلت (قل أنتم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين وتجعلون له أنداداً ، ذلك رب العالمين . وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدّر فيها أوقاتها فى أربعة أيام سواء للسائلين . ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين . فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل عمام أمرها ، وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ، ذلك تقدير العزيز العليم) وقال تعالى فى سورة الكهف (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً) فلا نعلم من كيفية خلق الله للسموات والأرض وترتيب ذلك أيها الأول وأيها الآخر إلا ما حكى الله فى هذه الآيات ، فلنقف عند ذلك حتى يجيئنا الخبر القاطع عن الصادق المصدوق الذى لا ينطق عن الهوى ﷺ .

وللمفسرين هنا أقوال كثيرة لا محصل لها ، ويغلب على الظن أن أكثرها من الاسرائيليات التى لا تصدقها ولا نكذبها . والخبر اليقين الذى لا نشك فيه هو ما ذكره الله فى كتابه ، والصحيح الذى يثبت عن رسوله ﷺ . وقد روى الحافظ ابن كثير هنا حديثاً انفرد مسلم به فى الأيام التى خلق الله فيها التربة والجبال والشجر والمكروه والنور والدواب وآدم . ثم قال بعد ذكره : وهذا الحديث من غرائب مسلم . وقد تكلم عليه على بن المدينى والبخارى وغير واحد من الحفاظ وجعلوه من كلام كعب ، وأن أبا هريرة إنما سمعه من كعب الأحبار ، واشتبه على بعض الرواة فجعلوه مرفوعاً ، وقد حرر ذلك الامام البيهقى . اهـ

وقد ختم الله تعالى الآية بما ينبيه إلى الوقوف عند ما ذكر الله ، وعدم الخوض في غير ذلك . إذ قال ﴿ وهو بكل شيء عليم ﴾ فهو العليم بكيفية خلق ذلك وكنهه وحكمته وما ينفع الناس منه . وقد قال تعالى في سورة الطلاق (الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ينزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً) .

* * *

قال الامام أبو جعفر الطبري رحمه الله ورضي عنه : الاستواء في كلام العرب منصرف على وجوه ، منها : انتهاء شباب الرجل وقوته ، فيقال إذا صار كذلك : قد استوى الرجل . ومنها : استقامة ما كان فيه أود من الأمور والأسباب ، يقال منه : استوى لفلان أمره إذا استقام له بعد أود . ومنه قول الطرّح بن حكيم :

طال على رسم مهده أبده وعفا واستوى به بلده

يعنى استقام به . ومنها : الاقبال على الشيء بالفعل ، كما يقال : استوى فلان على فلان بما يكرهه ويسوؤه بعد الاحسان اليه . ومنها : الاحتياز والاستيلاء ، كقولهم : استوى فلان على المملكة ، بمعنى احتوى عليها وحازها . ومنها العلو والارتفاع ، كقول القائل : استوى فلان على سريره ، يعنى به علوه عليه .

وأولى المعاني بقول الله جل ثناؤه (ثم استوى الى السماء فسواهن) علا عليهن وارتفع ، فدبرهن بقدرته وخلقهن سبع سموات .

والمعجب من أنكر المعنى المفهوم من كلام العرب في تأويل قول الله (ثم استوى الى السماء) الذى هو بمعنى العلو والارتفاع ؛ هرباً - عند نفسه - من أن يلزمه - بزعمه إذا تأوله بمناه المفهوم كذلك - أن يكون انما علا وارتفع بعد أن كان تحتها ؛ الى أن تأوله بالمجهول من تأويله المستنكر ، ثم لم ينبج مما هرب منه ؛ فيقال له : زعمت أن تأويل قوله (استوى) أقبل . أفكان مدبراً عن السماء فأقبل اليها ؟ فان زعم أن

ذلك ليس بإقبال فعل ، ولكنه إقبال تدبير . قيل له : فكذلك قل : علا عليها
 علو ملك وسلطان ، لاعلو انتقال وزوال ، ثم ان يقول في شيء من ذلك قولاً إلا ألزم
 في الآخرة مثله . ولولا أنا كرهنا إطالة الكتاب بما ليس من جنسه لأبنا عن فساد
 قول كل قائل قال في ذلك قولاً ، لقول أهل الحق فيه مخالفاً . وفيما بيننا منه ما يشرف
 بندي الفهم على ما فيه الكفاية ان شاء الله تعالى . اهـ

وقال الامام العلامة ابن القيم رحمه الله في كتاب الصواعق المرسلة (ج ٢ ص
 ١٢٦) في الكلام على كسر الطاغوت الثالث من الطواغيت التي سلطوها على أسماء
 الله وصفاته ، وهو طاغوت المجاز : المثال الثالث في قوله تعالى (الرحمن على العرش
 استوى) في سبع آيات من القرآن . حقيقة عند جميع فرق الأمة إلا الجهمية ومن
 وافقهم . فاتهم قالوا : هو مجاز . ثم اختلفوا في مجازه . والمشهور عنهم ما حكام
 الأشعري عنهم ، وبدعهم وضللمهم فيه : أنه بمعنى استولى ، أى ملك وقهر . وقالت
 فرقة منهم : بل معناه : قصد وأقبل على خلق العرش . وقالت فرقة أخرى : بل هو
 مجمل في مجازاته يحتمل خمسة عشر وجهاً ، كلها لا يعلم أيها المراد ، إلا أنا نعلم انتفاء
 الحقيقة عنه بالعقل . هذا هو الذي قالوه . وهو باطل من اثنين وأربعين وجهاً .

أحدها : أن لفظ الاستواء في كلام العرب الذي خاطبنا الله تعالى بلغتهم ، وأنزل
 بها كلامه ، نوعان : مطلق . ومقيد . فالمطلق ما يوصل معناه بلا حرف ، مثل قوله (ولما بلغ
 أشده واستوى) وهذا معناه : كمل وتم . يقال استوى النبات ، واستوى الطعام ، وأما
 المقيد فتلاثة أضرب

أحدها : مقيد بألى كقوله (ثم استوى إلى السماء) واستوى فلان إلى السطح
 وإلى الغرفة . وقد ذكر سبحانه هذا المعنى بألى في موضعين من كتابه في سورة البقرة
 (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء) والثاني في سورة حم
 السجدة (ثم استوى إلى السماء وهي دخان) وهذا بمعنى العلو والارتفاع باجماع السلف

كما سنذكره ونذكر أفعالهم بعد إن شاء الله

والثاني مقيد بعلى كقوله (لتستووا على ظهوره) وقوله (واستوت على الجودى)
وقوله (فاستوى على سوقه) وهذا أيضاً معناه العلو والارتفاع والاعتدال باجماع أهل اللغة
الثالث : المقرون بواو مع ، التى تعدى الفعل الى المفعول معه . نحو : استوى الماء
والخشب : بمعنى ساواها

وهذه معانى الاستواء المعقولة فى كلامهم ، ليس فيها معنى استولى البتة ، ولا نقله
أحد من أئمة اللغة الذين يعتمد قولهم . وإنما قاله متأخرو النحاة ممن سلك طريق المعتزلة
والجهمية . يوضحه :

الوجه الثانى : ان الذين قالوا ذلك لم يقولوه نقلاً فانه مجاهرة بالكذب . وإنما قالوه
استنباطاً . وحملوا منهم للفظه « استوى » على « استولى » واستدلوا بقول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف أو دم مهوراق

وهذا البيت ليس من شعر العرب كما سيأتى بيانه .

الوجه الثالث : ان أهل اللغة لما سمعوا ذلك أنكروه غاية الإنكار ، ولم يجعلوه
من لغة العرب . قال ابن الأعرابي - وقد سئل : هل يصح أن يكون « استوى » بمعنى
استولى فقال : لا تعرف العرب ذلك . وهذا من أكابر أئمة اللغة .

الوجه الرابع : ما قاله الخطابي فى كتاب « شعار الدين » قال : القول فى أن الله
مستوى على عرشه ، ثم ذكر الأدلة من القرآن ، ثم قال : فدل ما تلوته من « هذه الآى
أن الله تعالى فى السماء مستوى على العرش . وقد جرت عادة الناس ، فجمعهم وعامهم
بأن يدعو ربهم عند الابتهاال والرغبة اليه ويرفعوا أيديهم إلى السماء ، وذلك
لاستفاضة العلم عندهم بأن المدعو فى السماء سبحانه - إلى أن قال : ونرى بعضهم أن
الاستواء ههنا بمعنى الاستيلاء ، ونزاع فيه إلى بيت مجهول لم يقله شاعر معروف يصح
الاحتجاج بقوله . ولو كان الاستواء ههنا بمعنى الاستيلاء لكان الكلام عديم

الفائدة ؛ لأن الله تعالى قد أحاط علمه وقدرته بكل شيء ، وكل قطر وبقعة من السموات والأرضين وما تحت العرش ؛ فما معنى تخصيصه العرش بالذكر ؟ ثم إن الاستيلاء إنما يتحقق معناه عند المنع من الشيء ؛ فإذا وقع الظفر به قيل : استولى عليه . فأى منع كان هناك حتى يوصف بالاستيلاء بعده ؟ . هذا لفظ الخطابي ، وهو من أئمة اللغة - إلى أن قال الشيخ ابن القيم :

الوجه الثانى عشر : ان الاجماع منعقد على أن الله سبحانه استوى على عرشه حقيقة لا مجازاً . قال أبو عمر الطلمنكى - أحد أئمة المالكية ؛ وهو شيخ أبى عمر بن عبد البر - فى كتابه الكبير الذى سماه « الوصول الى معرفة الأصول » فذكر فيه من أقوال الصحابة والتابعين وتابعيهم وأقوال مالك وأئمة أصحابه ما اذا وقف عليه الواقف علم حقيقة مذهب السلف ، وقال فى هذا الكتاب . أجمع أهل السنة على أن الله تعالى على عرشه على الحقيقة ، لا على المجاز .

الوجه الثالث عشر : قال الامام أبو عمر بن عبد البر فى كتاب التمهيد فى شرح حديث النزول : وفيه دليل على أن الله تعالى فى السماء على العرش من فوق سبع سموات ؛ كما قالت الجماعة . وقرر ذلك الى أن قال : وأهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة فى القرآن والسنة والايمان بها ، وحملها على الحقيقة لا على المجاز ، إلا أنهم لا يكيفون شيئاً من ذلك ولا يجدون فيه صفة مخصوصة . وأما أهل البدع الجهمية والمعتزلة والخوارج فكلهم ينكروها ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة . ويزعمون أن من أقر بها مشبها وهم عند من أقر بها نافون للعبود

وقال أبو عبد الله القرطبى فى تفسيره المشهور ، فى قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) هذه المسألة لا تقفها فيها كلام . ثم ذكر قول المتكلمين ثم قال : وقد كان السلف الأول لا يقولون بنى الجهة ولا ينطقون بذلك ؛ بل نطقوا هم والكافة باثباتها لله تعالى كما نطق به كتابه ، وأخبرت به رسله ؛ ولم ينكر أحد من السلف الصالح انه استوى على

عرشه حقيقة ، وانما جهلوا كيفية الاستواء كما قال مالك : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول
ثم نقل هذا أيضاً وأنه تعالى مستو على عرشه بذاته في الوجه الرابع عشر عن
كثير من أئمة المالكية ، كابن أبي زيد في ثلاثة مواضع من كتبه . أشهرها الرسالة ،
وفي كتاب جامع الأنوار ، وفي كتاب الآداب . فمن أراد الوقوف على ذلك فهذه كتبه :
وصرح بذلك القاضي عبد الوهاب وقال : انه استوى بالذات على العرش . وصرح به
القاضي أبو بكر الباقلاني ، وكان مالكيًا . حكاه عنه القاضي عبد الوهاب نصًا .
وصرح به أبو عبد الله القرطبي في كتاب شرح أسماء الله الحسنى ، فقال : ذكره
أبو بكر الحضرمي من قول محمد بن جرير الطبري وأبي محمد بن أبي زيد وجماعة من شيوخ
الفقه والحديث . وهو ظاهر كتاب القاضي عبد الوهاب عن القاضي أبي بكر وأبي
الحسن الأشعري وهو أنه سبحانه مستو على عرشه بذاته . وأطلقوا في بعض الأماكن
« فوق خلقه » قال : وهذا قول القاضي أبي بكر في تمهيد الأوائل له ، وهو قول
أبي عمر الطلمنكي وأبي عمر بن عبد البر وغيرهما من الأندلسيين وقول الخطابي في
شعار الدين . وقال أبو بكر محمد بن موهب في شرح رسالة ابن أبي زيد ، قوله : انه
فوق عرشه المجيد بذاته . معنى « فوق » و « على » عند جميع العرب واحد ، وفي كتاب
الله وسنة رسوله ﷺ تصديق ذلك . ثم ذكر النصوص من الكتاب والسنة واحتج
بحديث الجارية ، وقول النبي ﷺ لها « أين الله ؟ » وقولها « في السماء » وحكمه
ﷺ بإيمانها . وذكر حديث الاسراء ، ثم قال : وهذا قول مالك فيما فهمه عن جماعة
من أدرك من التابعين فيما فهموا من الصحابة فيما فهموا عن نبيهم ﷺ « أن الله في
السماء » بمعنى فوقها وعليها . قال الشيخ أبو محمد : انه بذاته فوق عرشه المجيد . فتبين
أن علوه على عرشه وفوقه اتما هو بذاته ، إلا أنه بائن من جميع خلقه ، لا كيف . وهو
في كل مكان من الأمكنة المخلوقة بعلمه لا بذاته . إذ لا تحويه الأمكنة ، لأنه أعظم
منها . الى أن قال : وقوله (على العرش استوى) انما معناه عند أهل السنة على غير

معنى الاستيلاء والقهر والغلبة والملك الذى ظنت المعتزلة ومن قال بقولهم - الى أن قال :-
 وذلك أيضاً يبين أنه على الحقيقة بقوله (ومن أصدق من الله قيلاً) فلما رأى المنصفون
 أفراد ذكره بالاستواء على العرش بعد خلق السموات والأرض ، وتخصيصه بصفة
 الاستواء علموا أن الاستواء غير الاستيلاء فأقروا بوصفه بالاستواء على عرشه على
 الحقيقة لا على المجاز . لأنه الصادق في قوله ؛ ووقفوا عن تكيف ذلك وتمثيله ، إذ ليس
 كمثل شيء - هذا لفظه في شرحه اهـ ، وقد أطل العلامة ابن القيم النفس في هذا
 بكلام مشبع سمين نافع ، يخزى الله به كل محاول ترويج الباطل بالهوى وسفه اللسان
 والنزب بالآلقاب ، والطعن في الأنساب والاقذاع في الشتائم والسباب . فليس شيء
 من ذلك يقيم حقاً ولا يبطل باطلاً ، وإنما هو سلاح الجبان وتكئة الجهول المستكبر .
 نسأل الله العافية من شر هذا ، ونسأله سبحانه أن يحشرنا مع أولئك الأئمة المهتدين
 من الصحابة والتابعين وتابعيهم على هذه العقيدة القرآنية الحمديدية السلفية التى أوغرت
 صدر الشيطان وحزبه ، وتآبى عليهم عداوتهم لله ورسوله إلا أن يكذبوا الله ورسوله
 ثم يرموا من آمن بالله على ما قال الله وقال رسوله ، يرمونه بقالة سوء ، ويتهمونهم بالتجسيم
 والتشبيه ؛ والله يعلم أننا من ذلك بريئون وأنتا لا تقول إلا ما قال الله على ما يليق
 بجلال الله وكماله الواحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . الذى
 ليس كمثل شيء وهو السميع البصير . والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى
 لولا أن هدانا الله ؛ ونسأله أن يزيدنا ثباتاً على هدايه كلما أوغل الجاهلون في جهلهم
 وسفههم ولجوا في عمى بصائرهم ؛ فان كل ذلك يزيدنا تقديراً لنعمة ربنا علينا بالهداية
 لهذه العقيدة التى عرفنا بها ربنا فأما به ، وعرفنا نبينا ﷺ فأما به وصديقناه
 واستمسكنا بعروته الوثقى ، وقتنا ننصر سنته مقتفين أثره صابرين كما صبر ، لانحشى
 في الحق لومة لائم ، ولا نرهب إلا الله وحده ، ولا نرجو أحداً سواه . ومن يهد الله
 فهو المهتد ومن يضلل فلن نجده له ولياً مرشداً

وكتبه الفقير إلى عفو الله المستوى بذاته فوق عرشه ، خادم السنة الحمديدية

محمد حامد الفقي

التوسل بالأنبياء والأولياء^(١)

فتوى جلييلة حاصمة دامغة

للأستاذ الامام الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية سابقاً

- [١] من يدعو الى عقيدة التوسل فهو (مبتدع)
[٢] أقل ما يقال في التوسل أنه بدعة ؛ وكل بدعة ضلالة ، وكل
ضلالة في النار ، وان أسوأ البدع ما كان فيه شبهة الاشرار بالله
وسوء الظن به .
[٣] كتاب الله صريح في أن تلك العقيدة من عقائد المشركين .

محمد عبده



لمناسبة تشييت بعض العامة وأشباههم من مدعى العلم بتلك الفتوى الباطلة التي
نشرتها بعض الصحف الاسبوعية لأحد شيوخ الأزهر عن عقيدة التوسل بأهل
القبور واستطالة الجهلاء على محققى العلماء بالسب والاعتداء لدعوتهم بدين الله الذي
جاء على لسان جميع الرسل والأنبياء ، رأينا أن نورد هنا فتوى جلييلة حاصمة للأستاذ
الامام محمد عبده مفتي الديار المصرية (سابقاً) في (التوسل بالأنبياء والأولياء)

وكل من يقدر الأستاذ الامام محمد عبده قدره من العلم والفضل والتحقيق والبصر
في الدين وانه قد بلغ من الفقه الاسلامي درجة الأئمة المحققين لا يسهه إلا أن يضرب
بالنعال وجه كل كلام يخالف كلامه إذ كل ما يقوله انما هو ولا ريب قبس من نور الذكر

(١) هذه الفتوى منشورة بالمجلد السابع من مجلة المنار لمؤسسها السيد الامام محمد
رشيد رضا وهي كذلك موجودة بتفسير الفاتحة للأستاذ الامام محمد عبده .

الحكيم ، وأين الثريا من الثرى ، وأين العلم الحق من الجهل المطبق .

بنيت هذه الفتوى على استفتاء رفع من مجد موسى من محلة فرنوى [بحيره] الى الأستاذ الامام مجد عبده وكان يومئذ مفتى الديار المصرية ، وهاهو ذا الاستفتاء .

فضيلتو افندم مفتى الديار المصرية متعنا الله بوجوده آمين

أبدي أنه قد بلغنى أن بعض الناس كتب الى فضيلتكم سؤالاً يدعى فيه أنى أنكرت جاءه النبي ﷺ والتوسل به الى الله تعالى وبأوليائه رضوان الله عليهم أجمعين والحقيقة أنى لم أنكر شيئاً من ذلك ولم أتكلم به ، بل الحقيقة أنه سألنى جمع من الناس عن حقيقة ما يعتقدونه ويقولونه بالسنتهم فى التوسل بجاء النبي ﷺ والتوسل بأوليائه معتقدين أن النبي أو الولي يستميل ارادة الله تعالى غماهى عليه كما هو المعروف للناس من معنى الشفاعة والجاه عند الحكام وأن التوسل بهم الى الله تعالى كالتوسل بأكابر الناس الى الحكام ، فلما رأيت منهم ذلك وان هذا أمر محل بالعقيدة كما تعلمون وان قياس التوسل الى الله تعالى على التوسل الى الحكام محال ، فأجبتهم بما أعتقده وأدين الله به من تقرير عقيدة التوحيد وهى أنه لا فاعل ولا نافع ولا ضار إلا الله تعالى ؛ وأنه لا يدعى معه أحد سواه كما قال تعالى (فلا تدعوا مع الله أحدا) وأن النبي ﷺ وإن كان أعظم منزلة عند الله تعالى من جميع البشر وأعظم الناس جاهاً ومحبة وأقربهم اليه ليس له من الأمر شيء ولا يملك للناس ضرراً ولا نفعاً ولا رشدًا ولا غيره كما فى نص القرآن ، وانما هو مبلغ عن الله تعالى ولا يتوسل اليه تعالى إلا بالعمل بما جاء على لسانه ﷺ واتباع ما كان عليه الصحابة والتابعون والأئمة المجتهدون من هديه وسنته وادبه لاسبب جلب المنافع ورفع المضار إلا ما هدى الله الناس اليه ولا معنى للتوسل بنبي أو ولي إلا باتباعه والافتدائه به ، يرشدنا الى هذا كثير من الآيات الواردة فى القرآن العظيم كقوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله) (وان هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه) الى غير ذلك من الآيات .

هذا هو اعتقادى وهو الذى قلته للناس فان كنتم ترون فيه خطأ فأرجو بيانه ،

وان كان هو الصواب فأرجو إقرارى عليه كتابة لأدافع بذلك من أساء بى الظن .
لازلم هادين مهدين .
محمد موسى

من محلة فرنوى بحيرة

﴿ جواب المفتى ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم
اعتقادك هذا هو الاعتقاد الصحيح ولا يشوبه شوب من الخطأ ، وهو ما يجب
على كل مسلم يؤمن بما جاء به محمد ﷺ أن يعتقده ، فان الأساس الذى بنيت عليه
رسالة النبي ﷺ هو هذا المعنى من التوحيد كما قال الله له (قل هو الله أحد . الله
الصمد) والصمد هو الذى يقصد فى الحاجات ويتوجه اليه المربوبون فى معونتهم على
ما يطلبون ، وإمدادهم بالقوة فيما تضعف عنه قواهم . والإتيان بالخبر على هذه الصورة
يفيد الحصر كما هو معروف عند أهل اللغة ، فلا صمد إلا هو . وقد أرشدنا إلى وجوب
القصد اليه وحده بأصرح عبارة فى قوله (واذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب
دعوة الداع إذا دعان) .

وقد قال الشيخ محيى الدين بن عربى شيخ الصوفية فى صفحة ٢٢٦ من الجزء
الرابع من فتوحاته عند الكلام على هذه الآية : إن الله تعالى لم يترك لعبده حجة
عليه بل لله الحجة البالغة ، فلا يتوسل اليه بغيره ، فان التوسل إنما هو طلب القرب منه
وقد أخبرنا أنه قريب وخبره صدق . اهـ ملخصاً

على أن الذين يزعمون جواز شيء مما عليه العامة اليوم فى هذا الشأن إنما يتكلمون
فيه بالبهمة ويسلكون طرقاً من التأويل لا تنطبق على ما فى نفوس الناس ويفسرون
الجاه والواسطة بما لا أثر له فى مخيلات المعتقدين ، فأى حالة تدعوهم الى ذلك وبين
أيديهم القرون الثلاثة الأولى ولم يكن فيها شيء من هذا التوسل ولا ما يشبهه بوجه من
الوجوه . وكتب السنة والسير بين أيدينا شاهدة بذلك ، فكل ما حدث بعد ذلك
فأقل أوصافه أنه بدعة فى الدين وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار ، وأسوأ البدع

ما كان فيه شبهة الاشرار بالله وسوء الظن به كمنه البدع التي نحن بصدد الكلام فيها وكان هؤلاء الزاعمين يظنون أن في ذلك تعظيماً لقدر النبي ﷺ أو الأنبياء أو الأولياء مع أن أفضل التعظيم للأنبياء هو الوقوف عند ما جاءوا به واتقاء الزيادة عليهم فيما شرعوه باذن ربهم ، وتعظيم الأولياء يكون باختيار ما اختاروه لأنفسهم . وظن هؤلاء الزاعمين أن الأنبياء والأولياء يفرحون باطرائهم وتنظيم المدائح وعزوها اليهم وتفخيم الالفاظ عند ذكرهم واختراع شئون لهم مع الله لم ترد في كتاب الله ولا في سنة رسوله ولا رضيها السلف الصالح .

هذا الظن بالأنبياء والأولياء هو أسوأ الظن لأنهم شبهوم في ذلك بالجبارين من أهل الدنيا الذين غشيت أبصارهم ظلمات الجهل قبل لقاء الموت ، وليس يخطر بالبال أن جباراً لقي الموت وانكشف له الغطاء عن أمر ربه فيه يرضى أن يفخمه الناس بما لم يشرعه الله فكيف بالأنبياء والصديقين ؟

إن لفظ الجاه الذي يضيفونه الى الأنبياء والأولياء عند التوسل مفهومة العرفي هو السلطة ، وإن شئت قلت نفاذ الكلمة عند من يستعمل عليه أو لديه ، فيقال فلان اغتصب مال فلان بجاهه ، ويقال : فلان خلص فلانا من عتوبة الذنب بجاهه لدى الأمير أو الوزير مثلاً . فزعم زاعم أن لفلان جاهاً عند الله بهذا المعنى إشراك جلي لا خفي ، ولما يخطر ببال أحد من المتوسلين معنى اللفظ اللغوي وهو المنزلة والقدر على أنه لا معنى للتوسل بالقدر والمنزلة في نفسها لأنها ليست شيئاً ينفع ، وإنما يكون لذلك معنى لو أولت بصفة من صفات الله كالاجتناب والاصطفاء ولا علاقة لها بالدعاء ولا يمكن للتوسل أن يقصدها في دعائه ، وإن كان الألوسى المسكين بنى تجويز التوسل بجاه النبي ﷺ خاصة على ذلك التأويل ، وما حمله على هذا إلا خوفه من السنة العامة وسباب الجهال ، وهو مما لا قيمة له عند العارفين . فالتوسل بلفظ الجاه مبتدع بعد القرون الثلاثة ، وفيه شبهة الشرك والعياذ بالله وشبهة العدول عما جاء به رسول الله ﷺ فلم يصرار على تحسين هذه البدعة ؟

يقول بعض الناس : إن لنا على ذلك حجة لا أبلغ منها ، وهي ما رواه الترمذى بسنده الى عثمان بن حنيف رضى الله عنه قال : إن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال : أدع الله أن يعافيني ، فقال : ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خير لك ، قال : فادعه ، قال : فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء : اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، انى توجهت بك الى ربى ليقتضى لى حاجتى هذه اللهم فشفعه فى . قال الترمذى : وهو حديث حسن صحيح غريب ^(١) ونقول أولاً قد وصف الحديث بالغريب ، وهو ما رواه واحد ، ثم يكفى فى لزوم التحرز عن الأخذ به أن أهل القرون الثلاثة لم يقع منهم مثله وهم أعلم منا بما يجب الأخذ به من ذلك ، ولا وجه لابتعادهم عن العمل به إلا علمهم بأن ذلك من باب طلب الاشتراك فى الدعاء من الحى كما قال عمر رضى الله عنه فى حديث الاستسقاء « إنا كنا نتوسل اليك بنبينا ﷺ فتسقينا ، وانا نتوسل اليك بعم نبيك العباس فاسقنا » قال ذلك رضى الله عنه والعباس بجانبه يدعو الله تعالى . ولو كان التوسل ما يزعم هؤلاء الزاعمون لكان عمر يستسقى ويتوسل بالنبي ﷺ ولا يقول : كنا

(١) هذا الحديث له سند ضعيف فيه الشبهة ، وسند قوى خلاصة معناه أن التوسل المراد منه هو الدعاء من الأعمى ودعاء النبي ﷺ له ، والدعاء وطلبه مشروعان ومن دعا لغيره كان شفعاً له . ومنه الدعاء للميت فى صلاة الجنائز ، ومن المأثور فيها (وقد جئناك راغبين اليك شفعاء له) فالأعمى طلب الدعاء من النبي ﷺ فدعا له والدعاء شفاعته وهو دعا الله أن يقبل شفاعته فيه أى دعاءه له ، ولا يمكن الآن لأحد أن يعلم أن النبي ﷺ دعا له وشفع فيه فيسأل الله أن يقبل شفاعته له !! والكلام فى هذا الحديث مفصل فى كتاب التوسل والوسيلة لشيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله فليراجعه من شاء .

نستسقى بنبينا والآن نستسقى بعم نبيك ، وطلب الاشتراك في الدعاء مشروع حتى من الأخ لأخيه بل ويكون من الأعلى للأدنى كما ورد في الحديث . وليس فيه ما يخشى منه . فان الداعي ومن يشركه في الدعاء وهو حي كلاهما عبد يسأل الله والشريك في الدعاء شريك في العبودية لا وزير يتصرف في إرادة الأمير كما يظنون (سبحان ربك رب العزة عما يصفون)

ثم المسألة داخلة في باب العقائد لا في باب الأعمال ، ذلك ان الأمر فيها يرجع إلى هذا السؤال (هل يجوز أن نعتقد بأن واحداً سوى الله يكون واسطة بيننا وبين الله في قضاء حاجتنا أو لا يجوز ؟)

أما الكتاب فصرح في أن تلك العقيدة من عقائد المشركين وقد نعاها عليهم في قوله (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) سورة يونس

وقد جاء في السورة التي نقرأها كل يوم في الصلاة : (وإياك نستعين) فلا استعانة الا به وقد صرح الكتاب بأن أحداً لا يملك للناس من الله ذفلاً ولا ضراً ، وهذا هو التوحيد الذي كان أساس الرسالة المصطفوية كما بينا ، ثم البرهان العقلي يرشد إلى أن الله في أعماله لا يقاس بالحكام وأمثالهم في التحول عن إرادتهم بما يتخذه أهل الجاه عندهم لتزهره جل شأنه من ذلك

ولو أراد مبتدع^(١) أن يدعو إلى هذه العقيدة فعليه أن يقيم عليها الدليل الموصول .

(١) قال الأستاذ الامام محمد عبده في تفسير (غير المغضوب عليهم ولا

الضالين) في سورة الفاتحة ما نصه :

الضالون أقسام أربعة : وقال عن القسم الثالث ما يلي :

من بلغتهم الرسالة وصدقوا بها بدون نظر في أدلتها ولا وقوف على أصولها .

الى اليقين إما بالمقدمات العقلية البرهانية أو بالأدلة السمعية المتواترة ولا يمكنه أن يتخذ حديثاً من حديث الأحاد دليلاً على العقيدة مهما قوى سنده ، فان المعروف عند الأئمة قاطبة أن أحاديث الأحاد لا تفيد إلا الظن (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) والله أعلم
محمد عبده

في ٢٧ جمادى الثانية سنة ١٣٢٢

هذه هي الفتوى التي أصدرها مفتي الديار المصرية منذ ست وثلاثين سنة وهي كما قال شيخنا الامام السيد محمد رشيد رضا (فصل الخطاب في هذه المسألة) لا يكابر بعدها إلا أحمق جهول ، أو ملحد في الدين قوله باطل غير معقول ، فمن كان يأنس بعد ذلك في قرنيه قوة فلينتطح بهما هذه الصخرة العاتية التي انحط عنها السيل ؛ أو من يرى في أذنيه طولا فليطاول بهما هذه المنارة العالية التي يهتدى بها في الليل ، والله يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل ما

محمد أبو ربه

المنصورة

فاتبعوا أهواءهم في فهم ما جاءت به أصول العقائد وهؤلاء هم المبتدعة في كل دين ومنهم المبتدعون في دين الاسلام وهم المنحرفون في اعتقادهم عما تدل عليه جملة القرآن وما كان عليه السلف الصالح وأهل الصدر الاول ففرقوا الأمة إلى مشارب ، يغص بمائها الوارد ولا يرتوى منها الشارب اه
أبو ربه

الهدي النبوي في العراق

وكيل مجلة الهدي النبوي في العراق هو حضرة السيد اسماعيل مصطفى صاحب مكتبة الشرق بشارع النجفي بالموصل .

الاحتجار بعد الاندحار

أشخاص المردود عليهم

قبل أن تنتقل الى موضوع النزاع ، نذكر كلمات في تعريف أشخاص هؤلاء الذين يحاولون النيل من نجوم السماء .. أما أولهم فهو الكوثرى .. وهو شيخ تركى مولوى بمقت العرب والاسلام الصحيح ، ويتناول على سلف الأمة وأعلامها وأئمتها، ويجهر بكفارهم وارتردادهم ، ويدعى - أبعد الله - أنهم كانوا من عباد الأصنام ، ودعاة الوثنية الصريحة كما تقدم بيان ذلك .. وهو الذى جرأ هؤلاء المساكين على أن يجهروا بما جهر هو به من إكفار أمثال ابن خزيمة والدارمى والامام أحمد بن حنبل وابنه عبدالله واسقاط كتبهم من الحساب والاعتداد ، لأنهم - فيما زعموا - وثنيون مشركون ! والوثنيون والمشركون لا يحتاج بروايتهم ولا بأرائهم - بل لاريب - فى دين الاسلام .. ولو جدعت آناف أمثال الدجوى وأبناء خليفة الثلاثة على أن يصرحوا بكفار أحد من هؤلاء الأئمة قبل أن يقعوا فى شرك هذا التركى المشثوم المنبوذ لما صرحوا بذلك أبداً ، حتى ولو وجدوا الكفر الصراح فى كتبهم الثابتة عنهم بالاجماع والتواتر .. بل لآلوه لهم وحملوه المحامل الحسنة كما أولوا لابن عربى الطائى وأمثاله من الضلال الملهدين ، بل كما أولوا لدعاة الأموات ، العاكفين على الأحداث ، السائلين أصحابها كل الحاجات .. وهو أيضا الذى جراًهم على أن يحاولوا إنكار الكتب المتواترة عن أصحابها ، المعروفه عند جميع أهل العلم فى القديم والحديث ، كما حاول المسكين البائس ابن خليفة أن ينكر كتاب السنة للامام عبدالله ابن الامام أحمد ، وكتاب نقض الدارمى بعد أن اعترف هو نفسه فى مقالات سابقة انها صحيحان ثابتان عن مؤلفيهما . وبعد أن تواترت نسبتها اليهما ، وافق الناس على ذلك ، وبعد أن اعترف إمامهم - الكوثرى نفسه - فى هذه الضلالات والكوثرى بعد ذلك رجل بليد جامد ، يتعبد الله بالكذب واتهام الأبرياء .. وبه

و بأمثاله من المولوية الضلال الجاهلين كره مصطفى كمال واخوانه من الأتراك الاسلام
الصحيح ، وخرجوا عليه وثاروا به ، لظنهم أن الاسلام هو ما يدعو اليه هؤلاء . وما
يقولونه ويظهرون به .. وقد طُرد هو ونظراؤه من تركيا بعد أن أيقن الأتراك انهم
لن ينهضوا ولن يعزوا ماداموا فيهم ، ومادام السلطان خرافاتهم وترهاتهم .. و بهو بأمثاله
من الشيوخ المضلين كانت تصدر الفتاوى باكفار مصطفى كمال واخوانه قبل حركة
الانقلاب الأخيرة ، حينما كانوا يحاربون حروب الاستقلال والانتفاذ في أعقاب الحرب
الكبرى الماضية .. فالرجل كما قلنا منكود مشثوم حينما انقلب ووقع . ومن البلاء والله
ان تظهر منه بلاد تركيا لترى به مصر العظيمة ، مصر العربية الاسلامية ؛ وهذه أول
تجاره فيها : قد أفسد هؤلاء الشيوخ وأوقههم فيما اوقعهم فيه

ومن أفضح ما يرتكبه هذا الشيخ المخادع انه يتكذب في توقعاته نفسها فيكتب
بعد كتابة اسمه هذه الجملة « وكيل المشيخة الاسلامية في الدولة العثمانية سابقا » وهو مزور
في هذا لأنه لم يكن وكيلاً للمشيخة الاسلامية لافي تركيا ولا في غيرها قط .. والكلام
في التعريف به يطول ، ويرجع لمعرفة حقيقته من كل نواحيها الى كل ما كتبناه عنه
في المقالات السابقة والى حواشيه التي أصيبت بها بعض مطبوعات حسام الدين القدسي .
هذا هو الكوثري وهو أولهم

وأما ثانيهم فهو الشيخ الدجوى .. وهو شيخ قديم الميلاد قديم الابتداع . وهو
من الأسباب القوية الظاهرة في تأخر نهضة الأزهر الشريف ووثوبه . هذا الوثوب
المبارك بقيادة شيخه العظيم المراغى .. ولا تزال أفكاره المريضة الركيكة تسرى في
بعض النفوس وتقعدها عن الكمال ، وعن تطلبه .. وقد ناوأ المصلحين كلهم : فناوأ
نهضة الشيخ محمد عبده وناوأ المرحوم السيد رشيد رضا وناوأ غيرهما من أهل الإصلاح .
وانتصر لأهل الركود والجود والضعف في كل أطوار حياته الطويلة المملة .. ولا يزال
الى اليوم كذلك . ثم هو متقلب متلون ، لا يدوم على شيء إلا أنه في تلونه وتقلبه لا يخرج
أبدًا عن الباطل . وهو من دعاة الرجعية وأنصار هذه الوثنية الشائعة في أكثر الأقطار

الاسلامية . . ثم هو مغرور الى حد لا يطاق : يقبل أن يخرج من الانسانية ومن صور الفضيلة كلها ؛ ولا يقبل أن يخرج من باطله وأن يرجع الى الحق الذى يدعى اليه . وهو أيضاً ممن يدينون الله بالأكاذيب . . أما حقيقته العلمية فتعرف من كتبنا المعروفة ومن آثاره هو ومن مقالاتنا هذه . . هذا هو الشيخ الدجوى وهو فانى الجماعة

وأما فاتهم فهو عبد الرحمن خليفه ، وهو واخواه : عبد الفتاح ومحمود المسئولون على مجلة الاسلام المجرمة . . وكل ما فيها من إنم وزور وضلال وجهل وغباوة ونفاق يقع على رؤوس الثلاثة . . والثلاثة على غرار واحد ، يتعاطون كلهم أعمالاً غير شريفة ولا زكية : فواحد منهم يعد من شيوخ الطرق ، الدجالين المفسدين ، وواحد منهم يعد من المتجربين المتأكلين بالقرآن وبقرائنه الذين يعرفون بالفقهاء - من تسمية الأضداد . وواحد منهم يقوم بوظيفة خطيب فى أحد المساجد الأهلية ؛ ويتكلم فوق منبره وفى حلقات دروسه بما يعد خزيًا وعارًا لامة يكون منها وفيها . . وهذا الخطيب جبن وعديد ، لاضمير له ولاذمة . وقد ذهب مرة جماعة من جامعى التبرعات والصدقات لمنكوبى فلسطين الى مسجده كما ذهب غيرهم الى سائر المساجد ، فما كان منه إلا أن طردهم من مسجده شر طردة وأغرى بهم خدم المسجد .

والأخوة الثلاثة - أبناء خليفة - مثقلون مخازى وتقاىص . ولئن لم يطأضنوا رءوسهم وينتهوا عن غيهم وضلالهم لفسادهم مياهم يبصرها العميان ، ويتحدث بها الركبان . . والثلاثة - على وجه الاجمال - لا مبدأ لهم ولا عقيدة : ينشرون فى العدد الواحد من مجلتهم : الايمان والكفر ، واللم والجهل ، والبياض والسواد ، ويذمون اليوم ما امتدحوا بالأمس ، ويمتدحون فى هذا العدد ماسوف ينمون فى العدد الذى بعده . وصلات الأبناء الثلاثة بصاحب المجلة أمين عبد الرحمن الرجل الجاهل العامى صلوات غير شريفة ولا محترمة . وهم من الناحية العلمية يعدون عاراً على مصر وعلى الأزهر الشريف . والامل فى شباب الأزهر الناهض وفى شيخه العظيم المراغى أن يخلصوا البيئات العلمية الأزهرية من أمثال هؤلاء الأخوة المناكيد .

ومن المعجيب غير المعجيب أن التركي المشثوم قد استطاع بكذبه وبمناوراته الدليلة أن يركب الثلاثة وأن يصير منهم مطايا ذليلة له يركبها الى سفاهاته وجهالاته وأن يصبحوا جميعا من عبيده وخوله ، المسيحين بحمده ، الواضعين له ظهورهم ورقابهم . فسحقا للجميع وبعدا .

كيف انتحروا بعد أن اندحروا ؟

قامت بيننا وبين هؤلاء الذين عرفت أشياء من أنبيائهم وأخبارهم مساجلات في المسائل المعلومة ، فاندحروا أولا ثم انتحروا ثانيا . .

أما كيف اندحروا فذلك أننا سألناهم عشرات الأسئلة ونحددناهم عشرات المرات ، فما استطاعوا مجتमेعين ولا منفردين ، بل ولا استطاع واحد منهم الاجابة عن شيء من أسئلتنا ، بل انهزموا جميعا شرانهزام ، بلا خجل ولا إحجام - أى عن الانهزام . وقد عزونا اليهم أيضا كل ما علم القراء في مقالاتنا السابقة من المنكرات والضلالات والجهالات ، وطلبنا اليهم بالحاح أن يكذبوا واحدة منها فما استطاعوا . وقلنا انكم كذبتُم في كذا وكذا ، وجهلتم في كذا وكذا من المسائل فما قدروا أن ينطقوا بلا ، ولا أن يرفعوا رءوسهم . وقلنا لهم إنكم كفرتم ابن خزيمة والدارمي وابن الامام أحمد لأجل روايتهم أحاديث الصفات في كتبهم ، ثم أريناهم أن البخاري ومسلما وأبا داود وابن ماجه والترمذي وسائر الحديثين والمسلمين والأئمة قد رووا من أحاديث الصفات مثل ما روى ابن خزيمة وابن الامام أحمد والدارمي ، ووضعنا بين أعينهم التماذج والأصناف والأمثال ، بل وأريناهم ذلك من القرآن نفسه ، ثم طلبنا منهم الجواب والتفريق بين هؤلاء وهؤلاء ، وأزمناهم القول بكفار كل المسلمين وإكفار الرسول عليه السلام نفسه ، وأزمناهم أيضا القول بأن القرآن وثنية وشرك ودعوة إلى عبادة الأصنام والأوثان لأنه قد ذكر صفات الله كما ذكرها الأئمة الذين كفروهم من أجلها . قلنا لهم ذلك كل . وقلنا لهم سواء مما علمه القراء ، فما كان جوابهم

إلا الاندحار والانزهاض المنكر الفظيع . ثم لم ينجسوا من أن يعودوا إلى الكتابة .
والتحدث عن هذه الشئون .

وأما كيف انتحروا فذلك أنهم حينما اشتد على رقابهم الخناق ، وضاق عليهم
الوفاق ، وانسدت في وجوههم كل سبل العلم والحجاج لجأوا إلى مقاومة مخالفهم
ومقاومة براهينهم وعلمهم بأوضح الألفاظ وأقندرها وأغشها . . . ولجأ المسكين البائس
عبد الرحمن بن خليفة - وواقفه أخواه الجاهلان عبد الفتاح ومحمود - إلى أن ينازل
خصومه ومخالفيه بأمثال هذه الكلمات « المراحيض » و « الكنف » و « بالوعات »
المجارية ، و « بحارى العاصمة » و « خراة مليونين من البشر » وأمثال هذه
الألفاظ التى ينجس رجل الشارع من أن يتفوه بها وحده خاليا فضلا عن أن ينطق
بها على مسامع الناس وفضلا عن أن يكتبها فى مجلة تسمى « مجلة الاسلام » وتعرض
فى السوق ليقرأها الناس أهل الشرف والحياء والدين . . . وقد قام بين هذا البائس
عبد الرحمن بن خليفة وبين جماعة السبكيين منذ سنوات نزاع ونضال فى حادثتهم
المشهورة ، فكان - أعنى ابن خليفة - يلجأ فى جدالهم ونزاعهم والرد عليهم إلى
أغش الألفاظ وأقندرها وأوضعها ، وكان يستعين بلفظة « الضراط » ولفظة « الفساء »
- وقاتل الكفر غير راض به غير كافر كما قالوا - وكان يستعين على سبهم بهذه

الكلمات ، وكان يرضى منه هذا الفحش العظيم أخواه المذكوران

ولا ريب فى أن هذا البائس المسكين لومات غيظا واندحارا أو رمى نفسه من
حالق فوات منتحرا لكان أجمل له وبه وأجمل لأخويه ولجنتهم هذه من الاستعانة
بمثل هذا الخزى وهذا الكلام الذى تندى لسامعه جباه الرقضاء - بله أهل الحياء
والشرف والكمال ... - ولا شك فى أن هذه الألفاظ التى يكتبها هذا المسكين فى
هذه المجلة المنضوب عليها سوف لا تكون خزيا لطائفته وحدها ، بل سوف تكون
خزيا وطارا وشناراً لمصر عامة ولأصحاب الفضيلة العلماء الذين يعد منهم خاصة .

ولا شك أيضاً في أن انساناً لا يمكن أن يبلغ من الاساءة إلى نفسه وإلى طائفته وإلى أمته عامة، ما بلغه هذا الرجل الذي يحمل لقب « صاحب الفضيلة » بألفاظه هذه وبأدبه هذا ... ولا شك أيضاً في أنه إذا كان من الواجب - احتراماً لمكانة العلم والعلماء - تجريد من وجد يرتكب الفواحش ويغشي بيوت الفساد من لقب « صاحب الفضيلة » وتجريده من شهادته كان تجريد من يتفوه بهذه الألفاظ والقاذورات ومن ينشرها على المسلمين أوجب وألزم . ماذا على هذا البائس المسكين ، وماذا على أخويه البطلين لو أنهم ألقوا السلاح وتركوا المقاومة ، وحطموا أقلامهم وقطعوا أيديهم حينما وجدوا ألا مقاومة ولا سبيل إلى المقاومة سوى أمثال هذا الكلام ؟ وماذا عليهم - لو أنهم اعترفوا بالعجز والهزيمة والاندحار ولم يلجأوا إلى هذا الهوان وإلى هذا الانحطاط الذي يترفع عن الاندحار والانزلاق فيه رجل الشارع الجاهل ؟ وماذا عليهم - قاتلهم الله - لو لم يخزوا أمتهم وطائفتهم ويسيثروا إلى المصابين المبتلين بقرارة مجلتهم باستعمال هذه الألفاظ التي لا تشيع في بيئة من البيئات ولا في أمة من الأمم إلا رمتها في الحضيض الأوهـد والمكانة السفلى ؟ لا نزاع في أن أولاد خليفة قد أساءوا إلى الأزهر والأزهريين وإلى العلم والمتعلمين ، ولا نزاع في أنه من الواجب على رجال الأزهر وعلى شباب الأزهر ألا يرضوا بهذه المسبات التي يتفوه بها والتي يأتيها هؤلاء الذين يحملون شهادات الأزهر وألقاب العلماء وأصحاب الفضيلة ! بل هذا واجب على الأمة المصرية الكريمة كلها ، إذ لا يجوز أن يخرج الأزهر الذي تفتخر به مصر أمثال هؤلاء القوم الناطقين بهذه السوءات ، بل هذا واجب على المسلمين جميعاً ، لأن الأزهر شركة بين الجميع ، ولأن فيه طلاباً من أكثر البلدان الإسلامية . . فلا يصح أن تعرض على مسامعهم أمثال هذه الآداب وهذه الأخلاق التي يتعاطاها أولاد خليفة الجهلاء المساكين فإن في عرضها على مسامعهم أضراراً خلقية وأدبية ودينية وثقافية في ذلك نوع من التدريب عليها وعلى تعاطيها واستعمالها :

والاستهانة بها . ولهذا الذى رأيناه من هؤلاء الذين يحملون ألقاب العلماء وشهاداتهم . نرى أن من الواجب اللازم على المسلمين وعلى الأزهر أن يمتحن المرشح نفسه لأن يكون من العلماء ورجال الدين فى أخلاقه وفى نفسه وأدبه وبيئته ومنبته قبل أن يمتحن فى علمه وفى حفظه وفى ما علق بذهنه من الحواشى والاعتراضات والجوابات وهذا من أول الاصلاحات التى ترتبى للأزهر الشريف على يدى شيخه الأکبر الأستاذ المراعى

إنكار علو الله إلحاد صريح

قلنا فى ما كتبناه سابقاً أن قول هؤلاء النفاة المعطلين : الله لافوق ولا تحت ولا قريب ولا بعيد ولا متصل بالعالم ولا منفصل منه ، ولا داخل فى العالم ولا خارج منه ولا حال فيه ولا بائن . . إلحاد صريح ، وتعطيل لاريب فيه ، وإنكار لوجوده تعالى لا ينزع فيه إلا من دفين عقله وتفكيره تحت التقليد الأعمى والاحتذاء الميت الميت . وقلنا انه يساوى قول الملحد الصريح الإلحاد : الله لا موجود ولا معدوم ، ولا قديم ولا حادث ، ولا خالق ولا مخلوق ، ولا قادر ولا عاجز . . وطلبنا منهم أن يجدوا فرقاً بين الأمرين والقولين والإلحاديين ، فما وجدوه بل أبلسوا وأفلسوا .

والآن نعيد هذه الحجة القاهرة الباهرة عليهم ونقول : اذكروا لنا أيها الأبطال فرقاً يقبله انسان بين نفيكم هذا وبين قول الملحددين : الله لا موجود ولا معدوم ، ولا خالق ولا مخلوق . وأمثال ذلك مما فيه ما سمعتموه رفع المتقابلات . ولكم أن تستعينوا بمن شئتم من الجن والانس والشياطين والعفاريت - ولكم أن تفرغوا الى من أردتم من دجوى أو كثرى ، الى أحمر الى اسود ، الى شرق الى غربى ، الى من أردتم . . وأن تغفروا وتنجدوا ، وأن تهلكوا أنفسكم بحثاً وتفكيراً وتنقيباً . . ولكم أن تسألوا المسلمين وغير المسلمين . . فان وجدتم فرقاً فاذكروه ، وان لم تجدوا فرقاً - ولن نجدوه - فأنتم حينئذ بين أمرين لا ثالث لهما : إما أن تقولوا انكم ملحدون

جاحدون لله حقاً ، وانكم تقولون : الله لا موجود ولا معدوم ؛ ولا قديم ولا حادث ، ولا خالق ولا مخلوق . كما قلتم : لا قريب ولا بعيد ، ولا منفصل ولا متصل ولا داخل في العالم ولا خارج ، ولا حال فيه ولا بائن عنه ، وأنه لا يمكن الإشارة اليه ولا الاتجاه نحوه . وإما أن تعلنوا متابكم وإيمانكم واعترافكم بأنكم كنتم خاطئين حقاً منكبين لوجود الله وانكم تعلنون رجوعكم الى الحق والإيمان من جديد ، ولا مفر لكم من إحدى هذين الأمرين ولا من اقتحام إحدى العقبتين . فاختراروا لأنفسكم ما شئتم .

وقد علمنا أنهم يحاولون الخروج من هذه الحجة بكلام مضحك نذكره هنا ونذكر جوابه .. وذلك أنهم زعموا أن هنالك أشياء غير قابلة للمتناوبات ، فيصح إذاً رفعها عنها ، وضربوا لهذا الذي زعموه مثلاً الجماد ، فقالوا : أنه لا يقال للحجر مثلاً عالم ولا غير عالم وكذا أمثاله .. قالوا : فقد ارتفعت المتناوبات عن شيء موجود . وإذاً فارتفاع المتناوبات عن الشيء ليس عدماً له ولا يلزمه أن يكون معدوماً . هذه هي الحجة التي ظفروا بها ، وهي - طبعاً - مذكورة قبلهم في كتب الكلام ، وإلا لما اهتموا اليها أبداً ، وإن كانت ضعيفة بل باطلة مضحكة مخزية ، وبيان بطلانها من وجهين ظاهرين ظاهرين :

أحدهما أن المراد « بعالم » في قولهم : الحجر ليس بعالم . المدرك الشاعر المحس ، والمراد بقولهم ليس بعالم للحجر أنه ليس بمدرك ولا محس ولا شاعر . وهذا لا خلاف فيه . فإذا كان ذلك كذلك كان قولهم : الحجر ليس بعالم ، معناه : أن الحجر ليس بمدرك ، ولا بمحس ، ولا بشاعر ، وكان المراد بقولهم : الحجر ليس بمجاهل : أنه مدرك محس شاعر : فإذا فهم هذا فلا يخلو الحجر من أحد أمرين : إما أن يكون شاعراً مدركاً ، وإما أن يكون لا شاعراً ولا مدركاً . فإن كان الحق هو الأول لم يصح أن يقال إن الحجر ليس بعالم ، بمعنى ليس بمدرك ، وإن كان الحق هو الثاني وجب أن يقال الحجر ليس بعالم بمعنى أنه ليس بمدرك ولا شاعر وهذا ضروري .

وشرح هذا الكلام أن نقول لهم ماتريدون بكلمة الحجر ليس بعالم ؟ أتريدون انه ليس بمدرك ؟ ان كان هذا هو مرادكم ؛ وجب ان يقال إن الحجر ليس بعالم على تقدير نفي الشعور والادراك عنه

وكذلك يقال ماتريدون بقولكم الحجر ليس بجاهل أتريدون انه ليس فاقد الشعور والادراك ؟ ان كان هذا ماتريدون كان قولكم انه ليس بجاهل باطلا وأما ان كان المراد بقولكم الحجر ليس بعالم انه ليس بعالم ذى جبة وقفطان وشهادة تسمى شهادة العالمية ، أو ليس بعالم علما كعلم الانسان وأمثلة من العالمين قيل فى الجواب انه يجب أن يقال هو ليس بعالم على هذا المعنى لأن كلمة « ليس بعالم » معناها حينئذ ليس بذى جبة وقفطان وشهادة عالمية . وليس بذى علم مساو لعلم الانسان ولا أمثال الانسان ، ومن ذا ينازع فى أنه يجب أن يقال الحجر ليس بعالم على هذا المعنى ؟ ومن ذا ينازع فى نخطئة من يقول الحجر ليس بجاهل إذا فهم هذا الذى ذكرنا ، وعلى الوجهين والاحتمالين لا يصح رفع المتقابلات عن الجمادات كالأحجار وأمثالها

وحقيقة هذا : أن من قال للجماد ليس بعالم ولا بجاهل لم يكن مريدا رفع المتقابلات عنه بلا ريب وإنما يريد - إذا نطق بهذا الكلام - انه ليس بانسان عالم ولا بانسان جاهل أى ليس بانسان ومقابل الانسان لا انسان ، ولهذا لا يصح أن يقال هذا ليس بانسان ولا غير انسان . ومن الدليل القاطع انه لا يصح أن يقال الحجر ليس بقريب ولا بعيد ، ولا أن يقال : لا ثقيل ولا خفيف ، لاستحالة رفع المتقابلات ، ولو نطق بشئ من هذا لكان مؤولا . ومن الدليل القاطع على ذلك انه لا يصح رفع المتقابلات الواضحة التقابل التى يبعد التأويل فيها ، فلا يصح أن يقال ان الحجر ليس بقريب ولا ببعيد ، ولا أن يقال : ليس بمتصل ولا بمنفصل ؛ ولا أن ينفى عنه النقل والخفة

ولو صح ما ذكره من جواز رفع التقابل ، لجاز رفع هذه المتقابلات ، ولكن كلا لا يجوز ، وعدم جوازه لا يرجع إلا إلى استحالة رفع المتقابلات لا إلى شيء آخر يقينا ومن الدليل القاطع : أن الله قال في كتابه حكاية عن خليله (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا) وقال (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون . أموات غير أحياء وما يشعرون) وقال (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) وقال غير ذلك في آلهة المشركين ؛ وأنتم تزعمون أنها كانت أصناما وأوثانا من الجداد المجرد ؛ ومع هذا الذي تزعمون فقد نفى الله عنها السمع والبصر والشعور والحياة ، ونفى هذه الأشياء مثل نفى العلم عنها سواء ، وإذا يصح أن يقال : إنها لا تعلم ، وانها ليست بعالمة ، فبطل ما زعمتم من جواز رفع المتقابلات

وكذلك يذكر هذا التفصيل في غير صفتي العلم والجهل ، كالحياة والموت ؛ فان هؤلاء المخالفين قد يقولون : إن الجداد لآحي ولا ميت ، فيرفعون المتقابلات عنه . والجواب عن هذا كالجواب عن صفتي العلم والجهل إذ يقال : ماذا يراد بالميت ؟ إن كان يراد به من لا حياة فيه مطلقا كان الجداد ميتا بلا شك ، وصح أن يقال إنه ميت وبطل أن يقال إنه غير ميت ، لأن الجداد لا حياة فيه . وإن كان يراد بلفظ الميت ما فارقه الحياة بعد أن كانت فيه لم يصح أن يقال إن الجداد ميت لأن الحياة لم تفارقه لأنها لم تكن فيه في وقت من الأوقات ، ولم يصح أيضا أن يقال إنه حي لأنه لا حياة فيه ؛ فصح رفع الحياة والموت عنه على هذا التقدير

ولكن هاهنا شيء يدق على أفهام كثير من الخذاق فضلا عن أفهام هؤلاء المخالفين البائسين ، هذا الشيء هو أن المتقابلين هنا ليسا الحياة والموت بالتفسير المذكور بالنظر إلى الوجود ولكن المتقابلات فيه ثلاثة أشياء :

أولها : ما اتصلت به الحياة ولم تفارقه ، وهذا هو الحي . وثانيها : ما اتصلت به ثم فارقه ، وهذا هو الميت . وثالثها : ما لم تتصل به قط . فإذا نفيت هذه الثلاثة

عن شيء من الأشياء صح أن يقال إن المتقابلات قد ترفع ولا يلزم من رفعها عدم من رفعت عنه ، وصحت حجته حينئذ ؛ ولكن لاشك أنه لا يصح رفع هذه المتقابلات الثلاثة عن الجاد . ولا شك أن رفعها يلزمه عدمه أى عدم الجاد . فانه إذا قيل الجاد شيء ليس فيه حياة وشيء لم تفارقه الحياة ؛ وقيل مع هذا انه ليس بشيء لم تتصل به الحياة كانت المتقابلات مرفوعة عنه ولكن هذا لا يصح بالاتفاق والضرورة . فالتقابل هنا اتصال الحياة وعدم اتصالها ؛ ولهذا لا يصح أن ينفي عنه اتصالها وعدم اتصالها به ، بل يجب أن يقال إنه شيء لم تتصل به الحياة على هذا الزعم . ومن أنكر هذا فقد جهل

على أن الذى نختاره نحن ونراه : أن الميت هو من لا حياة فيه مطلقا . وعلى هذا فالجاد يقال فيه إنه ميت كما يقال إنه موات ، وقد تقدم قوله تعالى فى آلهة المشركين (أموات غير أحياء) وقال تعالى (يحيى الأرض بعد موتها) وقال (أحيينا به بلدة ميتا) وهؤلاء المخالفون يزعمون أن آلهة المشركين جاد مجرد ، وقال تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم) الآية . وقد قال جماهير المفسرين : ان المراد بقوله (كنتم أمواتا) حالتهم قبل أن يولدوا أو يوجدوا ، أى قبل أن تتصل بهم الحياة . وهذا هو ظاهر الآية ، وعلى هذا فالجاد يقال فيه : إنه ميت ، ولا يصح أن يقال إنه غير ميت إلا بتأويل

وكذلك بلغنى ان المخالفين يقولون : إن العلم ونحوه من المعانى يقال فيها : لا ثقيلة ولا خفيفة فترفع عنها المتقابلات مع وجودها .

وهذا استدلال هالك ، لأن المعانى لا وزن لها حتى يقال إنها خفيفة أو ثقيلة ، والثقل والخفة متقابلان فيما له وزن لا فيما لا وزن له . وقولهم فيها : لا خفيفة ولا ثقيلة — كقولنا فى المعلوم إنه لا بعيد ولا قريب ، ولا فوق ولا تحت . الى آخر النفي المعلوم . ومعنى هذا : أنه معدوم كما أن قولنا : العلم لا خفيف ولا ثقيل معناه أن العلم لا وزن له .. وهذا ظاهر جداً ، وان كنا لا نؤمل أن يفهمه مخالفونا ولكننا نكتب لسواهم

هذا هو البرهان الأول الذى يبطل هذه الحجة التى زوروها
أما البرهان الآخر فيقال فيه: لو جاز هذا الذى ذكره وزعموه لجاز أن يقال :
إن الله ليس بموجود ولا بمعدوم ، ولا قديم ولا حادث ، ولا عالم ولا جاهل ونحو ذلك ..
فاذا قالوا كيف يصح هذا ؟ قيل كما صح عندكم رفع القرب والبعد والاتصال والانفصال
عنه . والحجة هى الحجة ، والاستدلال هو الاستدلال ، بلافرق
فاذا قالوا إن هذا باطل بالضرورة . قيل وأيضا ماذا كرموه باطل بالضرورة
فاذا قالوا إننا تنفى عنه هذه المتقابلات لأنه ليس قابلا لها قيل وكذلك من نفى
هذه المتقابلات المذكورة إنما ينفيها لأنه ليس قابلا لها فاذا قالوا إننا تنفيها عنه لأن
عدم نفيها يوجب الاعتراضات والشبهات . قيل وكذلك تنفى هذه المتقابلات
الأخرى عنه لأن عدم نفيها يوجب الاعتراضات والشبهات
ما يوردون من شيء على ما ذكرنا يورد مثله على ما لم يذكرنا حتى ينقطعوا ويقفوا
ونحن نعلم أننا نكلفهم مالا يطيقون ، ونحملهم مالا يستطيعون ، وأننا نظلمهم
حينما نريد منهم أن يفهموا هذه الدقائق والأسرار ، وأن يعقلوها ويعوها ، وحينما
نخاطبهم بهذا الأسلوب العلمى .. ولكن عذرنا أننا نريد أن يفهم غيرهم ، وأن يهتدى
سواهم . أما هم فلا رجاء لنا فيهم إلا أن ينهزموا من الميدان
ومن الاستدلال على ابطال هذه الحجة أن يقال : ويل للمخالفين الجهلاء منهم
يفرون من تشبيه الله بالعقلاء والعلماء والبشر ، كما زعموا ، فيقعون فى تشبيهه تعالى
بالجمادات من الأحجار والأشجار ، ويأبون أن يصفوه بصفة العلو والامتواء فيقعون
فى وصفه بصفة الحجر الذى يقولون أنه لا يقبل الحياة ولا الموت ولا العلم ولا الجهل
وهذا هو الجهل الذى لا نظير له ، والخذلان الذى يستجير بالله منه المؤمنون به
على أن المرجع هنا ليس الالفاظ . ولكنه العقليات والحقائق . وهذه الأشياء
التي يحتجون بها هى أشياء لفظية

ويقرب من هذه الحجة الخندولة : قول البائس ابن خليفة « لا شك أن القول بالفوقية الذاتية يوجب التشبيه ، لما يترتب على اعتقاد حصول الذات في المكان المعين المعقول المعلوم من تشبيه الله بالحادث المحوز في المكان ، ووصفه بشيء من صفات خلقه . وهو أيضا يوجب التجسيم لاثبات هؤلاء المجسمة لله تعالى ما هو من القوازم البينة للأجسام . أما العلم ونحوه مما لم يكن جوهرًا مقدرًا من الأجسام التي يلزمها المكان لزوماً بينما فلا يلزم من اتصاف الله به ما يلزم على اتصافه بالفوقية الذاتية » . انتهى كلام المسكين ، وانتهى دفاعه عن الاتحاد والتعطيل .

ولعل أظرف ما في هذا الرجل أن يتعرض للمباحث العقلية العلمية ، وأن يحاول الخوض في علوم الاستدلال والحجاج والبراهين .. نعم نحن نسلم له أنه يستطيع أن يكتب مقالا من أمثال كلماته الآتية « بالوعات المراحيض والكنف » « وخراة مليونين من البشر » « ومجارى العاصمة » « وطنين الذباب » « والداعر الداغر خبيث البطن والفرج » « والمأبون في دينه » « وضربة الحى والفساء »

نعم نحن نسلم له أنه يقدر أن يكتب مقالا مؤلفًا من هذه الكلمات الطيبة الرائحة في أنفه وأنتى أخويه عبد الفتاح ومحمود ابني خليفة الضائعين ، وفي آفاق الدجوى والكونزى وسائر العصابة .. ولكن الشيء الذي لا يستطاع أن يسلم له أن يحاول الاحتجاج والاستدلال لمسألة علمية كهذه المسألة أو كغيرها من المسائل .

انظروا أيها القراء الى هذا البرهان الذي ساقه استدلالا على زنى العلوتس لموا لنا أن محاولته تعاطى هذا العلم بما يمد عارًا وشنارًا على مصر وعلماء الأزهر والأزهرين الذين ينتسب اليهم ويحمل ما يحملون من شهادات .. استدلل هذا الرجل على زنى العلو ببرهانين باهرين : أولهما : أنه تعالى إذا كان في مكان كان مشبهًا لخلق الكائنات في الامكنة ، وموصوفًا بما وصفوا به من الفوقية الذاتية . وثانيهما : أن هذا يوجب التجسيم ، لأننا ثبت له تعالى القوازم البينة للأجسام .

هذان هما البرهانان المعجيان ، وأشهد بالله شهادة بريئة من التعصب والعدوان أن نشر مثل هذا الكلام باسم العلم في مصر العظيمة لمن الاهانة لها ولاهلها المعروفين بالذكاء والفطنة وخصوبة الأذهان والحدق في صياغة الحجج .

أما برهانه الأول وهو قوله : انه تعالى يكون مشبهاً لخلقه اذا كان فوق العرش وموصوفاً بصفات وصفوا بها . . فجوابه أن نقول له : ماذا تقول في صفات الوجود ، والحياة ، والعلم ، والقدرة ، والارادة ، والمشية وغيرها ؟ فانها صفات قد وصف بها المخلوقون ووصف بها الله ؛ ولم يقل أحد من الناس المؤمنين : ان في هذا تشبيهاً أو ضلالاً ؛ أو شيئاً من هذا القبيل . . فاذا قال : ان وصفه بهذه الصفات غير وصف المخلوقين بها . قيل هذا هو جوابنا في صفة العلو والاستواء ولا فرق .

والاجوبة كثيرة لا تحصى ، ولكننا نبالغ في الاختصار لأن بسط هذه الأمور موقوف على الكتب .

وأما البرهان الثانى وهو أننا تثبت لله ما هو من لوازم الأجسام ، فهو برهان مخجل ، لأن الوجود من لوازم الأجسام ، إذ ما من جسم إلا ولا بد أن يلزمه الوجود ، فهل ننفي عن الله الوجود لثلا نصفه بصفة تلزم الأجسام ؟

أجب عن هذا أيها المسكين . وكذلك الأجسام يلزمها أن تكون لها حقائق وذوات واختصاصات وصفات ... فهل ننفي ذلك كله عن الله لثلا نكون واصفين له بما هو من لوازم الأجسام البينة ؟ أين من يرى لهذا الرجل ؟ وأين من يقطع أنامله الجاهلة لثلا تعود مرة أخرى إلى كتابة أمثال هذه الجهالات والسخافات ؟ وابن خليفة البائس الضائع يريد أن يقول : أننا تثبت لله ما هو من خصائص الأجسام لا « من لوازمها » فلم يستطع التعبير عما أراد ، لأن من استطاع أن يعبر عن انخراة وعن المراحض والكنف وعن الفساء والضراط فلا أمل في أن يستطيع التعبير عن المباحث العلمية العقلية يقيناً ، وكلٌ ميسر لما خلق له .

على أنه إذا كان يريد أن يقول إن الفوقية الذاتية من خصائص الأجسام كان

أيضاً كاذباً ضالاً جاهلاً ؛ لأن الأعراض والصفات والمعاني كالحياة والعلم وغيرها لها فوقية ذاتية تبعاً لما تنصف ولما تقوم به بلا ريب ولا شك

وأيضاً الصفات كلها كالحياة والقدرة والارادة من خصائص الأجسام في الشاهد المعلوم ، إذ لا تقوم إلا بالأجسام ؛ فهل تنفى هذه الصفات كلها عن الله لئلا يكون موصوفاً بما هو من خصائص الأجسام ؟ ؟

وأيضاً الجوهرية والعرضية من خصائص الموجود في الشاهد ، إذ ما من موجود فيه إلا وهو جوهر أو عرض ، فهل يقال : ان الله ليس بموجود لئلا يكون موصوفاً بخصائص الأجسام ؟ ؟ ما أحوجك يا ابن خليفه الى من يحجر عليك ويهشم قلمك الأثيم ليستريح العلم والبلد من هذه المخازي والمهازل !!

أما محاولته التفريق بين وصف الله بالعلم ووصفه بالفوقية الذاتية فشئ نعوذ بالله منه ومن جارمه وناشره ، إذ لا ريب أن العلم ألزم للأجسام من الأماكن فلا يوجد علم في الشاهد إلا ويوجد جسم يقوم ويتصف به ، وقد يوجد مكان ولا يوجد فيه جسم كالفضاء المحض . فالعلم وسائر المعاني التي تسمى أعراضاً ألزم للأجسام من الأماكن بلا نزاع ، ولكن كيف يفهم مخالفونا هذه الحقائق ؟ وما أصدق قول المتنبي في أمثال أبناء خليفة الثلاثة وسائر هذه العصابة :

فقر الجمهور بلا عقل إلى أدب فقر الحمار بلا رأس إلى رَسَنٍ

ويدخل في هذا الاستدلال الخنول قول الشيخ سلامة العزامي في التدليل على الفرق بين وصف الله بصفات الوجه واليد ونحوها ووصفه بالحياة والعلم والقدرة وسائر الصفات - وقد نقله ابن خليفة الضائع - إذ قال « وهي من الحشوية مغالطة ، فان الوجه واليد والرجل والساق أجزاء وأبعاض وأعضاء لما هي فيه من الذوات لا معانٍ وصفات . . فأن هي مما أحقوها به من الحياة والعلم والارادة والقدرة ؟ ؟ وهل هذا إلا كتشبيه العالم بالعلم والأبيض بالبياض ؟ ؟ » انتهى

وهذا منطق يخزى والله شعباً بأسره ، وذلك لأن هذه الصفات إذا كانت أعضاء وأجزاء مختلفة فلا ريب أيضاً في أن الحياة والعلم والارادة والقدرة أعراض مختلفة . فهل هم يمنعون وصف الله بالأعضاء والأجزاء ويميزون وصفه بالأعراض ؟ وما الفرق بينهما ؟ إن قالوا : لأن الأعضاء والأجزاء من صفات المخلوقات قيل : وكذلك الأعراض وإن قالوا : إن هذه الصفات التي هي الحياة والقدرة والارادة والعلم وأمثالها ، وإن كانت أعراضاً في المخلوقين إلا أنها غير أعراض في الخالق ، قيل : وكذلك اليد والعين والوجه والرجل ، وإن كانت أعضاء وأجزاء في المخلوق إلا أنها ليست كذلك في الخالق

فإن قالوا : هذا غير معقول قيل : وكذلك ما ذكرتم غير معقول
فإن قالوا : الوجه واليد والعين أجسام والأجسام مخلوقة بالدليل الذي استدل به على أن العالم مخلوق قيل : وكذلك العلم والارادة والقدرة وأمثالها أعراض ، والأعراض مخلوقة بنفس الدليل الذي استدل به على أن الأعراض في هذا العالم مخلوقة ، بل أنتم استدلتكم على حدوث الأجسام بحلول الأعراض فيها وملازمتها لها ، فحدث الأعراض عندهم أظهر من حدوث الأجسام ، لأنكم تستدلون على حدوث الأجسام بحلول الأعراض فيها وملازمتها لها . وحينئذ فوصف الله بالعلم والحياة والارادة والقدرة التي هي أعراض في الشاهد يجب أن يكون عندهم أبطل وأقبح من وصفه تعالى باليد والوجه والرجل والساق ونحوها مما صحت نصوصه . فما الفرق بين النوعين ؟ وما محاولتكم التفريق بينهما إلا انتحار وخزى مبين

وأيضاً أنتم تصفون الله بالسمع والبصر ، فهل السمع والبصر إلا أعضاء وأجزاء ؟ إن قلتم أنها غير أجزاء وغير أعضاء في الله وإن كانت لابد أن تكون كذلك في غيره ، قيل : كذلك يقال في صفات الوجه واليد والرجل والساق بلا فرق فإن قبلتم فيه الأعضاء والأجزاء فقبلوها كلها ، وإن لم قبلوها فيسه فردوا صفات السمع والبصر وغيرهما ، مما هو أعضاء وأجزاء في المخلوقات .

وأيضاً هم يؤمنون بأن الله ذاتاً وحقيقة تقوم بها هذه الصفات التي يؤمنون بها .
 فإذا أمكن أن تكون الذات والحقيقة غير عضوين ولا جزئين أمكن أن يكون الوجه
 واليد والرجل والساق غير أعضاء وغير أجزاء ، وإن لم يمكن ذلك قيل : فأنتم إذن
 بين أمرين اثنين : إما أن تنفوا ذات الله وحقيقته ، وإما أن تسلموا جواز وصفه
 بالأجزاء والأعضاء

إن قلتم بالأول فقد ألدتم وكفرتم وخالفتم مذهبكم ، وإن قلتم بالثاني فقد ذهبتم
 إلى ما هو كفر ووثنية عندهم . فما أنتم فاعلون ومختارون ؟ إنه لا فرار لكم من هذه الالتزامات
 أما قول هذا المسكين العزامي « وهل هذا إلا كتشبيه العالم بالعلم ، والأبيض
 بالبياض » فهو قول غارق في السخافة ، لأننا لم نحاول قط أن نشبه العالم بالعلم
 ولا الأبيض بالبياض ، ولكن قلنا : إن ما يلزم العالم والأبيض من الاعتراضات
 والشبهات يلزم العلم والبياض ، وإن ما يدل على حدوث العالم والأبيض يدل أيضاً على
 حدوث البياض والعلم .

وهذا الاحتجاج الذي ذكره هذا الشيخ يمكن أن يرد عليهم بأن يقال : وصف الله
 بالعلم والحياة والقدرة تشبيه وتجسيم ، وليس كذلك وصفه باليد والوجه والرجل . فإذا
 قالوا إن الدليل الذي يدل على أن وصفه بالعلم والحياة والقدرة تشبيه وتجسيم يدل أيضاً
 على أن وصفه تعالى باليد والوجه والعين تشبيه وتجسيم . قيل لهم إنكم بهذا تشبهون اليد
 والوجه والعين بالعلم والحياة والقدرة ، وهو باطل

وعلى كل حال فأمثال هذه الاستدلالات لا نسب بينها وبين العلم ولا صلة تربطها
 بالحقيقة والمنطق . وما هي إلا سخافات تسود بها الصفحات .

ثم قال العزامي في الكلام الذي نقله عنه ابن خليفة « فإن الاستواء الجسماني
 والوجه الجسماني وما إليه لا بد لها من الكيف قطعاً . إذ هو لازم من لوازم ذاتها
 لذاتها » .

وجوابه أن يقال: وأيضا العلم والقدرة والحياة والارادة والوجود والحقيقة والذات وسائر هذه الصفات لا بد لها من الكيف لأن الكيف إذا كان لا ينفك عن الأجسام والجسمانيات فكذلك أيضا لن ينفك عن الأعراض والعرضيات ؛ وإن أمكن انفكاك هذه عن هذا أمكن انفكاك هذه عن هذا ؛ وهذا ضروري لا يخفى إلا على مخالفينا ، بل الأعراض لا تخرج عن أن تكون نفسها كيفية من الكيفيات ، فهي بلا خلاف أقرب إلى الكيف ولزومه لها

ويدخل في هذه الاستدلالات الركيكة قول زعيم هذه المصيبة الكوثري «فيثبت أحكام الأجسام لخالق الأجسام»

وجوابه أن يقال : ألسنت أنت تثبت للأجسام والله أيضا الحياة والوجود والحقيقة والذات وغير هذه الصفات ؟ فقد أثبت إذاً لله ما أثبتته للأجسام . . . فما هذه المخازي التي تكتب وتزعم علما وحججا ؟

ولا يبعد عن هذه الاستدلالات قول أحد هؤلاء النوكي : ان الله لو كان فوق العرش لجاز عليه التفرق والتحلل والتمزق اذا أصابته قنبلة أو نحوها . قال لأن ذلك شأن الأجسام . وهذا الاحتجاج البليد من هذا المسكين البليد مثل أن يقول بليد آخر مثله : لو كان لله صفات من علم وقدرة وحياة وارادة وسمع وبصر ومشية وغيرها لجاز فناؤها لأنها أعراض والأعراض تفي ، ولجاز مفارقتها لذاته تعالى لأن الصفات تفارق موصوفاتها ، فالعالم والسميع والبصير والحي قد يفقدون صفاتهم هذه . . والله موصوف بهذه الصفات كلها عند هؤلاء ؛ وعلى هذا الاستدلال الذي ذكره وكتبه وزعموه علما يجوز عندهم أن يصير الله - تعالى عن قولهم - جاهلا أصم أعمى ميتا مفقودا . . إذا ما وجد سبب ذلك . . ولا يجد انسان يعقل فرقا بين أن يقال : الجسم قد يتمزق وقد يتحلل ويتفرق إذا وجد سبب ذلك ؛ وبين أن يقال : والموجود قد يفقد ، والحي قد يموت ، والسميع والبصير قد يكون أعمى أصم إذا وجد سبب ذلك أيضا . .

فان كان بين القولين فرق فليذكره ... حقا إن هؤلاء قوم يرحمون لا قوم يجادلون

سؤال واحد فيه كل معاني الإعجاز

وهنا نسأل القوم سؤالا واحدا سوف يملأ صدورهم بهرا ، وسوف يسد عليهم كل طرق الخلاص والفرار ، فلا يجدون محيصا ولا مهربا . . . وسوف يكون شفاء لكل من طلب الشفاء ، وهدى لكل من أراد الهداية . ولا يزيد المعاندين الملمحين في أسماء الله وصفاته إلا خزيا ونكالا

ذلك بأن نقول لهم : أنتم تقولون برؤية الله البصرية يوم القيامة ، وتذمون من ينكرونها ، ومن لا يقولون بها ، ثم لا ترون أنكم بهذا قد قلتم قولا ينافي التنزيه أو يوجب التجسيم والتشبيه ، أو يقضى بأن يكون المرئى سبحانه محدودا أو في جهة أو مقابلا للرأى ، بل ولم تروا في هذا القول شيئا مما تنكرون وتأبون . . فجمعتم - في زعمكم - بين القول بالرؤية البصرية والقول بالتنزيه المطلق

وحينئذ نقول لكم : إن المرئى من حيث هو مرئى لا ينفك عن أربعة أمور كلها مكفرة عندكم : أحد هذه الأمور : أن يكون في جهة من الرأى ، وثانيها : أن يكون محدودا ، وثالثها : أن يكون ذا لون وصورة وهيئة وذا شكل هندسى ، ورابعها : أن يكون بينه وبين الرأى مسافة مكانية .

هذه أمور أربعة لا يمكن أن ينفك عنها المرئى من حيث هو مرئى . وهناك أمور أخرى تلزمه أيضاً ولكننا لا نذكر إلا الواضح الضروري . وهذه الأمور الأربعة هي عندكم غاية التشبيه والتجسيم ، وعين الوثنية التي لا نظير لها

أما العالى المستوى - من حيث هو عال مستو - فيلزمه أن يكون في جهة ، وكل ما يلزمه بعد ذلك مرجعه الى كونه في جهة . وكونه في جهة هو أحد الأمور الأربعة التي تلزم المرئى . وإذا فما يلزم الرؤية أعظم وأكثر وأشنع مما يلزم الاستواء . بل ما يلزم

الاستواء هو أحد الأمور التي تلزم الرؤية . فإذا أمكن القول بالرؤية مع نفي هذه اللوازم عنها أمكن القول بالاستواء والعلو مع نفي هذا اللازم أو هذه اللوازم ، وإن أمكن التزام هذه اللوازم في الرؤية مع الاستمسك بالتنزيه ونفي التشبيه أمكن بلا شك التزام هذا اللازم أو هذه اللوازم في العلو والاستواء مع الاستمسك بالتنزيه ونفي التشبيه وإن كان واجباً إنكار العلو والاستواء دفعاً لهذا اللازم ونائياً عنه كان إنكار الرؤية البصرية أوجب وألزم ، دفعاً لهذه اللوازم وبعداً عنها . إذ كل ما يورد على الاستواء يورد في ضمن ما يورد على الرؤية ، وكل ما يدفع به عن الرؤية يدفع به وبأكثر منه عن الاستواء والعلو . وإذا كان مشبهاً مجسماً من قال بالاستواء والعلو ، كان بلا شك أشد تشبيهاً ومجسماً من قال بالرؤية البصرية . وإذا لم يكن مشبهاً ولا مجسماً من قال بها ، لم يمكن أن يكون كذلك من قال بالعلو والاستواء . . فنفي الرؤية أولى من نفي الاستواء عند من يزعمون أنهم يطلبون التنزيه ويفرون من التشبيه^(١) . هذا من ناحية العقل والنظر وأما من ناحية الدين والنص ، فلا ريب أن القول بالاستواء والعلو أولى وأوجب من القول بالرؤية لأمرين اثنين :

أحدهما : أن نصوص العلو أكثر جداً وأظهر جداً من نصوص الرؤية ، بل لأمناصة بينهما . وثاني الأمرين : أن العلو لم يأت فيه نص واحد يدل ولو دلالة ضمنية على إنكاره وبطلانه . وأما الرؤية فقد جاءت آيات قد يستدل بها على الإنكار والمنع مثل قوله (لن تراني) ومثل قوله (لا تدركه الأبصار) ومثل قوله (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء)

ومثل غير ذلك من الآيات . فالقول بالاستواء والعلو أولى من القول بالرؤية من ناحية العقل والدين . وإذا فالذين يقولون بالرؤية وينكرون العلو والاستواء خارجون عن الأديان والعقول ، متناقضون تناقضاً قبيحاً لا نظير له .

(١) ولذلك فإن أئمتكم في التعطيل - وهم المعتزلة - ينكرون الرؤية ، ويردون

نصوصها من الكتاب والسنة

هذه أشياء ضرورية لاختلاف بين العقلاء فيها . ولا شك أن المخالفين أنفسهم - إن كانت لهم عقول - سوف يجدون صدقها وصحتها في نفوسهم وضماؤهم وإن أبوا إلا جحدوها بالسنتهم وأفواههم .

أما إن حاول هؤلاء أن يجيبوا عن هذا السؤال وهذا الالتزام بأن يقولوا مثلاً : إن هذه الأمور التي ذكرتموها ، وإن كانت تلزم المرئي بالأبصار من حيث هو مرئي ، فإنها لا تلزم رؤية الله ولا تلزم القول برؤيته لأنه ليس كمثله شيء . . . فيقال لهم : نعم ، ما قلتم ، ولكن اعلّموا أن هذا القول نفسه يقال في العلو والاستواء ، فتدفع الاعتراضات والشبهات التي تورّد عليه بهذه الحجة التي دفعتم بها الشبهات والاعتراضات عن الرؤية وهذا في غاية الوضوح والجلالة .

واننا نرجو كل من قرأ هذا المقال أن يتدبر هذه الحجة وأن يفهمها باخلاص للحق واخلاص لله ، وأن يحاول أن ينسى أهواءه وأحقاده - إذا كان من أهل الأهواء والأحقاد - لحظات كي يتسنى له إدراك هذه الحقيقة وكى ينبثق عليه فجرها الوضّاح .

وليعلم المخالفون أننا لن نحلهم من المطالبة بالجواب عن هذا السؤال وعن جميع الأسئلة التي رميناهم بها فليجيبوا وليعلموا أن في البلد من يفهمون ومن يميزون بين العلم وبين ما يكتبون فليذكروا هذا جيداً .

ولا ندرى كيف يحاول ابن خليفة أن يسبح في هذه العلوم وهو لا يفرق بين ابن أبي حاتم وبين أبيه أبي حاتم فينسب لهذا ما لهذا كما في مقاله الأخير ، ويجعل كتاب الجرح والتعديل للأب وهو لابن ، ثم يعزو هذا الجهل إلى الشيخ خليل الخالدي !! واننا ننصح له أن يرجع إلى سيده الكوثري في هذه الشئون ليتلافى ما يمكن تلافيه من هذه المخازي والطامات . . .

متفهدو المجد

في القاهرة والوجه البحرى

القاهرة : الشيخ حسن عثمان تاجر أقشة بشارع مشهر بعابدين
د محمد حسين حمزة تاجر بقالة بالحزراوى

الجيزة : الشيخ عبد الرزاق حسن الجمال

مصر الجديدة : فرع الجماعة بعزبة البستان
سراى القبة : شعبان افندى عيد بشارع ابن خفيل

عين شمس : الشيخ محمد السيد الاسناوى

كوبزى القبة : جمعه افندى حسين

الاسكندرية : فرع الجماعة بشارع ابن الخطاب بأعلا مدرسة الدستور للعثماني

الرمل : الشيخ اسماعيل السيد اسماعيل السمكرى بالسوق الجديد بمظلم باش
بور سعيد : الحاج محمد أبو كليله من الأعيان

دمهور : محمد افندى أبو علو التاجر بشارع سوق البندر

أبو حمص : الشيخ عبد الحلیم أبو السمود بسحالی البلد

طنطا : الشيخ مصطفى أحمد الشارقة بالمعهد الدينى

قويسنا : فضيلة الشيخ عبد الغفار المسلاوى بمنشاة صبرى

شبين النكوم : فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفى مدرس بالمعهد الدينى

منوف : فرع الجماعة

القناطر الخيرية : الشيخ مصطفى البان

الحلة الكبرى : الشيخ أحمد عبد الرحمن مرور صاحب مكتبة وكشكول أمير الصه

الحلة أبو على : الحاج محمد السيد الفضبان

مثال مما يكتبه الدجوى

في مجلة الاسلام

« ويعجبني قول بعض العلماء (لو لم نقل إن محمداً رسول لوجب أن نقول إنه إله لأن هذه الآثار الروحية والجسدية والفردية والاجتماعية ليست آثار بشر

محمد كل الحسن من بعض حسنه وما حسن كل الحسن إلا محمد
عن العدد - ٢٣ - من مجلة الاسلام يوسف الدجوى
عضو جماعة كبار العلماء

نترك هذه المجلة التي أجاد الشيطان اختيار ملطخى صفحاتها تتخبط تخبط الذبيح أصيب في القتل . وندعو الله أن يرد على قرائها شيئاً من التفكير الذي سلبتهم إياه هذه الساحرة الماكرة بما تفيضه عليهم من مسمومها الفتاكة باسم ما تفتجر من مخازر تسميها « اسلاماً » وأكاذيب سافرة تدعوها ديناً ، حتى نستطيع أن نضع بين أيديهم (عينة) من القول ، جادت بها قريحة فيلسوفهم وخاتمة أئمتهم : الشيخ الدجوى . ولو أننا تأكدنا من سلامة تفكيرهم لعرضناها عليهم من غير تعليق ، فهي من الوضوح بحيث لا يستطيع محامى الشيخ المدره الكبار^(١) أن يلبس ألفاظها غير معانيها ، إلا اذا استطاع أن يدافع عن إعجابه بهذا الحنث العظيم بمثل أسلوبه الذي دافع به عنه حينما نال من الأستاذ السلفى الكبير أبى رية بما سمح له أدبه الرفيع حيث أرانا لوناً مشرقاً من تربيته ، يظهر به على من يعظهم من الناس . وهكذا يجب أن يكون

(١) محامى الشيخ هو صاحب مقالات (ان فى صدورهم إلا كبر)

الوعاظ ، وهكذا ينبغي أن يكون اختيارهم من مثل بيثة حضرة الواعظ ؛ ليتعلم الناس منه ما يجهلون من أدب الحوار والجدل بالتي هي أسوأ ؛ وكل إناء بالذى فيه ينضح خاتمة العلماء الذى تطوع حضرة الواعظ بنهش كرامة الناس دفاعاً عنه ، يعجبه قول بعض العلماء (لو لم نقل إن محمداً رسول لوجب أن نقول انه إله) الخ

واننى أعتقد جازماً أنه لا يوجد مسلم يحترم عقله يُعجب بما اعجب به الشيخ ، ولو كان هذا المسلم من محررى مجلة الاسلام أو قرائها أنفسهم !!

ويمكننا أن نحكم بسهولة أن إعجابه بهذا القول دليل على اقراره إياه وتمنيه أن لو كان هذا القول من بنات أفكاره فلم يسبقه به هذا العالم الظالم الذى غلبه على هذه المفخرة ؛ إذن لملأ ماضيه تيبهاً باضافة هذه الحكمة الذهبية الى حكمه الخالدة التى تفص بها أمثال مجلة الاسلام وغيرها من رجوم الحق .

والشيخ - أجمل الله عزاءه - يقول ذلك فى آخر كلمة له فى هذه المجلة الخرقاء . عنوانها (المعجزات والرد على من ينكرها) جواباً على استفتاء بعث به اليه رجل سئى الحظ من مدينة بيروت ترمى اليه ما للشيخ من مقام فى العلم عالمى فظن أن لديه شفاء العلة ، ونقع الغُلة ، ولكنه صار بفتيا الشيخ داؤه عقياً ، وظمؤه حمياً !!

وأحسب أن ذلك المسكين مازال يتوارى من منكرى المعجزات من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ؟ فقد كان ينتظر من الشيخ المدد فأخطأه وأصاب أعداءه . ورحم الله القائل :

وإخوان تخذتهم دروعاً فكانوها ولكن للأعداء

وخلتهم سهاماً صائبات فكانوها ولكن فى فؤادى

ولما كنا لسنا بصدد التعريف برد الشيخ على منكرى المعجزات^(١) إذ أن مجرد

(١) لو كان الشيخ حقيقة لا يطالب الشهرة لنفسه من جميع مظانها وكانت نيته صادقة فى الرد على منكرى المعجزات خصوصاً معجزات خاتم النبیین وسيد المرسلین.

قراءته تدل على قيمته العلمية ، وعلى صلاحيته لاقتناع أولئك الملاحدة أو عدم صلاحيته فانا نمر على ذلك غير آبهين ، ونتقدم الى الشيخ مع وافر الاحترام ونناديه بأخفت الأصوات - مراعاة لمرضه الذى يشكو منه :- أن يقف معنا قليلا عند إعجابه بقول هذا العالم لنسأله عن هويته : أهو من علماء الأزهر الذين لا يعترف الشيخ لأحد منهم بالتبريز عليه فى علم أو فلسفة ، فضلا عن الاستئثار بهذه الحكمة التى ملأت نفسه إعجابا ؟ أهو من علماء الافرنج الذين يتغنى الشيخ فى كل كتاباته بأقوالهم ، ويستشهد بأرائهم ؟ .

أما علماء الأزهر ، مع كونهم - على زعمه - دونه فلسفة وعلماء ، فانا نبرئهم جميعا من الاعجاب بمثل ما أعجب الشيخ من هذا القول الشنيع الذى هو بلا مربية خلط فى العقيدة ، بل هو الى الشرك أدنى منه للإيمان ، ونعيذهم بالله أن يُسِرُّوا هذا الاجاب فى أطواء نفوسهم فضلا عن الجهر به ، والتشديق بحسنه ، لأن علماء الأزهر مقيدون بمحدود الشرع ، لا يتخطونها من وضع الرسول ﷺ موضعه من العبودية والاعتراف لله جل وعلا بكامل الالهية ، فلا يخلطون بين مقام ربهم ومنزلة رسولهم وأما علماء الافرنج فهم قوم لا يتقيدون بمحدود من شرع ، ولا بجواز من دين . فهم يقولون ما يعين لهم وتوحى به اليهم عقولهم الطليقة . وربما جاهر بسب الرسول ﷺ غداً من نمله خصائص الالهية اليوم . بل إن ذلك القول الفاجر الخبيث هو فى

عقد عليه وعلى إخوانه أفضل الصلاة وأزكى السلام ؛ ثم آنس من نفسه قصورا عن إدراك هذه الغاية . فالأمانة العلمية كانت تضطره أن يحيل السائل على مثل كتاب (الوحى المحمدى) لامام عصره وحجة دهره السيد رشيد رحمه الله ورضى عنه ، ففيه أدلة من نور لا كلم خط فى سطور ؛ ولكن لعل الشيخ لا يزال ينفس على السيد الامام رسوخه فى العلم ميئنا كما كان ينفسه عليه حيا ؛ فأغفل دلالة مستفتيه على هذا الكثر وأراد أن يجاريه فما استطاع ؛ وأين من شمس الضحى خافت الشعاع ؟ !

نفسه سب للرسول ﷺ وتكذيب لما جاء به من دين ، أساسه الوحي الذي يقول الله تعالى فيه (قل إنما أنا بشر مثلكم) وجاء فيه في وصفه (وأنه لما قام عبد الله يدعوه) ويدكره في أعلى المقامات بقوله (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً) وغير ذلك من صفات العبودية التي كان مشار فخره أن تنسب إليه ، ويسندها إلى نفسه . فاذا نحل شيئاً من خصائص الإلهية ، بله أن يجعل إلهاً مستقلاً ، كما يقول العالم محل إعجاب الشيخ : فإنه يكون بالنسبة إليه سباً صريحاً لمخالفة ما نسب إليه - زورا - لأمر ربه ، ولأصل الأصول الذي بعث من أجل تصحيحه

ولنضرب للشيخ مثلاً : برناردشو الذي يعتبره الانكليز أنبغ كتابهم في هذا الجيل ، والذي ربما سبق للشيخ أن يمثل بشيء من آثاره . فإنه امتدح الاسلام بالأمس ، وبشر بأنه سيكون دين البشرية جمعاء ، وأن الناس صائرون إليه لا محالة . ثم نراه اليوم يورد في روايته « جان دارك » من الصفات والألفاظ القبيحة الشنيعة في الاسلام والنبي والمثالب البذيئة على لسان أحد أبطال الرواية ما قامت من أجله ومن أجل تدريس هذه الرواية الضجة المشهورة . وهو الذي امتدحه بالأمس القريب . ومن هذا الخلط نعرف أن علماء الافرنج ليس عندهم موازين في التحدث عن الاسلام إلا على طراز هذه الأساليب المتهافنة التي لا أثر للتحقيق العلمي فيها . فيبني أحدهم اليوم ما ينقضه غدا ، وطلما جرّ أولئك الكفرة الفجرة مغفلي المعجبين بهم من كتابنا فواظوهم على هذه الآراء الخاطئة فنقلوها عنهم بسمومها وجراثيمها . فكانوا بها من الضالين المضلين .

ولعل الشيخ - عفا الله عنه - إذ جره هذا العالم إلى شفا الحفرة من حيث لا يشعر لا يتردى إلى قراراتها ، كما حصل لغيره من قبل ، وإنا نطمح أن يكون له من فلسفته ذات المساحة الشاسعة : وعلمه ذات الحدود الواسعة ، مناعة تحول بينه وبين ذلك كما نرجو أن لا يكون لات حين مناص

لسأ أدري كيف زلت بالشيخ قدمه ، فأعجبه أن ينسب إلى محمد عبد الله قبل أن يكون رسول الله الألوهية التي تفرد الله بها وبكل حقوقها وخصائصها ؟ وإنا نعود فنسأله في إشفاق : هل الألوهية من خصائص الله تعالى ، أو هي نهب موزع بينه وبين عباده ؟ وهل خرجت هذه العقيدة في جملتها عن عقيدة النصارى وغيرهم من الفرق الأخرى ممن يدينون بإمكان اتحاد الناسوت باللاهوت يتوارثون ذلك بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير

فيأياها المعجب بهذه القالة الشنعاء ، الفاهم لمعناها - ولا إعجاب بغير فهم - ماذا يقصد عالمك بكلمة « إله » ؟ هل يريد بها ذلك النوع الخرافي من آلهة الاغريق والرومان والمصريين وغيرهم من أهل الجاهلية الأولى ، حيث كانوا يجعلون من كل مظهر من مظاهر القدرة الربانية إلهاً يتوجهون اليه لقضاء حوائجهم عنده كل في دائرة اختصاصه : فللنور عندهم إله وللظلام إله وللزرع إله وللضرع إله بل وللحب إله وللبغض إله إلى آخر ما صورته لهم أدمغتهم القاصرة وعقولهم الطفلة . فكانوا يدعون لانضاج الزرع إلهه ولدر الضرع إلهه ولنزول المطر إلهه وهكذا

فهل يريد عالمك - الذي أعجبت بما قال لفهمك إياه - أن يجعل محمداً كواحد من هذه الآلهة على أساس عقيدة المتقدمين فيها ؟ وإن كان كذلك ، فمن أي نوع من أنواع هذه الآلهة يريد أن يجعله ؟ بالضرورة أنت لا تقر بخروج قوله على هذا النحو فليس أمامنا إلا أن هذا العالم يريد أن يجعل من محمد عبد الله ورسوله إلهاً حقاً له ماله من واسع التصرف في الملكوت ومطلق القدرة وعظيم الجبروت ، ويدلل على ذلك بقوله (إن هذه الآثار الروحية والجسدية والفردية والاجتماعية ليست آثار بشر) أنها ليست آثار بشر ، بل هي آثار قدرة الله الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لا يمكن لمحمد وناهيك به ممو منزلة وجلالة قدر - ولا لغير محمد أن يدعى هو أو يدعى له

له غيره شيئاً منها كبيراً كان أو صغيراً . وما مجد إلا عبد الله ورسوله . اختاره الله على علم على العالمين ، لهدايتهم - هداية دلالة لا هداية كونية - فأدى وظيفته على أساس هذا النوع من الهداية ، فأخرج الناس باذن الله من الظلمات الى النور . وجاء من لدن ربه بشريعة اتبعها الذين كتب الله لهم السعادة من الناس ، فكانوا من الناجين لك أن تقول عنه في حدود العبودية ما شئت من أدب أدبه به ربه ، وأخلاق شهد له بها في كتابه . وغير ذلك من لوازم اصطناعه له لينيط به أخطر مهمة اضطلم بها بشر على شرط أن تقف به عند ما وقفه الله عنده من البشرية المحتاجة إلى ربها ، والعبودية الفقيرة اليه حتى في شرك نعلها ، معتقداً أن كل ما خلف من آثار وما أفاد من هداية ، فنسبتها إلى الله على الحقيقة واليه على المجاز

لقد كنا نعد مصيبة من يقول : ان الدنيا خلقت من أجل مجد كبيرة في عقله ودليلاً على اختلال مداركه لمجافة هذا القول للعقل السليم أولاً وللكتاب وصحيح السنة ثانياً ، بغض النظر عما يتابع عليه الحب الأعمى أعداء مجد ودين مجد من إثبات ذلك بآثار كاذبة ، وأخبار عن الرسول مفتراة ، ليس هذا محل بسطها . نعم كنا نعد أجهل العوام لو سائر أمثال أولئك التكذبة على هذا الباطل - الذي لم يخرج الرسول من دائرة البشرية على أى حال - مصاباً في عقله ودينه ، فلما جاء عالم من جماعة كبار العلماء البارزين فيهم يُقر ما هو أدهى وأمر ، أو بعبارة أخرى يتابع مناققا من مناقق الفرنجة على نسبة مجد للألوهية هان عندنا كل ما سوى ذلك من المصائب

نعوذ بالله أن تقود عاطفة الحب للرسول حتى العلماء الى هذه المزالق التي انحدر فيها الغلاة المارقون من الباطنية وأصحاب وحدة الوجود من قبل . أما في صفات محمد وأخلاق محمد من الكنوز ما لو كشف محب عاقل للناس عن جواهرها ملأت عيونهم حسناً وقلوبهم إعجاباً !!

ولعل الشيخ يذكر أنه ساق في أثناء مقاله هذا : رمى النبي ﷺ للحصى كعجزة

لله بنص القرآن الكريم في تدليله على إثبات المعجزات . وفي ذكر هذه المعجزة رد
مفهم لما أعجب به من نسبة الألوهية اليه . ذلك أن الله تبارك وتعالى نفى عن رسوله
حق رميه الحصى في وجوه المشركين خيفة أن يُظن أن آثار الرمي من عمله كذلك ،
مع أنه هو الذي رماه بيده وحصبهم به ، فأراد أن يدلنا على الفاعل الأصلي
لهذه الحادثة والمؤثر الحقيقي فيها فقال له (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) فكيف
ننسب ماسوى ذلك من عظام الأمور اليه بينما ينفي عنه التأثير في أبسط الأشياء ؟
وأذكر لهذه المناسبة أن بعض ملاحدة العصر كتب من عهد قريب في إحدى
المجلات ما معناه : إن لشخصية كل رسول عملها الخاص في الوسط الذي أرسل فيه
ويكاد يرد ما أتاه كل نبي من اصلاح وهداية الى شخصيته ، فبمقدار توفر عناصر
العظمة لها بمقدار تأثيرها في محيطها ، وهكذا مما يجعلها مستقلة تماماً عن تأييد الله
لصاحبها وامداده بالوحي من لدنه واتباع الرسول هدى الوحي في هدى الناس
وارشادهم ؛ فهل ذلك في جملته مما يسلم به دين امرئ لو اعتقده ؟ وإذا كانت عقيدة
التأثير الاستقلالى للرسول عن ربه في دائرة البشرية الخالصة فيها من النفس عن
الملة ما فيها ، فكيف بمن يعتقد استقلال الرسول بالتأثير من ناحية نسبته الى الألوهية ؟
ويا الله ما أعظم ما تؤدى اليه مقدمات هذه القضية من نتيجة منطقية : هذه
الآثار الروحية والجسدية والفردية والاجتماعية ليست آثار بشر ، وفي الوقت ذاته هي
آثار محمد ، إذن وجب أن يكون محمد إلهاً لتصح نسبتها اليه . أليس كذلك أيها
الفيلسوف الكبير ؟

وليدل الشيخ على صدق حبه للرسول عليه الصلاة والسلام بالشعر كما دلل على
ذلك بهذه الخالقة من النثر ، فقد استشهد بقول مخمور من الشعراء غلبه السكر على
عقله فقال :

محمد كل الحسن من بعض حسنه وما حسن كل الحسن إلا محمد !

فياعلماء العربية في مشارق الأرض ومغاربها غموما ، ويا أعضاء المجمع اللغوى خصوصا ، أناشدكم الله أن تعينونا على ترجمة هذا البيت ، لا بل هذا الطلسم الذى أين من إغرابه إغراب البرهوية والجلجلوتية ، وأين من ألغازه ألغاز ابن الفارض ورابعة العدوية ، ذلك أنه يظهر من كلماته مفردة أنها عربية ، فاذا اجتمعت أنكرتها النبطية والطمطمانية . فبالله مامعنى :

محمد كل الحسن من بعض حسنه وما حسن كل الحسن إلا محمد ؟
أفيدونا ولكم الأجر والثواب ، ومن الشيخ جميل النعوت والألقاب ، فقد أعجزنا ذلك نحن مرئدى الجلباب ومنتعلى القبقاب ، ولعله سيعجزكم أيضا كما يعجز الخاطئين فى الرمل والفاتحين للكتاب . وانا نعتب على الشيخ أن فاته تعريفنا بهذا الشاعر العبقرى الذى بلغ من عبقرية أن يرمى ألفاظا وحداتها عربية وكتلتها أعجمية ، فأمكنه أن ينخطى موضع الغرابة فى قوله تعالى (أأعجمى وعربى)
كنا نود أن نعرف هذه الملكة الجبارة التى أبرزت هذا الاعجاز ألفاظا لنشيد بذكره مع الشيخ من حيث إتيانه بما لم تستطعه الأوائل لا من حيث الاشارة بمؤدى عبارته لو ترجمت كما نفهم والعياذ بالله !! وما لنا لا نقول إن الشاعر ربما كان هو الشيخ ونكّر نفسه تواضعا ، فان الشاعر يعرف بشعره ولو لم يصرح باسمه ، ولئن كان سبق للشيخ أن قال شعرا فلن يعدوه هذا الأسلوب الممعجز !!

قالى فريق المنضوب عليهم من المتجرين بالدين من مسودى صفحات هذه المجلة الخبيثة (الاسلام) من الآكلين بآيات الله ثمنا قليلا والى فريق المسحّرين من قرائها بترهاتها وأكاذيبها والى محامى الشيخ الذى ضرب الرقم القياسى فى الأدب وكرم المنطق والذى تطوع بسب عالم من علماء السلفه أن يقول ربى الله دفاعا عن خرافات شيخه ومبتدعاته ، الى كل أولئك نوجه سؤال واحد نطلب عنه جوابا صريحا فى غير لف ولا مداورة : هل يعجبهم جميعا ما أعجب إمامهم من هذا الشرك المحكم من جعل رسول الله إلهاً ارضاء لعاطفة الحب الكاذبة ، ثم نعود فنسأل ذوى الضمائر النفعية والحمية التجارية من محررى هذه المجلة ماذا كان شعورهم - ان لم يكونوا فقدوه من

قبل - عندما أذنوا بنشر هذا الشرك محبوبك الأطراف في مجلتهم الاثيمة التي يزعمون لها من الصدارة ما يزعمون . أبلغ من عى قلوبهم واختم عليها أن تمر عليهم هذه المصيبة الكبرى ولا يحمون منها سمعة الأزهر وعلمائه أن تنسب اليه واليهام أمثالها - أليست بينهم وبين الأزهر وشيعة من شهادة محمولة وأرزاق موصولة؟ قاتلهم الله من ناكرين للجميل ، واسكن ما على عى القلوب من سبيل ، وبعد أن سقطوا هذه السقطة المهلكة فهل لهم أن يصارحونا - ان كان عندهم إثارة من شجاعة - عن حكم الشرع فيمن يعجب بمن جعل رسول الله شريكا لله لابل جعله إلهاً مستقلاً بالتأثير . وكذلك لمن استطاع فهم حل هذا البيت جائزة سنعلنهم بمقدارها .

والبيت على أى حال لا يخرج في ظاهره عن كونه فكاهة أتى بها الشيخ تلطيفا لحر المصيبة التي رجم بها مريديه ومستفتيه معاً ، هو فكاهة في ظاهر ألفاظه ، وليكن وراء هذا الظاهر من الشرك ومناهضة العقل ومجافاة الدين مافيه .

اسمع أتله عليك مرة أخرى :

مجد كل الحسن من بعض حسنه وما حسن كل الحسن إلا محمد
ألست تراه حرياً باعجاب الشيخ كل الاعجاب . وباسم الله حوالينا ولا علينا
وعلى رؤس الآكام والظراب ، وعلى نواصى بقية المعجبين به من المحررين والكتاب
نعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وبسلطانه القديم من أن نعجب باثنتين
أعجبنا الشيخ وحازنا رضاه فأطرف بهما مستفتيه المسكين وأهداهما قراءه « جملة
نثرية » كافية لاخراج معتقدها من الملة ، وخرافة شعرية ظاهرها الفكاهة وباطنها
لا يقل تكفيراً عن تلك الجملة .

هنيئاً لجملة الاسلام - وإن شاءت فالكفر - بامامها الكبير ، وبكل محرف
فيها أو مخرف نحرير ، ومريئاً للقراء من طهارة الجملة مثل هذا الطعام الفاسد ، وسبحان
من جمع كل أولئك في صعيد واحد مـ زكريا على يوسف

إمام وخطيب مسجد الحصرى

وأحد تلامذة السيد رشيد رضا ، وعضو جماعة أنصار السنة المحمدية

أنجع أساليب الوقاية

من عدوى مجلة الغواية

ذلك عنوان مقامات تطوع أديب بصوغها من الشعر المنشور على نسق أسواق الذهب لشوق رحمة الله وجعلها خاصة (بمجلة الهدى النبوى) لكل عدد يصدر منها مقامة يضع فيها مجلة الاسلام - كما تسمى نفسها - على المشرحة لما رأى من تطارلها على الحق فى قرابة عشرين خراجاً تطفح على جلدها فى خلال شهر واحد ، تسميها ردوداً علينا ، فى جدل فاجر ؛ ولفظ داعر ، وستتناول كل مقامة منها ناحية من مقادير هذه المجلة ، تكون لها نكالا ولأمثالها عبرة ، وللمفترين بها جهازاً من أشعة (رتنجن) يكشف لهم مستورها ، واختار لمقاماته ما سلف من عنوان ورمز لاسمه (بالكشاف) ، وإنا نجتزئ فى هذا العدد من الهدى بنشر مقدمتها بقلبه ، وندعو الله أن يهبه التوفيق والسداد

* * *

صحيفة أصحاب الشمال ، وما أدراك ما أصحاب الشمال ، غرها الأجراء من أشباه الرجال ، فراحت تعاجز بهم الحق الصريح ، من كل آية محكمة أو حديث صحيح ، لها كل مولد عدد ، لينه ما ولد ، من قنابل الباطل على الحق شظايا ، ومن كريم الأخلاق ضحايا ؛ شحذت منهم رشاهاً كل مقراض ، تناول الشخصيات ومس الأعراض ، ولو كان حقاً ذلك لوجب إخفاؤه ، كيف والافك أوله والزور انتهاؤه ، ولم توفق الخبيثة توفيقها فى شراء أولئك ؛ فسلكوا بها إلى الضلالة كل طريق شائك ؛

جمع هذا فهم في شواهد الكفاية ما يملكون من شئ ، إلا حصائد السنة من البهتان ومظاهر من رواء الزى . أضفتها عليهم طيالة من جوخ وقفاطين من حرير ، مما تنافسهم في بعضه الخيل والبغال والحمير . ومن خلف هذه المظاهر نفوس ليست في حاجة إلى إبانة ، وناهيك بمثل (المغربي) الجاسوس ، وليس وراء مهنته مهانة ، عين (الجنرال) على الخصوم ، وعون الظالم على المظلوم ، أبرز ما فيه اتباعه لأبي نواس ، فيما اشتهر عنه بين الناس ، وحسبك بالموسوم أو الموصوم (بالزاهد الكوثري) ، والعجيب أنه فيهم النابغة العبقري ، وقد فرت تجربته عن فكر مشعث ، ومنطق ملوث ، وعلم آسن ، تعافه الدواجن ، قد استخار الشيطان وليه ، فاختار له الطريقة المولوية . جماع المفاسد . وسرطان العقائد . زاهد وزهده عفى على طمع أشعب ، وكوثري ومذاقه في الملوحة مثل يضرب . وغير هذين من كل أفاق وخالس أرزاق ، يستحل الصيد وهو محرم ، ويعظ الناس وهو مجرم . لذلك استعنت الله وهو المستعان ، أن أضعهم موضعهم من الهوان ، ليمسخوا على ما هم عليه من مكان ، في مقامات قصار من جوامع الكلم ، إذا تعاطاها لديغهم سلم ، والجاهل بهم علم ، والواثق بهم ندم ، أجليهم فيها كما يبدو الخيال في المرأة ، من غير جور أو محاباة ، وستكون إن شاء الله رجوما للشياطين ، من أولئك المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين ، مقدوفة من سماء الهدى النبوى شدا لعضدها في جسم ذلك الداء الدوى .

وعلى الله قصد السبيل وهو حسبنا ونعم الوكيل

الكشاف

جماعة انصار السنة المحمدية

تلقى بدار الجماعة محاضرات دينيه واجتماعية وعلمية مساء السبت والأربعاء من كل أسبوع

دعوة لاصلاح الفوضى الاخرقية والقلمية

مما يسترعى الأذهان في هذه البلاد كثرة الجمعيات وكثرة المجلات وكثير منها
يُدعى خدمة الدين والتمسك به

والدعوى مالم تقيموا عليها بينات أبنائها أدعياء
والأمر الواقع على عكس ما يدعون ، ترى تلك الجماعات والمجلات كمن وصفهم
الله عز وجل (بأسهم بينهم شديد) في الجدل والمراء والسب والشتم للمتقدمين
والمتأخرين ، وكلهم يتلو قول الله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه
عداوة كأنه ولي حميم) وقرأ الحديث الشريف « ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه
إلا أوتوا جدلاً » والجدل أعاذنى الله وإياكم منه ان هو إلا كلام مقابل كلام ، يربأ
بأنفسهم عنه العقلاء المخلصون لأنه لا يوصل المجادلين الى حق أو صواب وهم
لا يطلبونهما به

وان الحالة التي عليها تلك المجلات من المطاعن والفضائح لمن أسوأ الحالات .
وانها - وهي مستترة بستار الدين تنهش الأعراض وتلبس الحق بالباطل وتكتم
الحق - لاشد أذى على النفوس من تلك الصحف التي تحارب الفضيلة (على
المكشوف)

وان تلك المجلات بلباسها الديني ومخالفتها للدين بالقول والعمل ، فتنة لضعاف
الايمان والمخالفين تصدم بسيرة القائمين عليها السيئة عن التدين . والله أمرنا أن
ندعوه بقوله تعالى (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا)

وان تلك المجلات تعطى القاعدين للدين بالمرصاد لمحاربته سلاحاً ماضياً يحاربونه
وأهله به . فعى حرب على الدين بخطتها المعوجة لانصيرة له .

بالله عليكم أيها القائلون على تلك المجلات : لا تغلوا في عصبيتكم وارباوا بأنفسكم
أن تكونوا سبباً في تفرقة الأمة زيادة على تفرقها وانحلالها ، وتذكروا أن الرجوع الى الحق
خير من التماسى في الباطل . ألم تشعروا بحال النشء الحديث من بنين وبنات كيف
أمسى أكثرهم متفلتاً من كل صلة توصله الى ربه ، وكل صلة أدبية تصله بأبويه
وأقاربه ومعلميه ، كل واحد يدعى أنه عائش في مجبوحه الحرية . وما الحرية التي
يدعها ويتبجح بها الا الخروج على الآداب والأنظمة ، فالبيوت والمدارس خالية
من قرة الأعين ، وأماكن اللهو والخلاعة محشوة بروادها ، ولذا غلبت على نشئنا
الميوعة التي يشكوا منها الحكماء ، ويحذرون سوء عاقبتها

أيها المجادلون بما اختلف فيه : انظروا الى الأمر الواقع فانكم تدبنيون أن
الأحكام المعروفة من الدين بالضرورة لا يعمل بها ، ولم يبق - كما يقول خطباء المساجد -
من القرآن إلا رسمه ، ومن الدين إلا اسمه .

كنا نشكوا من تخريف المخرفين من علماء الدين ، وصرنا نشكوا من هجر
بعضهم الدين والاستهتار بآدابه

أيها الكتاب : عليكم أنفسكم لا تضركم إساءة المسيئين بأقلامهم وألسنتهم
إذا أحسنتم ولم تؤذوا الأحياء ولا الأموات بأقلامكم وألسنتكم .

أيها المجادلون : اعتبروا بحالكم التي وصلتم اليها ، فانكم صرتم لا تملكون
إلا الكلام فلا تسلطوه على أنفسكم للأجهاز عليها ، بل اجعلوه عوناً لكم لاصلاح
شأن أمتكم ، وانتبهوا الى أن الكلام صفة المتكلم ، وكل إناء بالذى فيه ينضح ؛
ولا تدعوا الأمر يتطور حتى تقام عليكم الحجة بالآثر المشهور « قد يزع الله بالسلطان
ما لا يزع بالقرآن » واللييب تكفيه الإشارة .

أيها القارئ الكريم : إن هذه الحال أعظم مما يحسبه الغافلون . إنها انحلال
وتقطيع لأواصر الأمة وروابطها . وقد بلغ السيل الزبى . والمفكرون في اصلاح الأمة

في حيرة من أمرها ، ولا بد من تعاون على الإصلاح ومن قطع دابر الفوضى الأخلاقية والقلمية ، ولا يصلح الحال بنصيحة تنشر في صحيفة ، بل بنصيحة توجه من كبار الرجال في أخلاقهم وعلو هممهم ، وفي مقدمتهم الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى وسماحة مفتي الديار المصرية الشيخ عبد المجيد سليم وهما مسئولان عن رعيتهما أيها العلماء الكرام : تدبروا قول الله الحكيم (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) بل تتعداهم الى غيرهم ممن يحاولون الوقوف على الحياد أو الذين يتهربون من القيام بفريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويصيبهم من ضروب التجريح ما أصاب الذين ظلموا (وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) .
عن دار المنار . السيد عبد الرحمن عاصم .

« الهدى النبوى » نشر هذا المقال للأخ الكريم السيد عاصم آية بينة منا وحجة واضحة على أننا لا نريد إلا الهدوء والمجادلة بالحجة واطفاء هذه الفتنة التي أشعلناها كتاب مجلة الاسلام ، والله يقول (ولكن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل) .

نسأل الله لنا ولهم التوفيق والهداية الى سواء السبيل ما

الهدى النبوى في السودان

تطاب مجلة « الهدى النبوى » في وادى حلفا من الشيخ عبد المجيد محمد رضوان تاجر جلود . وفي عطبرة من الشيخ محمود محمد عثمان دبور تاجر بعطبرة . وفي الخرطوم من الشيخ محمد صالح سعيد . وفي الدامر من الشيخ حامد مصطفى الاحيمر التاجر بالدامر

أُمَاتُ كِتَابِ مَجْلَةِ الدَّارِمِيِّ

يرى القراء في غير هذا المكان بعض المآخذ التي أخذها الأستاذ القصيمي على الشيخ عبد الرحمن خليفة فيما سود به صفحات مجلتهم ، ونحب هنا أن نعرض تحت أنظار القراء شيئاً من تدليس الشيخ وتلبيسه فيما نشره في العدد - ٢٤ - بعنوان (طنين الذباب) إذ نسب إلى الإمام الدارمي كلاماً هو لخصمه بشر المريسي . وهو قوله : « فكيف إذا رأوا فيه - في كتاب الدارمي - مثل هذا الحديث عن أبي هريرة قال : قيل يا رسول الله مم ربنا ، فقال من ماء مرور ، لا من أرض ولا من سماء ، خلق خيلاً فأجراها ففرقت فخلق نفسه من ذلك العرق » .
وليدل الشيخ على صحة نسبة هذا القول للدارمي ، عقبه بقوله « وهل يغنينا بعد ذلك أن يقال إن هذا الحديث لا أصل له عند العلماء »
واليك أيها القارئ نص هذه العبارة بحروفها من كتاب الدارمي ، ليتبين لك مقدار أمانة هؤلاء الذين يجادلوننا في نقولهم . قال الدارمي في صفحة ١٤٣ من كتابه :

« واحتج أيضاً المعارض لمذهبه الأول بحديث مستنكر تعجب الجاهل منه ، ويوهمهم أن مما روى أهل السنة من الروايات الصحاح المشهورة ما ينقض بها على الجهمية في الرؤية والنزول وسائر صفات الله : مستنكر مجهول مهجور ، مثل هذا الحديث ، فزعم أن حماد بن سلمة روى عن أبي المهزم عن أبي هريرة قال : قيل يا رسول الله ، مم ربنا ؟ فقال : من ماء مرور لا من أرض ولا من سماء ، خلق خيلاً فأجراها ففرقت فخلق نفسه من ذلك العرق .

فيقال لهذا المعارض : لو كان لك فهم وعقل لم تكن تضيع في الناس مثل هذا الحديث الذي لا أصل له عند العلماء ، ولم يروه عن حماد إلا كل مقروء في دينه ،

فيظن بعض من يسمه منك أن له أصلاً ، فيضل به ويضل ، وهذا الحديث لا يعرف له أصل في كتاب حماد بن سلمة ، ولا ندرى من أين وقع الى المعارض ؟ ومهما يستنكر هذا الحديث انه محال المعنى بل هو كفر لا ينقاد ولا ينقاس ، فكيف خلق الله الخيل التي عرقت قبل أن تكون نفسه في دعواك ؟

ويحك أيها المعارض إنا نكفر من يقول كلام الله مخلوق . فكيف من قال نفسه مخلوقة ؟ لا جزاك الله خيراً عما تورد على قلوب الجهال ، مما لا حاجة لهم اليه . فعمن رويته عن حماد ومن سمعته ؟ فسمه لنا نعرفه . فانا لا نعرف الا أن الله تعالى الأول قبل كل شيء . فكيف كان هذا العرق قبله ، حتى خلق نفسه منه ؟ وهذا الحديث لا يحتاج الى تفسيره فان الشاهد منه يدل على أنه باطل . انتهى كلام الدارمي بنصه .

وهو كما ترى دليل واضح على بطلان ما عراه هذا الشيخ زوراً الى الامام الدارمي في حين أن الذي أورد الحديث مستدلاً به: بشر المريسي المعارض له وليس بعد هذا لمنصف أن يدعى الثقة في رجل بلغ من خيافته وتزويره وتزييفه أن ينسب الى إمام من خيار أهل السنة وسلف الأئمة ماتبراً هو منه وأورد الحجج الدامغة على بطلانه . ولكن الشيخ عبد الرحمن خليفة - عامله الله بما يستحق - لما أقهرته الحجج ولما لم يجد شيئاً يسود به صحيفتهم ، لم يجد له مخلصاً إلا التقول على أهل السنة ليبرهن للعوام من قراء مجملتهم وليوهمهم أن ما يكتبون هو العلم كل العلم . وقد اتضح لكل من له أدنى مسكة من فهم - مما سقناه - من نص عبارة الدارمي وما ندمهم به من الحجج القواهر - ان هذا الشيخ وأمثاله من كتاب مجلة العوام لا يوثق بشيء من دينهم ولا أمانتهم . وان قوماً هذا دأبهم وهذه بضاعتهم من العلم أولى بنا أن نسقطهم من حساب العلماء

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية (شهرية مؤقتاً)

تصدر من

جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حبيب الفهمي

قيمة الاشتراك ١٠ قروش في السنة داخل القطر المصري والسودان

و ٢٠ قرشاً في الخارج

الادارة بجارة الدمالشة رقم ١٠ بعابدين . مصر

فهرس هذا العدد

ص	الموضوع
١	التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٩٢	أعداء المصلحين للأستاذ الكبير أبي الوفاء محمد درويش
٢١	إلى جماعة أنصار السنة المحمدية بسوهاج للشيخ عبد المتعال محمد المزلاوى
٢٥	أحاديث الأحكام - بقية كلام الامام ابن القيم فى حديث القلتين
٤١	الفتاوى (طفمة القاديانية الزائفة الملحدة) لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير

من خصائص الإسلام

ظهر حديثاً هذا الكتاب القيم الطريف فى ثوب قشيب ، يشع من بين
سطوره نور الاسلام ، وما امتاز به على سائر الأديان ، فى عبارة بليغة سهلة ، وأسلوب
جذاب . والقلم يعجز عن إيفاء حقه من التقريظ . ويكفى فى التعريف به أنه
شقيق كتاب (صبيحة الحق) ومن نفس هذا النبع الفياض والقلم السيل
واليك بعض عناصر الكتاب : تعليق الجزاء فى الآخرة على الأعمال لاعلى
الشفاعات . تقرير مبدأ المساواة العامة . تقرير مبدأ الشورى فى الحكومة . الاعتراف
بمقوق العقل والنحاكم اليه . العمل على تحرير الرقيق . إنصاف المرأة . تنظيم أمن
السلم والحرب . النهى عن الغلو فى الدين . النهى عن البدع .
ويطلب من هذه المجلة

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ۖ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝﴾

القول متصل بما قبله من توبيخ الضالين عن هداية القرآن ، الكافرين بآيات الله مع ظهورها ووضوحها ، وتقبيح سوء إصرارهم على ذلك الكفر بالله وآياته مع عظيم فضله عليهم ، وسوابغ نعمه في القديم والجديد . وأنه لا ولي لهم ثم أولى أن يشكروا الله ولا يكفروه ، وأن يعبدوه وحده ولا يشركوا به شيئاً ، وأن يؤمنوا بنبيه الأكرم ورسوله الصادق محمد ﷺ . فالعجب كل العجب من حال أولئك المصرين على

كفرهم مع ظهور الآيات ووضوح المعجزات على صدقه (إن في صدورهم إلا كبر ما هم
 ببالغيه) (بثما اشعروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من
 فضله على من يشاء من عباده فباءوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين)
 يقول الله تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : وكما ذكرتهم بنعم الله وفضله عليهم إذ
 وجدتم من العدم وخلقهم من لا شيء ، وأنه القادر على أن يردهم الى العدم مرة ثانية
 أنتم يديهم الى الوجود كذلك ليرجمهم اليه في موقف الحساب والجزاء ، وكما ذكرتهم
 بنعم الله عليهم وفضله العظيم إذ خلق لهم مافي الأرض جميعاً لنفعمهم وخيرهم ، وسوى
 السموات السبع وزينها بالكواكب وأسكنها ملائكته وجعل في كل سماء أمرها ،
 فكذلك ذكرهم بنعمته عليهم في أبيهم آدم ، وما صنع الله تعالى له ومنحه من الفضل
 وخصه من المزايا التي لم يعطها غيره من الملائكة الذين كانوا يتطلعون اليها وينبطون
 آدم عليها ، ومن كان معهم ممن انطوى على الكبر والحسد ، والظلم والبغى ، وظهر
 بذلك الابتلاء ما كان يضر ، وبدا ما كان يخفى ، فلم يعترف بحكمة الله وعدله ، ولم
 يرد العلم الى ربه ، بل جرى في كبره وظلمه فأبى واستكبر وكان من الكافرين ، ونصب
 نفسه عدواً لآدم وبنيه من بعد ، الى يوم الوقت المعلوم ، وعدواً لربه العليم الحكيم .
 هذا وإكرام الأب إكرام للأبناء . وإن الاجدر بأبناء آدم أن يشكروا الله فضله عليهم
 وعلى أبيهم آدم ، وأن يتشبهوا بالملائكة الذين بعد أن بين الله لهم ما استحق به آدم تلك
 المزايا ، وأن الله العليم الحكيم يتعالى ويتزهد أن يصنع شيئاً عبثاً ، وأن يضع فضله في غير
 أهله ، اعترفوا بقصور علمهم وأقروا بأنهم لا علم لهم إلا ما علمهم الله العليم الحكيم ،
 وسبحوا ربهم وزهوه عن العبث واللعب . ثم لما أمرهم بالسجود لتلك الخليفة المكرم
 من ربه خروا ساجدين طاعة للعليم الحكيم ، وخضعاناً وتعظيماً لعلام الغيوب الذي يعلم
 ما يبدون وما يكتُمون ، على تقيض ما صنع ابليس من الحسد والإباء والاستكبار على ربه
 والكفر به ، والاصرار على ذلك الكبر والكفر والمداوة والحرب فكان من الخاسرين

كان أولى بني آدم ثم أولى بهم أن يتشبهوا بالملائكة الأطهار ، الذين أكرموا آدم أباهم بكرامة الله ، والذين سجدوا لآدم طاعة لله . وأن لا يكونوا من حزب الشيطان الذى حسد أباهم آدم ، وحاول جاهداً أن يسلبه نعمة الله عليه وعلى بنيه . والذى نسب الله الى الظلم والخطأ والعبث ؛ اذ وضع فضله فيمن خلقه من طين ، ولم يجعله لمن هو خير منه (بزعمه) لأنه خلق من نار . فقدم جهله على علم الله ، وقدم رأيه وهواه على أمر الله ؛ ونصب نفسه نداً لله ، وعدواً لله ، وعدواً لآدم وبنيه ، فطرد من رحمة الله ؛ وأبعد عن فضل الله ، وجوزى من العليم الحكيم الجزاء العادل (قال اخرج منها مذهباً مدحوراً لمن تبعك منهم لآملأن جهنم منكم أجمعين) (قال فأخرج منها فانك رجيم . وان عليك اللعنة الى يوم الدين) (وان عليك لعنتي الى يوم الدين) (وان جهنم لم وعدهم أجمعين) (قال فالحق والحق أقول : لآملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) هذا . ومن المعجب كل المعجب ، ومن الخيبة كل الخيبة : أن يتبع بنو آدم سبيل ذلك المدو المبين ، ويدخلوا في حزبه الخاسرين ، ويفتروا بأمانيه الكاذبة وغروره الخادع ، ويتجنبوا سبيل الله المستقيم ، ويبعدوا عن خيرة خلقه من الملائكة المطهرين والأنبياء المخلصين ؛ فيذهبوا أنفسهم مع إمامهم اللعين أعداء الله رب العالمين ، وخصوماً لأرحم الراحمين ، ويكذبوا وعده الحق على السنة أصدق الصادقين ، وصفوة الخلق أجمعين ، عهد ﷺ وعلى اخوانه المرسلين .

ليس المقصود من سياق ذلك القصاص في خلق آدم وخلق إبليس ، وسياق تلك تلك الاخبار عن الملائكة وقيل الله لهم وقيلهم لله : أن نعلم كيفية الخلق لهؤلاء وحقيقته ، وأن يتصور علمنا على ذلك فحسب ، فنقتصر بمبحثنا ونقاشنا عليه ، ونبدل كل مجهودنا الفكرى في تلك الناحية فقط ، وانما القصد الأول في هذا القصص وغيره من قصص القرآن كله أن نعتبر بالمواقب ، ونعلم النتائج ، ونستفيد من مصائر ذلك ، ونعرف المدو بكل المدواة فننتقيه كل التقوى ، ونتجنبه كل التجنب وكل ما يتصل به بأى سبب ؛

وأنعرف الحبيب كل الحجة ونصل أنفسنا به كل الاتصال ، وتعلق منه بكل سبب .
وتأمل سياق ذلك في سورة الأعراف ، فإن الله بعد أن ذكر شأن آدم مع الملائكة
واسجادهم له ، واستكبار إبليس وكفره ، واسكان آدم وزوجه الجنة ، ووسوسة عدوهما
لها حتى أكلتا من الشجرة فأهبطا منها ، وقد بدت لهما سوانهما ، وذاقا من
ذل معصية الله بطاعة عدوهما ماذا ، فندما أشد الندم وأحره ، ثم ألهمها الله
التوبة ، فقالا (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)
فتاب عليهما ثم حذر بني آدم من ذلك العدو الموصوف لهم أحواله وأعماله ،
وكيده للأبوين ، وكفره بربه ، فقال (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يوارى
سواتكم وريشاً - الآيات)

وقال في سورة الكهف (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس
كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو
بئس للظالمين بدلا : ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت
متخذ المضلين عضدا) أى ما أسوق لكم على طريقة المؤرخين الذين يقصدون
الاعلام بالحوادث ونواربها وكيف وقعت . وإنما أسوق لكم ذلك لا كشف لكم
عن عدوكم وعدوى ، فلا تتخذوه وحزبه أولياء من دوني ، وبئس لكم بدلا إذا
ظلمتم أنفسكم بذلك ، فأنك ان تدبرت ذلك وعقلته اتضح لك الحكمة في سوق الله
لقصص خلق آدم وزوجه وما الى ذلك مما يقصد اليه من التحذير والتخويف من العدو
القديم إبليس عليه لعائن الله . فاعلم ذلك واشتغل به كل الاشتغال . ولا ينجذ عنك
إبليس عنه بالبحث فيما عداه ، والجري وراء ما لم تحط به علماً . وليس هو من شأنك ،
وإنما هو شأن الحكيم الخبير .

ذكر الله تعالى خلق آدم وزوجه وما أنتم عليهما به في هذه السورة - سورة البقرة
وقال في سورة آل عمران (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب
ثم قال له كن فيكون) وقال في أول سورة النساء (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي

خلقتكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) وقال في سورة الحجرات (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير) وقال في سورة الأعراف (هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها) وقال في سورة طه في المادة التي خلق منها آدم وبنوه (منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وقال في سورة الأعراف (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم - الآيات من ١١ - إلى ٣٦ - والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وقال في سورة الحجر (ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون ، والجنان خلقناه من قبل من نار السموم - من آية ٢٦ إلى آية ٤٨ - لا يمسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين) وقال في سورة الاسراء (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أأُسجد لمن خلقت طيناً - من آية ٦١ إلى آية ٦٥ - إن عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا)

وقال في سورة طه (ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً - من آية ١١٥ إلى آية ١٢٧ - وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) وقال في سورة ص (قل هو نبأ عظيم ٦٧ أنتم عنه معرضون ٦٨ ما كن لي من علم بالملأ الأعلى اذ يختصمون ٦٩ إن يوحى إلى الانما أنا نذير مبين ٧٠ إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين ٧١ إلى آية ٨٨ ولتعلن نبأه بعد حين)

أخبر الله تعالى ملائكته قائلاً لهم (إني جاعل في الأرض خليفة) فأعلمهم بما يريد إنفاذه من قضائه في خلق آدم ودريته الذين سيخلف بعضهم بعضاً ، كما قال في سورة الأنعام (وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم إن ربك سريع العقاب وإنه لففور رحيم) . وقال (ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون) و (٧٣: ١٠ فكذبوه فتجيناه

ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا) وقال في سورة قاطر (٣٩ هو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره) وقال في سورة الأعراف (١٣٩) ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون) وفي سورة النور (٥٥) وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات لا يستخلفهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم) وقال في سورة هود (٥٧) فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تصرونه شيئا إن ربي على كل شيء حفيظ)
فمن هذه الآيات يفهم معنى « خليفة » وأن المراد بها : الإشارة الى تنوع ذرية آدم جيلا بعد جيل ، وخلفاً بعد خلف .

وقد يجوز أن يكون الله قبل إسكان آدم وذريته الأرض قد أسكن فيها غيرهم ويجوز أن لا يكون . وكلمة (خليفة / خلفاء) وما اشتق منها لا تستلزم أن يكون قبلهم ساكن آخر . والخبر الصادق عن الله ورسوله لم يوجب القول بوجود الحن والبن ونجوم . وليس لمن قال ذلك حجة توجب الوقوف عندها ، وتلزم اتباعها والقول بها ، والله أعلم أي ذلك كان . وعلم ذلك لا ينفع وجهه لا يضر ، ولا حاجه تلجؤنا الى القول به واعتقاده . وإنما مرجع تلك الأخبار الى الاسرائيليات التي أكثرها كذب وقول على الله بغير علم . والله أعلم .

فأخبر الله تعالى الملائكة بخلق آدم واستخلافه وذريته في سكنى الأرض على سبيل التنويه به كما يخبر بالامر العظيم قبل كونه . وعادة القرآن الحكيم في القصص أن يطوى كلاما وحوادث كثيرة في أثناء السياق يسكتفي بالتلميح والإشارة اليها ، بما يحضرها عند السامع والتالي حضاراً بمحقق العبرة لمن تدبر القول وعقل عن الله . ولا ييسر القول في الحوادث والوقائع لأنه لا قصد اليها ، ولا غرض فيها . فما لاشك فيه : أنه طوى في هذه القصة : أنه أخبر الملائكة عن خلق آدم ، وتركيبه من الطين المختلفة ، وما تستلزمه وتسوجبه كل طبيعة منها . فاستخلصوا من ذلك أن من ركب على هذا الخلق والطبائع فلا بد أن يقع بين أفرادهم من التنازع والتخالف بحسب قوة هذه الطبائع فيه وتغلبها عليه ، وأنه سيكون من ذلك قتل بعضهم بعضاً وسفك دماهم

وإراقتها بداعى الطمع ، وشهوة البغى ، لارضاء هذه الغريزة التى أخبرهم أنها تكون فيه ، ويركب عليها ، فقالوا له (أنجعل فيها) من أولئك الذين وصفت لنا حالهم وطبائع خلقهم (من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟) والقول بأن الملائكة قالت ذلك قياساً على من كان ساكناً فى الأرض من الجن ، أو الحن والبن ، لاجابة اليه ولاداعى له مطلقاً إلا تكلف من لم يتدبر سياق قصص القرآن ، ومن يحب الاغراب فى القول فيلجأ الى مثل تلك الاسرائيليات التى أفسدت على كثير من الناس فهمهم للقرآن قالت الملائكة : ربنا نحن على علم ويقين أنك لاتفعل شيئاً إلا بالحق ، ولا تخلق إلا بالحكمة ، وقد خفيت علينا الحكمة فى ذلك ؛ فنحن الذين تفضلت علينا فخلقتنا على طبيعة الخير ، وجبلتنا على تمجيدك وعبادتك (ونحن نسبح بحمدك) ننزهك عن كل مالا يليق بجلالك وكبريائك ورحمتك وعدلك وبرك وفضلك ، فنحمدك بجميع الحماد ونثنى عليك بما أنت له أهل (ونقدس لك) نبرئك ونظرك ونبعد عنك بطاعتنا وتسبيحنا وذكرنا أنواع المذام والنقائص والمعائب التى ينسبها اليك الملحدون الزائفون مع عدوك وعدوم ؛ تعاليت ربنا عن كل ذلك فى ذاتك وصفاتك وأفعالك ؛ سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وروى أحمد ومسلم وأبو داود والنسائى عن عائشة أن النبى ﷺ كان يقول فى ركوعه وسجوده « سبح قدوس رب الملائكة والروح »

تقول الملائكة : نحن بهذا الخلق الذى طبعنا عليه أولى بالخلافة فيما يبدو لعلنا القاصر ؛ ولكننا نقر على أنفسنا بالقصور والعجز ، ونطلب منك يا ربنا أن تكشف لنا عن الحكمة فى خلق هذا الخلق الجديد واستخلافه فى الأرض ؟ (قال إني أعلم مالا تعلمون) وسأبين لكم ماخفى عليكم من حكمة فى ذلك وما أعلم عن ذلك الخلق الجديد مما استحق به مامنته وأعطيته وفضلته ، وأتى رب كل شئ ، والشأن لى وحدى أخلق من أشاء كما أشاء ، وأستخلف منى أشاء ، وأعز من أشاء

وأذل من أشاء بيدى الخير وأنا على كل شيء قدير ، وأنا العليم بأوائل الأمور وعواقبها ومبادئها وخواتيمها ، ومقدماتها ونتائجها ، لأمعقب الحكيم : أنا اللطيف الخبير .

﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم ، فلما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ؟ ﴾

أجاب الله تعالى ملائكته الى ما طلبوا من بيان الحكمة التي خفيت عليهم في خلق آدم واستخلافه وأوضح لهم الجواب في هذه الآيات مفصلاً ، وساقه مدعماً بالأسباب القوية التي جعلها في آدم ، فميزه بالمزايا ، وخصه من أجلها بالخصائص دونهم ، وهو أسلوب من الاقناع متين ، ونوع من الحجة قوى باهر .

(علم) الله العليم القادر ، كما يشاء ، وبالكيفية التي انطبعت بها صور المعلومات في قلب (آدم) أبى البشر ، وأصل النوع الانسانى ، وأول مظهر من مظاهر الكرم الالهى على الانسان (الأسماء كلها) أى أحضره له المسميات ، ثم أعلمه أسماءها ، حسبما يقتضيه استعداد وقابليته بفطرته التي فطره الله عليها ، والظاهر أنه علمه أسماء الأشياء وخواصها ونعوتها ، اذ الفضيلة في معرفة حقائق الأشياء أعظم من الفضيلة في معرفة أسمائها فحسب . وجائز أن يكون التعليم قاصراً على الأسماء ، لأنه أول مبدأ العلم ومفتاح المعرفة ، وللشأن فيه كالشأن في الطفل حين تعرفه أسماء ما يقع عليه بصره من الحيوان والجماد والحروف وغير ذلك ، ثم تتدرج به شيئاً فشيئاً حتى ينتها لمعرفة خصائصها ومزاياها وصفاتها التي بها تارق بعضها بعضاً . وآدم كان في مثل هذا الدور بالنسبة للانسانية الأولى ، ولذلك لم يقل الله انه علمه حقائق الأشياء ولا علمه العلوم الكونية ولا الشرعية ولا نحو ذلك مما أحدثه الله بعد ذلك من علوم ومعارف للانسان وقد روى البخارى في الصحيح من حديث أنس رضى الله عنه في تفسير هذه الآية

ما يدل على أن آدم علم الأشياء وأسماءها ؛ إذ قال رسول الله ﷺ في حديث الشفاعة
 « يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون : لو استشفعنا الى ربنا ، فيأتون آدم فيقولون
 أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء ،
 فاشفع لنا الى ربك - الحديث ، وكذلك رواه مسلم والنسائي . فدل هذا الثابت من
 قول رسول الله ﷺ أن الله علم آدم أسماء جميع المخلوقات من الحيوان وذريته ؛
 والنبات والكواكب والملائكة ؛ والله على كل شيء قدير . (ثم عرضهم) أى عرض
 هذه المخلوقات . وغلب الكامل - وهم العقلاء - على غير العقلاء (على الملائكة فقال
 أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين) فى دعواكم العلم بما يؤول اليه ؛ أمر آدم وبنيه
 من الافساد فى الأرض وسفك الدماء ؛ وأنكم أحق بهذه الخلافة ، وأولى بهذه
 الفضيلة منه ، لأنكم ظننتم أن ذلك ينال بالعبادة والتسبيح والتحميد والتقديس فقط
 بدون حاجة الى العلم الذى يسد الخليفة فى خلافته ؛ ويهديه السبيل القويم فيما خوله
 الله وأعطاه ؛ فلا يكون من الزائغين الهالكين بما أنعم عليه رب العالمين .
 ومن هذا تعلم أن العباد المنقطعين للعبادة ، المنقطعين فى خلواتهم عن مجالس
 الناس وما فيها من علم وحوادث ، الذين لا يهتمهم إلا أنفسهم فلا يفكرون فى أمر معروف
 ولا نهى عن منكر ، أولئك لا يصلحون لعمارة الأرض ولا للخلافة فيها ، وتعلم أيضاً
 أن العبادة بدون علم لا تصلح . بل قد تكون وبالاً على صاحبها ، فان الشيطان يقوده
 بزمام الجهل الى استحسان أعمال لا يحبها الله ولا يرضاها ، يزينها له ، ويحسنها بأسماء
 خلافة ، لكنها لا تروىها عند الله لأنه لم يأمر بها ولم يعلمها أنبياءه ولم يدلهم على سبيلها
 فيكون بذلك من (الآخرين أعمالاً الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون
 أنهم يحسنون صنعا)

فلما تبين للملائكة عجزهم عن معرفة أسماء تلك الأشياء (قالوا سبحانك) نزهك
 عما لا يليق بكإلك الأقدس ؛ ونجلك ربنا أن تكون خلقتنا على ذلك الخلق الكريم
 وطهرتنا ؛ وأن يكون منا بعد ذلك الاصطفاء منك يا علم يا حكيم ما ينافى علمك ، من

دعوانا ما ليس لنا ، ودخولنا فيها لم نخط بعلمه ، وأن نقول بغير علم ولا هدى ولا نور ، بل نحن عند حدنا واقفون ، وعند اصطفاك لنا واختيارك قائمون ، ولا نقول إلا قولة العبد العارف بقدر نفسه المطمئن كل الاطمئنان الى سيده ومالكه ومدبره ، المسلم كل التسليم لفعل ربه وقضائه ومشيئته ، الراضى كل الرضا عن ربه وحكمته (لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم) لهذا بمثابة الانابة إلى الله والتوبة مما كان منهم كشأن نوح عليه السلام حين غرق ابنه وهلك مع الكافرين ، ونادى ربه (فقال رب ان ابني من أهلى وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين) فلام الله نوحا على سؤاله ربه عن ابنه بعد عصيانه لأبيه واصراره على أن يكون مع الكافرين وموته على تلك الحال . وقد تبين لنوح بهذا أنه ليس من أهله الذين يستحقون رحمة الله ، فرد الله على نوح فى عتاب ولوم شديد (قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم ، انى أعظك أن تكون من الجاهلين) فتاب نوح الى ربه وأتاب الى مولاه و (قال رب انى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم ولا تغفر لى وترحمنى أكن من الخاسرين) وهكذا يكون شأن كل موفق للخير ، مهتد بهداية الله ، ملحوظ بعنايته ، فانه يسرع الرحمة الى ربه ، ويبادر الانابة اليه ، ويرد الخطأ الى نفسه ، ويحملها تبعه ما كان منه ، بعد أن يوقن أنهم اليقين بأن ربه يتنزه عن نسبة ذلك اليه سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً (ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك)

وفى تبرى الملائكة من أن يقولوا فى شيء إلا بعلم من الله العليم الحكيم . وفى استغاثة نوح عليه السلام أن يسأل ربه ما ليس له به علم ، العبرة لمن يعتبر ، والذكرى لمن له قلب أو ألقى السمع الى هداية القرآن وهو شهيد ، والتحذير كل التحذير من أن يطعم الانسان الشيطان الذى يأمرنا أن نقول على الله ما لانعلم ، والتخويف أشد ، والتخويف من أن نتحدث عن الحاضر أو الماضى أو المستقبل أو عن شيء بأى خبر

إلا عن علم من الله ، وإلا فالويل كل الويل لمن ألقى قلبه وممعه ولسانه الى وحى الشيطان : من كل منجم يتحدث عن مستقبل الناس في مرض أو موت أو حياة ، وعن مستقبل الدول في حرب أو سلم ؛ ومن كل أفاك أثيم يدجل على الناس بزعم أنه يعلم الغيب بصلاحه ، أو بتبديته لهم بالليل ؛ أو بما يسمونه التنويم المغناطيسى ، وهو في الواقع لعب من الشيطان بمقول أولئك المعنى القلوب والبصائر الذين أحاطت بهم الجحولة من كل جانب ؛ وغشيتهم ظلمات الهوى والجمل من كل ناحية . فهم في ظلمات بعضها فوق بعض . والله يشهد انهم لكاذبون . وإلى الله المشتكى ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

(قال) الله تعالى بعد ما تبين للملائكة قه ورحلهم وعدم استحقاقهم لما أعطى الله آدم ، واعترفهم بذلك وانابهم إلى ربهم (يا آدم أنبئهم بأسمائهم) ليعلموا بذلك أنك أهل لما أعطيتك ومنحتك (فلما أنبأهم بأسمائهم) وتبينت لهم منزلة آدم التي رفعه الله إليها بالعلم ؛ واتضح لهم خطأهم في رمي الانسان كله بالافساد في الأرض وسفك الدماء ، وأنه سيكون من هذا الانسان أهل فضل وخير وبر وتقوى ، وصلاح واستقامة واصلح بما سيؤتيهم الله من العلم الذي يكبح جماح طبائعهم ويوقفها عند حد الرحمة والحكمة والصلاح وأذن للملائكة لذلك ؛ وأطأنت نفوسهم به (قال) الله مقررًا لذلك الحق للملائكة ولنغيرهم من بنى آدم من باب أولى (ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ؟) فاعلموا ذلك واجملوه دائماً نصب أعينكم ، وسلموا أبدأ الأمر إلى علام الغيوب فإنه العليم الحكيم ، وبادروا إلى طاعته واحذروا أن يغويكم الشيطان ويغركم بعقولكم الضميمة ، ويزين لكم أن تقولوا بها في الله وفي دين الله ما لم ينزل به سلطانا ، فإن ذلك أظلم الظلم وأكبر الجرائم .

اللهم اهدنا بهدایتك ، وآتنا من لدنك علما ، وهب لنا منك رحمة ورشدا ، وأعدنا بفضلك من عدونا وعدوك الشيطان الرجيم ، ومن شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا . وصل اللهم على أفضل خلقك وخاتم أنبيائك ورسلك سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

أَعْدَاءُ الْمُصْلِحِينَ

لِلأَسَازِ السَّكْبِرِ أَبِى الْوَفَاءِ مَحْدِ دُرُوشِ

الأمّة جماعة من الناس يسكنون فى بقعة من الأرض تجمعهم أواصر شتى ،
وتربطهم روابط متنوعة من الدين واللغة ، والمعادات والآمال ، والخاوف المشتركة .
هذه الأمّة إذا طال عليها الأمد دب الفساد الى بعض مقوماتها ، وسرى الداء
الى بعض مظاهر وجودها ؛ فقد يظلم الخلل على عقائدها أو أخلاقها أو لغتها ، وقد
تبدل بماداتها الصالحة عادات سيئة ، وقد تُدَسَّف فى تغيير مثلها العليا ، وقد
تتفرق بعد اجتماع ، وقد تختلف بعد ائتلاف ، وقد تتخاذل بعد تعاون الى غير ذلك .
مما يمزق وحدتها ، ويفرق كلمتها ، ويخضع شوكتها ، وينهب ربحها ، ويوهن قوتها .
وقد شاعت حكمة الله ورحمته بعباده ألا يذر أمة من الأمم نهياً لعلل الفناء
وبواعث الانحلال ، حتى يهتد لها من أبنائها من يذبها الى مكامن الداء ، ويصف
لها الدواء ، ويدعوها جاهداً ملحاً الى النزوع عن أسباب فسادها ودواعى انحلالها .
ويحذرنا بنير هواة مما تعرض له من سوء المصير إن خالفت عن أمره ، وعصت
فصحه ، وأصرت على ما هى بسبيله من المنكر .

وهذا المنبه المصلح إما أن يكون رسولا وإما أن يكون غير رسول .
أما الرسول فإن الله يوحى اليه ويرسله الى الأمّة ليدعوها الى الحق ويحذرنا من
الباطل ، يهيب بها الى ما يحببها وينهاها عما يمينها ، يبشرها بالسعادة والقوة والمنعة .
إن استجابته ، وينذرنا الهلاك والفناء إن هى تولت عنه . قال تعالى (وأن استغفروا
ربكم ثم توبوا اليه بتمكم متاعا حسناً الى أجل مسمى ويؤت كل ذى فضل فضله)

وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) وقال تعالى (فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً . يرسل السماء عليكم مدراراً . ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً) وقال تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا ، فأخذناهم بما كانوا يكسبون) والله سبحانه وتعالى يؤيد رسله بالآيات ويعضدهم بالمعجزات ، لتشهد لهم بأنهم صادقون مرسلون من عند الله ، ولتقوم مقام قوله « صدق عبادي فيما يبلغون عني »

وكانت الرسائل في العصور السالفة تتوالى ويتبع بعضها بعضاً ، وما من أمة إلا حملها طغيانها وعنادها وحرصها على ما كان عليه الآباء والأجداد على عداوة رسولها ، وتكذيبه والتنكر له ، والاعراض عن نصحه ، ورميه بكل ما يتسم له جهدها من ألفاظ السفه والقحة ، والفجور . ولقد تهادى الأمر ببعض الأمم حتى قتلوا أنبياءهم بغير حق ، فبأوا بغضب من الله ، وضربت عليهم الذلة والمسكنة . وساروا سراعا في طريق الانحلال ، وانتهى أمرهم بالفناء الحتم ، والهلاك الذي لا مرد له . قال تعالى (ثم أرسلنا رسلاً تنبئكم كلما جاء أمةً رسولها كذبوه ، فأتبعنا بعضهم بعضاً ، وجعلناهم أممات فبعداً لقوم لا يؤمنون) وتلك سنة من سنن الوجود لا تتغير ولا تتبدل . والناس في كل زمان ومكان أعداء ما يجهلون . قال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين ، وكفى بربك هادياً ونصيراً) وقال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن ، يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً . ولو شاء ربك ما فعلوه ، فذرهم وما يفترون) .

وختم الله كتاب الرسالة بهذا السطر المشرق الجميل من رسالة محمد ﷺ اقوى أرسله إلى الناس كافة وجعله خاتم النبيين ، وضمن لكتابه الحفظ ولشريعته الخلود ، قال تعالى « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون »

وعاداه قومه كما عادى سائر الأنبياء أقوامهم ، وقالوا (شاعر نثر بص به ريب المنون) وقالوا (انما يعلمه بشر) وقالوا (أساطير الأولين اكتبها فهي تلى عليه بكرة وأصيلا) وقالوا (لولا نُزِّلَ هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وقالوا (ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا ، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه)

ولما دعاهم إلى عبادة الله وحده قالوا (أجعل الآلهة إلها واحدا ؟ إن هذا لشيء محجوب) وقالوا (أنزل عليه الذكر من بيننا ؟) ولما دعاهم إلى الإيمان بالبعث قالوا (إذا متنا وكنا ترابا ؟ ذلك رجع بعيد) وقالوا (إذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون ، أو آباؤنا الأولون ؟)

هذا وما زالت عداوتهم له تزداد شيئا فشيئا حتى أخرجوه من بلده ومسقط رأسه ، فكتب الله له النصر والتأييد ، وأظهر دينه على الدين كله



أما المصلح غير الرسول فهو إنسان دقيق الحس مرهف الشعور قوى الإرادة ، يتأذى بما يرى من شر ، ويألم لما يشاهد من فساد ، ويغلب عليه خلق الايثار والتضحية وحب الحق والخير ، وبحس بأن في أعماق نفسه وقرارة قلبه ، صوتا أو شيئا يشبه الصوت يدعوهم ملحا إلى أن يجهر بكلمة الحق ولو كره المبتلون ، وإلى أن يدعو إلى الخير والصالح ولو كره الأشرار المفسدون .

هؤلاء المصلحون لا يلتمسون مالا ، ولا يطلبون مجدا ، ولا يحرصون على شهرة . أما المال فحسبهم ما رزقهم الله من رزق حلال طيب كسبوه بعرق الجبين ، وعمل اليدين ، وهم لا يرضون به إذا دعاهم داعي البذل والتضحية إن علموا أن في بذله طاعة لله ونفعا لعباده . وكفاهم ثروة أنهم مقتدون برسول الله الذين مات منهم إلا من قال

لأمتي (وما أسألكم عليه من أجر ، ان أجرى إلا على رب العالمين)
وأما المجد فلا يلتبسونه في الدنيا لأن الدنيا باطل ، وباطل ما فيها إلا طاعة الله .
وقانية فان ما عليها إلا صالح العمل . انما يلتبسون مجد الآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون
إلا من أتى الله بقلب سليم . انما يلتبسون مجد الطاعة الذي يخولهم الدرجات العلا
يوم تجزى كل نفس بما كسبت ، ذلك المجد الذي وصفه الله تعالى في قوله الكريم :
(ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقاً . ذلك الفضل من الله وكفى بالله علماً)
وأما الصيت فانهم يعلمون علم اليقين أنه مامن مصلح يقوم في أمة جاهلة غبية
إلا شوهت سمعته ، وطغت في دينه ، وأتته في عقيدته ورمته بالزيغ والالحاد والروق
وقد أسلفنا لك بعض ما قالت الأمم لرسول الله فكيف بمن ليسوا برسل ولا أنبياء ؟
هم يعلمون ذلك حق العلم ، ولكنهم لا يبالون أن يضحوا بكل شيء في سبيل مرضاة
الله ، واستجابة لذلك الضمير الحى الذى يهيب بهم أن يعلموا كلمة الحق ، وتلب
لذلك النداء القوى المنبعث من أعماق صدورهم ، يدعوم الى أن ينصروا الله ،
ويدافعوا عن دينه الحق مها يلقوا من مكروه ومها يقاسوا من شدة ومها يكابدوا
من بلاء . ولا أدري فيم يعاديهم الناس وعلام يحسدونهم وهم في الدنيا كالدبالة تضىء
لناس وهي تمترق ، وكالشمعة تهب حياتها للنور فتدب بدوب حياتها وهي تغنى وتدوب ؟
لم يحسدكم الناس ، وقد تركوا لهم كل ما يطمع فيه الطامعون في هذه الحياة .
وأقبلوا على الآخرة يشترونها بكل ما في الحياة من عرض زائل ؟



مضت سنة الله ألا يستجيب للمصلحين سواء أكانوا رسلاً أم غير رسل إلا
ضعفاء أمهم ، ومن هبهم الله لقبول الخير والحق ، ومن استنارت أذهانهم وبصائرهم
فرأوا جمال الدعوة وأبصروا ما فيها من خير فأقبلوا عليها ، عامنين وانتمسكوا بها

امنمساك من يعلم أن سعادته وحياته في اتباعها ، ثم لا يرتدون عنها بعد ذلك مهما يلقوا من أعدائهم من عنت وأذى وإيلام . أولئك هم الذين يستجيبون للرسل حين وجودهم وهم الذين يستجيبون لأنصار الحق ؛ ودعاة الهدى ممن يحملون مصابيح الحكمة والهداية من بعد الرسل . يرفعونها للاملا يسير على ضوءها المستبصرين ، ويمشوا الى نارها ونورها المهتدون !

ولكن فريقاً آخر من الامة يتنكر للمصلحين ويناهض دعوتهم بكل ماأوفى من قوة ؛ ويقعد لها كل مرصد ، ويصد عنها بكل سلاح ، لأن أنفسهم المظلمة تسول لهم أن في هذه الدعوة شراً عليهم ، وخطراً يهددهم فيضيقون بها وينفرون منها . أولئك هم أعداء المصلحين الذين يرونهم قذى في أعينهم ، وشجا في حلوقهم ، وغصة في صدورهم .

فمن أولئك الأعداء الغافلون ؟

أعداء المصلحين هم بعض الأغنياء الذين يرون في دعوة الإصلاح خطراً على جاههم ، ونفوذهم وسيطرتهم على الناس ، ان دعوة الإصلاح تجنح دائماً الى بث روح المساواة والمودة والتراحم بين الناس حتى لا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله فالفقير يحب الفنى ويحترمه مادام متمتعاً بعطفه ورحمته وإحسانه ، فان منعه رفته ؛ وحرمة معروفة ، فلا سلطان له عليه ، ولكن فريقاً من الأغنياء مولع أبداً ببسط سلطانه على الناس فلا يروقه هذه الدعوة التي تريد أن تذلل كبرياءهم ، وتركهم أفراداً من الشعب لا فضل لأحد منهم على أحد إلا بالعمل الصالح والتقوى .

أعداؤهم الأغنياء الذين لا تتسع عقولهم لادراك الحقائق التي يجهر بها المصلحون ولا تسو مداركهم للاحاطة بالخبر الذي تنطوى عليه دعوتهم ، فيرون فيها اضلالاً وإلحاداً وكفراً ، ويرفون عقائهم بكل سبيل ، وفي كل ناد ينفرون الناس من الإصلاح والمصلحين ، ويستعدون أولى القوة والسلطان عليهم ليسكتوا أصواتهم

ويكفون أفواههم ، ويخرسوا ألسنتهم ، ويحطموا أقلامهم حتى لا يعلموا لم صوت بحق ولا ينطق لسان ، ولا يتحرك قلب ، ولا يرقوا ذؤابة منبر .

أعداؤهم أسرى الشهوات الذين يخشون أن تحول دعوة الإصلاح - إن كتب لها الفوز - بينهم وبين ما يشتهون ، فيعملون جادين على إخفات صوت المصيح حتى تموت دعوته في مهدها ، ليظلوا هاشين ناعمين متحتمين بشهواتهم الدنيئة وأغراضهم الخفية ثم لا يهتمهم بعد ذلك شيء سواء عليهم أفسدت أمته أم استقامت ، أشقيت أم سعدت ، أمانت أم حبت ماداموا عاكفين على شهواتهم التي تغزو حيوانيتهم وتنسى برمجيتهم ، وهم عن الحق غافلون .

أعداؤهم أولئك الذين ظفروا بقطر احترام من العامة الجاهلين فيخشون أن تثير دعوة الإصلاح الأذهان فيراهم الناس على حقيقتهم ، فلا يقرون لهم بفضل ولا يعترفون لهم بسلطان ولا يبايعونهم على طاعة ؛ بل ينظرون اليهم كما ينظرون الى غيرهم من سواد الناس ، وهم حراس على أن يكونوا معبودين للجماهير ، يهتفون بأسمائهم ويصبون القبل على راحتهم ويحملون لهم مما ذرأ الله من الحرث والآنعام نصيبا .

أعداؤهم الدجالون الذين يمدعون الناس باسم الدين ليتغفلوا عن أموالهم ليلأوا منها أيديهم وخزائنتهم ؛ فهم يخافون على مكانهم من الناس وعلى منزلاتهم فيهم وعلى ثقتهم بهم أن تذهب فيذهب بذهابها ما كانوا يحبونهم به من تقديس يدفعهم الى أن يبذلوا لهم من أموالهم ما يشاءون . فإذا نجحت دعوة المصلحين نفى عنهم ذلك الثوب الزائف وبرزت حقائقهم الخفيفة المفزعة فولى الناس عنهم فراراً . نعم إذا نجحت دعوة المصلح طارت فروة الحمل عن أجسامهم ، وبدت نحما أنياب الذئب ومخالبه ، فخافهم الناس وولوا عنهم مدبرين .

أعداؤهم الجهال المدعون للعلم الذين يخشون إذا ظفرت دعوة المصلح بالقبول أن تكشف جهالتهم فيجرحهم الناس مما كانوا يحملون عليهم من الألقاب الزائفة والأسماء الكاذبة والنموت الباطلة . من أجل هذا نجدهم لا يدخرون وسعاً في النيل

من المصلحين ونهش أعراضهم والتفتخ بلحومهم لينفر الناس من دعوتهم فيخلوا لهم الجور وينعموا بهذه العظمة الكاذبة ؛ ولكن الحق لا بد أن ينتصر ، والطيب لا بد أن يسطع عبيره ويفوح شذاه ؛ والشمس لا بد أن يظهر ضوءها ولو أنكرها العمى الجاحدون .

أعداؤهم المبتدعون الذين شرطوا من الدين ما لم يأذن به الله وأدخلوا في دين الله ما هو برىء منه ، وأحدثوا فيه ما ليس لهم به علم ، وأضافوا إليه ما لم ينزل به الله عليهم سلطاناً ؛ فإذا دعاهم المصلح إلى الرجوع إلى الدين الحق والوقوف عند حدود ما أنزل الله على رسوله قالوا : وماذا علينا لو أضفنا ، إن هي إلا زيادة في الخير . تباً لكم وسحقاً لضلالكم . عليكم الوزر واللائم لأنكم ادعيتم لأنفسكم حق التشريع الذي لا يكون إلا لله وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً . ألم تعلموا أن الرسول عليه الصلاة والسلام لم يدع شيئاً يقرب من الجنة ويباعد عن النار إلا أمر به ؛ ولم يدع شيئاً يقرب من النار ويباعد عن الجنة إلا نهى عنه ؟ فكيف تزعمون أن الخير في تلك الزيادة التي هي من وسوسة الشيطان ؟ وقد نهى الله عن الغلو في الدين فقال تعالى (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل) وإذا كان الله تعالى قد أكل دينه قبل أن يدعو نبيه إلى الرفيق الأعلى فإذا بقي لكم لتشريعوه بأهوائكم ؟ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم !

• أصحاب البدع حرب على المصلحين لأن المصلحين يدعونهم إلى الرجوع إلى الدين الحق الذي أنزله الله على رسوله ، وبلغه الرسول الأمين الذي لم يكن منه حرقاً ولكنهم يابون إلا أن يتمسكوا بدين الشيطان الذي دعاهم إليه ، وزينه في صدورهم فمضوا عليه بالنواجذ ، ولم ينفوا عنه حولاً واعتبروه ديناً ؛ واعتبروا الاستمسك به صلاحاً وتقوى ، والتحذير منه إحاداً وكفراً . ألا لقد ضل سعيهم في الحياة الدنيا ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنماً .

أعداؤهم المخرفون الذين حشوا أذهان العامة بالآوهام والخرافات وهم يحسبون أنهم على شيء ، فإذا نهبهم المصلح الى أن مايقولون ليس من الحق في شيء تنكروا له وقلبوا له حاليتهم ، وأصابهم داء الضرائر ، فأوغروا العامة والسفهاء لينالوا من المصلح ويسلقوه بالسنة حداد . ذلك بأن هذه الآوهام والخرافات هي مبلغهم من العلم ، فإذا اتضح أنها زائفة وثبت أنها باطلة فقد نجردوا من كل مايملكون ، لذلك يابون إلا الحرص على هذه الأباطيل وإذاعتها في الناس ومحاربة الحق الذي يظهر زيفها . والحق منتصر في النهاية ولو كره المبطلون .

أعداؤهم الجامدون الذين يابون إلا اتباع ماكان عليه الآباء والأجداد ولو كانوا لايعقلون شيئاً ولا يهتدون . ويقولون مثل ماقل الأولون : إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون . لقد عاش آباؤك وأجدادك في عصر جهالة جهلاء ، وأنت تعيش في عصر النور والعرفان ، ومالك لا تقتدى بهم إلا في هذه الناحية التي تحبط عملك وتذهب دينك ، لقد كانوا على كثير من الخلق الكريم فما لك لا تقتدى بهم في أخلاقهم السكرية وطباعهم المستقيمة ؟

لقد كانوا صرحاء مخلصين . فلم لا تكون صريحاً مخلصاً مثلهم ، لقد كانوا لفرط ثقتهم بالناس يقرضون أموالهم قرضاً حسناً في سر من الناس ، لا يلمسون شاهداً ، ولا يكتبون صكاً . فمالك لا تقرض الناس شيئاً ، وإذا أقرضتهم أقرضتهم بالربا الفاحش بعد أن تلمس له حيلة تخدع بها البسطاء ليعتقدوا أنه حلال طلق ثم تلمس الأشهاد وتحمر السفائح والوثائق ثم تستوثق له بعد ذلك بالتسجيل ؟

هؤلاء الجامدون المحتدون أعداء المصلحين . يناصبونهم العداء ، ويضربون لهم العداوة والبغضاء ، ويحسبون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون .

أعداؤهم سدنة الأوثان الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ويحلقون ما حرم الله ، ويفرون الناس بالفساد ، ويزينون لهم أن يندروا لغير الله ، ويلتمسون الخير من غير الله ، ويستدفعوا الضر بغير الله . حتى عم الفساد ، واستشرى الشر ، وقامت للشرك

دولة تنافس دولة التوحيد . فاذا قام مصلح يدعو الناس الى الحق ، رأوا الخطر على راحتهم ودعاهم من دعوته ، انهم يظنون وادعين هائنين لا يجركون يداً ولا يعملون عملاً ، ويأتهم طعاهم رغداً من كل مكان ؛ مادام في الامة جهلاء أغبياء غافلون يشركون بالله تعالى ويدعون غيره وينسبون النفع والضر الى أسماء سموها هم وآباؤهم ما أنزل الله بها من سلطان ، ويضرعون الى ثياب وأخشاب يطوفون من حولها ويتمسحون بها ويناجونها ، ويشكون اليها بنهم وحزنهم ؛ وهم يحسبون أنهم يسمعونهم إذ يدعون أو ينفعونهم أو يضررون . انهم ألفوا آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون .

من أجل هذا يمدى أولئك السدنة المصلح ، ويعملون على كيده والتنكيل به ، ولكن الله يدافع عن الذين آمنوا ، إن الله لا يحب كل خوان كفور .

أعداؤهم مشايخ الطرق الذين تركوا الصراط المستقيم ، واتبعوا السبل ففترقت بهم عن سبيل الله . ومعاول هؤلاء في هدم الاسلام أحد وأشد من معاول أعدائه . ذلك أنهم ملوك غير متوجين تطيعهم العامة طاعة عمياء ، لأنهم يومئذ هم أنهم يطمعون على اللوح المحفوظ ؛ وأنهم يستطيعون أن ينقلوهم من سجل الاشقياء الى سجل السعداء وأن كل خير يصيب المرید فيبركنهم ، وأن كل شر يعتريه فيفضيهم . الى غير ذلك من هذه الاكاذيب التي تسود وجوههم يوم القيامة (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين)

وأشد الناس عداوة للمصلحين هذا الفريق من الناس الذي أكثر الفساد في الارض وباعد بين الناس وبين الحق ؛ واعتبروا أنفسهم شركاء لله يسمعون من يشاءون ويشتمون من يشاءون ، ألا لعنة الله على الكاذبين .

اللهم انى أتوسل اليك بسعة رحمتك ، وعظيم قدرتك أن تقى المصلحين شر

هؤلاء المفسدين . آمين .

أبو الوفاء محمد درویش

الى جماعة أنصار السنة المحمدية

بسوهاج

حضرات الأجلاء رؤيس وأعضاء جمعية أنصار السنة المحمدية فرع سوهاج :
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد : لقد سرنى ماقرأته فى مجلة الشفق
الغراء من تكوين جماعة أنصار السنة المحمدية . فكرة جليلة وتوفيق حسن ، فكم
كنت أتمنى حينما كنت بسوهاج وجود جمعية بهذا المعنى تجمع شتات الاخوان ، وكم
كانت نفسى نواقة لتنظيم صفوف أنصار كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ
اللهم لك الحمد على ماأنعمت به علينا من هدايتك وتوفيقك ، وسلكت بنا
صراطك المستقيم

الحمد لله قد صححت الفكرة ، وشعذت العزائم ، وتكونت جمعية أنصار السنة
المحمدية بمدينة سوهاج فرحباً بها وبكل جماعة تعمل بهدى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ
إذا قامت عساكر الرحمن أنصار الكتاب والسنة وقوفاً على الأقدام لمهاجمة البدع
والخرافات ، والقضاء على دجل الدجالين ، وهتك ستار المنافقين .

معذرة يا اخوانى فقد طغى القلم وانى لا أريد مخاطبة أنصاف الرجال ولا أشباه
الرجال ، بل أريد مخاطبة رجال يفهمون قول الله تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا
ماعاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزى الله
الصادقين بصدقتهم ويغذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفورا رحيماً)
أخاطب رجالا يفقهون قول الله تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) قل لى بربك أى معروف

أزكى عند الله سبحانه وتعالى من تجريد التوحيد وإخلاص العبادة لله الواحد القهار؛ وأى منكر أشنع من الشرك في العبادة والاتجاه إلى المقبورين والاستغاثة بهم والنذر اليهم، وإذا أنكر عليهم أحد وبين لهم الصواب وقال لهم إن هذا لا يجوز بل هذا شرك لا يجتمع والإيمان في قلب رجل واحد، سمع من الألفاظ ما يكره ورأى بكل قبيحة فانا لله وإنا إليه راجعون .

ألم يفقهوا قول الله تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون . منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كل حزب بما لديهم فرحون)

الاسلام دين الفطرة وهو الدين القيم وإن جهل بعض الناس ذلك ، والتفرق في الدين من شأن المشركين لا من سبيل الموحدين المتقين . ومنشأ التفرق والاختلاف الابتداع في دين الله وهجر سنة رسول الله ﷺ والتشيع لقول بعض الذين اجتالهم الشياطين عن فطرتهم التي فطرهم الله عليها حتى أنساهم الشيطان قول الله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله فلا تدرى أن يؤثمون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً)

واحسرتاه على العباد - شرك ذائع وابتداع شائع وعصبية ممتوتة و بلاء ليس بعده بلاء .

ألم تعلموا يا أرباب البدع وعباد القبور أنكم مشاقون لله والرسول؛ ألم تقرأوا قول الله تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نولّه ما نولي ونُصليه جهنم وساءت مصيراً)

وأأسفاه لقد عظم الخطب واشتد الخلاف في الدين وتشيع له أهل التقليد والبدع حتى أنه ليخيل إلى الناظر في كتب بعض المتأخرين ويتحرى وجوه الخلاف

الواقع بينهم كأن الاسلام أديان لادين واحد . وما أشد الحسرة وما أعظم الألم عندما تقرأ مايرمى به الاسلام أعداء الاسلام وينهمونه بالجمع بين الضدين والأمر بالمتنافرين وما حملهم على ذلك إلا مارأوه وبرونه من خزعبلات أرباب البدع وشطحات أهل الطرق وشرك السواد الأعظم فلاحول ولا قوة إلا بالله .

كل هذا قد كان وما سببه إلا التقليد الأعمى والوقوف عند كتب المتأخرين ؛ ومن النعاسة والشقاء أن يكف الطالب على تلك الكتب عشرات السنين وهو لا يعلم شيئاً من فقه السنة كأنهم لم يقرأوا قول الله تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله)

واتخاذ الأحبار والرهبان إنما كان باتباع أقوالهم مع ترك ما جاءت به رسلكم . ولو كان شيء من هذا صدر من السلف الصالح أهل الصدر الأول لقلنا انه سنة الخلفاء ، ولئن يضل من لقي ربه بسنة هؤلاء .

أخرج الدارمي أن عبد الله بن مسعود قال : خطبنا رسول الله ﷺ يوماً خطباً ثم قال : هذا سبيل الله ، ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن شماله ثم قال : هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا قول الله تعالى (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله)

إذاً فطريق الحق واحد لا يتعدد ؛ وطرق الباطل كثيرة جداً بشهادة رسول الله ﷺ ، وقد قال أيضاً السيد المعصوم ﷺ « افتترقت اليهود والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة ، فقيل : ما هي يا رسول الله ، فقال : هم من كان على مثل ما عليه أنا وأصحابي ، فالفرقة الناجية المنصورة الى قيام الساعة هي التي بسنة رسول الله ﷺ قائمة ، وهي الطائفة المذكورة في الحديث « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى ياتي أمر الله » .

فنسأل الله سبحانه وتعالى ان يجعلني واخواني منهم .

وعن العرياض بن سارية قال : صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب ، فقال قائل : يا رسول الله كأن هذه موعظة مودّع فماذا تعهد إلينا ؟ فقال « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة لولاة الأمر وإن كان عبداً حبشياً ، فإن من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين وتمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة » رواه الترمذى وأبو داود .

سبحان الله ! هذا رسول الله ﷺ يقول « وكل بدعة ضلالة » والذين أعماه الله يعملون من البدع بدعة حسنة ، وكلمة « كل » من أوصيهم العموم . أسأل الله السلامة روى أن الشعبي قال « ما حدثك هؤلاء عن رسول الله ﷺ فخذ به ، وما قالوه برأيهم فألقه في الحش » رواه الداريمى فى مسنده . وذكر الامام الشاطبى عن ابن الماجشون أنه قال : سمعت مالكا رضى الله عنه يقول « من ابتدع فى الاسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً ﷺ خان الرسالة لأن الله يقول (اليوم أكملت لكم دينكم) فما لم يكن يومئذ ديناً فلا يكون اليوم ديناً »

فيا ليت شعرى ماذا يرى وماذا يقول الامام مالك لو وجد اليوم ورأى حالة الناس وما هم عليه من التشيع والابتداع والاختلاف والشقاق الواقع بين المسلمين فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم !

إخوانى : لقد قمتم بالواجب ونهضتم وتوتم هذه الجمعية المباركة ، فسيروا على بركة الله ، وليكن بيدكم اليمنى كتاب الله ، وباليمنى الأخرى سنة رسوله ﷺ وهدى السلف الصالح فجزاكم الله عن الاسلام والمسلمين خيراً .

وانى واثق أنه سيغترىكم فى طريقكم مثل ما اعترى غيركم من المصلحين سنة الله فى خلقه ولن نجد لسنة الله تبديلاً فليكن شعاركم وصية الله سبحانه للمؤمنين (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون)

عبد المتعال محمد المزلاوى

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

﴿ بقية كلام الامام ابن القيم على حديث القلتين ﴾

﴿ قال المانعون من التحديد بالقلتين ﴾

أما قولكم : انه قد صح سنده فلا يفيد الحكم بصحته ، لأن صحة السند شرط أو جزء سبب للعلم بالصحة لا موجب تام ، فلا يلزم من مجرد صحة السند صحة الحديث ما لم ينتف عنه الشذوذ والعلّة ، ولم ينتفيا عن هذا الحديث . أما الشذوذ فان هذا حديث فاصل بين الحلال والحرام ، والطاهر والنجس ، وهو في المياه كالأوسق في الزكاة ، والنصب في الزكاة ، فكيف لا يكون مشهورا شائعا بين الصحابة ينقله خلف عن سلف ، لشدة حاجة الأمة اليه أعظم من حاجتهم الى نصب الزكاة ؟ فان أكثر الناس لا تجب عليهم زكاة ، والوضوء بالماء الطاهر فرض على كل مسلم ، فيكون الواجب نقل هذا الحديث كنقل نجاسة البول ، ووجوب غسله ، ونقل عدد الركعات ونظائر ذلك . ومن المعلوم أن هذا لم يروه غير ابن عمر ، ولا عن ابن عمر غير عبيد الله وعبد الله ، فإن نافع وسالم وأيوب وسعيد بن جبير ؟ وابن أهل المدينة وعلاءهم عن هذه السنة التي نخرجها من عندهم ، وهم اليها أحوج الخلق لعمدة الماء عندهم ؟ ومن البعيد جداً أن تكون هذه السنة عند ابن عمر ونحفي على علماء أصحابه وأهل بلادته ولا ينهب اليها أحد منهم ، ولا يروونها ويدبرونها بينهم . ومن أنصف لم يخف عليه امتناع هذا ، فلو كانت هذه السنة العظيمة المقدار عند ابن عمر لكان أصحابه

وأهل المدينة أقول الناس بها وأرواهم لها . فأى شذوذ أبلغ من هذا ؟ وحيث لم يقل بهذا التحديد أحد من أصحاب ابن عمر علم أنه لم يكن فيه عنده سنة من النبي ﷺ فهذا وجه شذذه .

وأما علمه فمن ثلاثة أوجه : -

(أحدها) وقف مجاهد له على ابن عمر ، واختلف فيه عليه ، واختلف فيه على عبيد الله أيضا ، رفعا ووقفا . ورجح شيخنا الاسلام أبو الحجاج المزني وأبو العباس ابن تسمية وقفه . ورحح البيهقي في سننه وقفه من طريق مجاهد وجعله هو الصواب قال شيخنا أبو العباس . وهذا كله يدل على أن ابن عمر لم يكن يحدث به عن النبي ﷺ ، ولكن سئل عن ذلك فأجاب بحضرة ابنه فنقل ابنه ذلك .

قلت : ويدل على وقفه أيضا أن مجاهداً - وهو العلم المشهور الثبت - إنما رواه عنه موقوفا ، واختلف فيه على عبيد الله وقفا ورفعا .

(العلة الثانية) اضطراب سنده كما تقدم

(العلة الثالثة) اضطراب متنه ، فانه في بعض ألفاظه « إذا كان الماء قلتين »

وفي بعضها « إذا بلغ الماء قدر قلتين أو ثلاث » والذين زادوا هذه اللفظة ليسوا بدون من سكت عنها ، كما تقدم

. قالوا : وأما تصحيح من صححه من الحفاظ ، فمعارض بتضعيف من ضعفه ، ومن ضعفه حافظ المغرب أبو عمر بن رجب البر وغيره . ولهذا أعرض عنه أصحاب الصحيح جملة

قالوا : وأما تدبر القلتين لقال هجر ، فلم يصح عن رسول الله ﷺ فيه شيء .

أصلا . وأما ما ذكره الشافعي فمقطع . وليس قوله « بقلال هجر » فيه من كلام النبي ﷺ ولا أضافه الراوي اليه . وقد صرح في الحديث : أن التفسير بها من كلام بحبي ابن عقيل ، فكيف يكون بيان هذا الحكم العظيم والحد الفاصل بين الحلال والحرام

الذى تحتاج اليه جميع الأمة لا يوجد إلا بلفظ شاذ باسناد منقطع ؟ وذلك اللفظ ليس من كلام رسول الله ﷺ

قالوا : وأما ذكرها في حديث المعراج ؛ فمن العجب أن يحال هذا الحد الفاصل على تمثيل النبي صلى الله عليه وسلم نبق السدرة بها . وما الرابط بين الحكيم ؟ وأي ملازمة بينهما ؟ ولاكونها معلومة عندهم معرفة لهم مثل لهم بها . وهذا من عجيب حمل المطلق على المقيد . والتقييد بها في حديث المعراج لبيان الواقع فكيف يحمل إطلاق حديث القلتين عليه ؛ وكونها معلومة لهم لا يوجب أن ينصرف الإطلاق إليها حيث أطلقت العلة . فأنهم كانوا يعرفونها ويعرفون غيرها . والظاهر أن الإطلاق في حديث القلتين إنما ينصرف الى قلل البلد التي هي أعرف عندهم ، وهم لها أعظم ملازمة من غيرها ، فالإطلاق إنما ينصرف إليها كما ينصرف إطلاق التمدد الى نقد البلد دون غيره . هذا هو الظاهر . وإنما مثل النبي ﷺ بقلل هجر ، لأنه هو الواقع في نفس الأمر كما مثل بعض أشجار الجنة بشجرة بالشام تدعى الجوزة ، دون النخل وغيره من أشجارهم ؛ لأنه هو الواقع ، لا لكون الجوز أعرف الأشجار عندهم . وهكذا التمثيل بقلل هجر لأنه هو الواقع ، لا لكونها أعرف القلل عندهم . وهذا بحمد الله واضح .

وأما قولكم : أنها متساوية المقدار ، فهذا إنما قاله الخطابي ؛ بناء على أن ذكرهما تحديد ، والتمديد إنما يقع بالمقادير المتساوية . وهذا دور باطل . وهو لم ينقله عن أهل اللغة وهو الثقة في نقله . ولا أخبر به عن عيان . ثم إن الواقع بخلافه ، فإن القلل فيها الكبار والصغار في العرف العام أو الغالب ؛ ولا تعمل بقالب واحد . ولهذا قال أكثر السلف : القلة الجرة . وقال عاصم بن المنذر - أحد رواة الحديث - : القلل الخواصي المظام . وأما تقديرها بقرب الحجاز فلا تنازعكم فيه . ولكن الواقع أنه قدر قلة من القلل بقربتين من القرب فرآها تسعها ، فهل يلزم من هذا أن كل

قلة من قلال هجر تأخذ قربين من قرب الحجاز ؟ وأن قرب الحجاز كلها على قدر واحد ، ليس فيها صغار وكبار ؟ ومن جعلها متساوية فأنما مستنده أن قال : التحديد لا يقع بالمجهول ، فيا سبحان الله ! إنما يتم هذا أن لو كانت التحديد مستنداً إلى صاحب الشرع فأما والتقدير بقلال هجر وقرب الحجاز تحديد يحيى بن عقيل وابن جريج ، فكأن ماذا ؟

وأما تقرير كون المفهوم حجة ، فلا تنفعكم مساعدتنا عليه ، إذ المساعدة على مقدمة من مقدمات الدلائل لا تستلزم المساعدة على الدليل .

وأما تقديمكم له على العموم فممنوع ، وهي مسألة نزاع بين الأصوليين والفقهاء ، وفيها قولان معروفان ومنشأ النزاع تعارض خصوص المفهوم وعموم النطق ، فالخصوص يقتضى التقديم ، والنطق يقتضى الترجيح فان رجحتم المفهوم بخصوصه رجح متازعكم العموم بمنطوقه .

ثم الترجيح معهم ههنا للعموم من وجوه (أحدها) ان حديثه أصح (الثانى) أنه موافق للقياس الصحيح (الثالث) أنه موافق لعمل أهل المدينة قديماً وحديثاً فانه لا يعرف عن أحد منهم أنه حذ الماء بقلتين ؛ وعملهم بترك التحديد فى المياه عمل نقلى خلفاً عن سلف ، فجرى مجرى نقلهم الصاع والمد والأجناس ؛ وترك أخذ الزكاة من الخضراوات ، وهذا هو الصحيح المحتج به من إجماعهم دون ما طريقه الاجتهاد والاستدلال ، فانهم وغيرهم فيه سواء ، وربما يرجح غيرهم عليهم ، وترجعوا هم على غيرهم . فتأمل هذا الموضع .

فان قيل : ما ذكرتم من الترجيح فعنا من الترجيح ما يقابله ، وهو أن المفهوم هنا قد تأيد بحديث « النهى عن البول فى الماء الراكد ، والأمر بإراقة ما ولغ فيه الكلب ، والأمر بنسل اليد من نوم الليل » فان هذه الأحاديث تدل على أن الماء يتأثر بهذه الأشياء - وإن لم يتغير - ولا سبيل الى تأثر كل ماء بها ، بل لا بد من

تقديره ، فتقديره بالقلتين أولى من تقديره بغيرهما ، لأن التقدير بالحركة ، والأذرع المعنية ، وما يمكن نزعها وما لا يمكن - : تقديرات باطلة لأصل لها ، وهي غير منضبطة في نفسها ، فرب حركة تحرك غديراً عظيماً من الماء ، وأخرى تحرك مقداراً يسيراً منه ، بحسب المحرك والمتحرك ، وكذا التقدير بالأذرع تحكم محض لا بسنة ولا قياس ، وكذا التقدير بالنزع الممكن مع عدم انضباطه ، فان عشرة آلاف مثلاً يمكنهم نزع ما لا ينزحه غيرهم ، فلا ضابط له . وإذا بطلت هذه التقديرات - ولا بد من تقدير - فالتقدير بالقلتين أولى لثبوته ، إما عن النبي ﷺ ، وإما عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم .

قيل : هذا السؤال مبني على مقامات (أحدها) أن النهي في هذه الأحاديث مستلزم لنجاسة الماء المنهى عنه (والثاني) أن هذا التنجيس لا يعم كل ماء ، بل يختص ببعض المياه دون بعض (والثالث) أنه إذا تمين التقدير كانت تقديره بالقلتين هو المتعين .

فأما المقام الأول فنقول : ليس في شيء من هذه الأحاديث أن الماء ينجس بمجرد ملاقة البول ، والولوغ ، وغمس اليد فيه . أما النهي عن البول فيه فليس فيه دلالة على أن الماء كله ينجس بمجرد ملاقة البول لبعضه ، بل قد يكون ذلك لأن البول سبب لتنجيسه ، فان الأبوال متى كثرت في المياه الدائمة أفسدتها ، ولو كانت قلال عظيمة . فلا يجوز أن يخص نهيها بما دون القلتين ، فيجوز للناس أن يبولوا في القلتين فصاعداً ، وحاش الرسول ﷺ أن يكون نهيها خرج على ما دون القلتين ، ويكون قد جوز للناس البول في كل ماء باغ القلتين ، أو زاد عليها ، وهل هذا إلا إلغاز في الخطاب أن يقول : « لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري » ومراده من هذا اللفظ العام أربعمائة رطل بالعراقي أو خمسمائة ، مع ما يتضمنه التجويز من الفساد العام . وإفساد موارد الناس ومياههم عليهم .

وكذلك حمله على مالا يمكن نزحه ، أو مالا يتحرك أحد طرفيه بحركة طرفه الآخر ، وكل هذا خلاف مدلول الحديث ، وخلاف ما عليه الناس وأهل العلم قاطبة ، فاتهم ينهون عن البول في هذه المياه وإن كان مجرد البول لا ينجسها سداً للنريضة . فانه إذا مكن الناس من البول في هذه المياه - وإن كانت كبيرة عظيمة - لم تلبث أن تتغير وتفسد على الناس ؛ كما رأينا من تغير الأنهار الجارية بكثرة الأبول . وهذا كما نهى عن افساد ظلالهم عليهم بالتخلي فيها ، وافساد طرقاتهم بذلك . فالتمليل بهذا أقرب الى ظاهر لفظه ﷺ ومقصوده ؛ وحكته بنهيه ، ومراعاته مصالح العباد ، وحمايتهم مما يفسد عليهم ما يحتاجون اليه : من موارد وطرقاتهم وظلالهم ، كما نهى عن افساد ما يحتاج اليه الجن من طعامهم وعلف دوابهم ، فهذه علة معقولة تشهد لها العقول والفطر ، ويدل عليها تصرف الشرع في موارد ومصادره . ويقبلها كل عقل سليم ويشهد لها بالصحة .

وأما تعليل ذلك بمائة وثمانية أرتال بالدمشق ، أو بما يتحرك أو لا يتحرك ، أو بعشرين ذراعاً مكسرة ، أو بما لا يمكن نزحه : فأقوال كل منها بكل معارض ، وكل بكل مناقض ، لا يثبت منها رائحة الحكمة ، ولا يشام منها بوارق المصلحة ، ولا تعطل بها المفسدة المخرفة . فان الرجل إذا علم أن النهي إنما تناول هذا المقدار من الماء لم يبق عنده وازع ولا زاجر عن البول فيما هو أكثر منه ؛ وهذا يرجع على مقصود صاحب الشرع بالابطال . وكل شرط أو علة أو ضابط يرجع على مقصود الشارع بالابطال كان هو الباطل المحال

ومما يدل على أن النبي ﷺ ذكر في النهي وصفاً يدل على أنه هو المعتبر في النهي وهو « كون الماء دائماً لا يجري » ولم يقتصر على قوله « الدائم » حتى نبه على العلة بقوله « لا يجري » فتنبت النجاسة فيه فلا يذهب بها . ومعلوم أن هذه العلة موجودة في القلتين وفيما زاد عليهما . والمجب من مناقضة المحددين بالقلتين لهذا المدعى حيث

اعتبروا القلتين حتى في الجارى وقالوا : إن كانت الجرية قلتين فصاعداً لم يتأثر بالنجاسة ، وإن كانت دون القلتين تأثرت ، وألفوا كون الماء جارياً أو واقفاً ، وهو الوصف الذى اعتبره الشارع . واعتبروا في الجارى والواقف القلتين . والشارع لم يعتبره بل اعتبر الوقوف والجريان .

فان قيل : فإذا لم يخصصوا الحديث ولم يقيدوه بماء دون ماء لزمكم المحال ، وهو أن ينهى عن البول في البحر لأنه دائم لا يجري

قيل : ذكره وَاللَّهُ « الماء الدائم الذى لا يجري » تنبيه على أن حكمة النهى إنما هي ما يخشى من إفساد مياه الناس عليهم ، وأن النهى إنما تعلق بالمياه الدائمة التى من شأنها أن تفسدها الأبوال ، فأما الأنهار العظام والبحار فلم يدل نهى النبى وَاللَّهُ عليها بوجه ، بل لما دل كلامه بمفهومه على جواز البول في الأنهار العظام كالنيل والفرات فجواز البول في البحار أولى وأحرى ، ولو قدر أن هذا تخصيص لمعوم كلامه فلا يستريب عاقل أنه أولى من تخصيصه بالقلتين ، أو مالا يمكن نزحه ، أو مالا تبلغ الحركة طرفه ، لأن المفسدة المنهى عن البول لأجلها لا تزول في هذه المياه بخلاف ماء البحر فإنه لا مفسدة في البول فيه ، وصار هذا بمنزلة نهيه عن التخلل في الظل .

وبوله وَاللَّهُ في ظل الشجرتين واستناره بجذم الحائط ، فإنه نهى عن التخلل في الظل النافع وتخلل مستترا بالشجرتين والحائط ، حيث لم ينتفع أحد بظلهما ، فلم يفسد ذلك الظل على أحد . وبهذا الطريق يعلم أنه إذا كان وَاللَّهُ قد نهى عن البول في الماء الدائم مع أنه قد يحتاج إليه ، فلأن ينهى عن البول في إناء ثم يصب فيه بطريق الأولى . ولا يستريب في هذا من علم حكمة الشريعة وما اشتملت عليه من مصالح العباد ونصائحهم . ودع الظاهرية البحتة ، فإنها تقسى القلوب وتحجبها عن رؤية محاسن الشريعة وبهجتها ، وما أودعته من الحكم والمصالح والعدل والرحمة . وهنم الطريق - التى جاءتك عفواً تنظر إليها نظر منكى على أريكته - قد تقطعت في

صفواؤها أعناق المطى لا يسلكها في العالم الا الفرد بعد الفرد ، ولا يعرف مقدارها
الا من أقرحت قلبه الأقوال المختلفة والاحتمالات المتعددة والتقديرات المستبعدة .
كان علت همته جعل مذهبه عرضة للأحاديث النبوية وخدمه بها وجعله أصلاً محكماً
يرد اليه متشابهها ، فما وافقه منها قبله وما خالفه تكلف له وجوهاً بالرد غير الجليل ،
فما أتعبه من شقى وأقل فائدته !

ومما يفسد قول المحدثين بقتلين : أن النبي ﷺ « نهى عن البول في الماء
الدائم ثم يغتسل البائل فيه بعد البول » هكذا لفظ الصحيحين « لا يبولن أحدكم
في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه » وأنتم تجوزون أن يغتسل في ماء دائم
تقدر القلتين بعد ما بال فيه . وهذا خلاف صريح الحديث . فان منعتم الغسل فيه
تقتضئ أصلكم وان جوزتموه خالفتم الحديث ، فان جوزتم البول والغسل خالفتم
الحديث من الوجهين جميعاً

ولا يقال فهذا بعينه وارد عليكم ، لأنه إذا بال في الماء اليسير ولم يتغير جوزتم
له الغسل فيه . لأننا لم نعمل النهى بالتنجيس ، وإنما علناه بإفضائه الى التنجيس كما
تقدم . فلا يرد علينا هذا . وأما اذا كان الماء كثيراً فبال في ناحية ثم اغتسل في
ناحية أخرى لم يصل اليها البول : لم يدخل في الحديث ، لأنه لم يغتسل في الماء الذي
بال فيه ، وإلازم اذا بال في ناحية من البحر لا يغتسل فيه أبداً ، وهو فاسد ، وأيضاً
حاشي النبي ﷺ نهى عن الغسل فيه بعد البول ، لما يفضى اليه من إصابة البول له .
ونظير هذا نهيه أن يبول الرجل في مستحبه . وذلك لما يفضى اليه من تطاير رشاش
الماء الذي يصيب البول ، فيقع في الوسواس ، كما في الحديث « فان عامة الوسواس
منه » حتى لو كان المكان مبلطاً لا يستقر فيه البول ؛ بل يذهب مع الماء ؛ لم يكره
ذلك عند جمهور الفقهاء . ونظير هذا منع البائل أن يستجمر أو يستنجى موضع
بوله ، لما يفضى اليه من التلوث بالبول ، ولم يرد النبي ﷺ بنهيه الاخبار عن نجاسة

لهاء الدائم بالبول ، فلا يجوز تعليل كلامه بعلّة عامة تتناول ما لم ينف عنه . والنهي يدل على ذلك : أنه قيل له في بئر بضاعة « أنتوضاً منها . وهي بئر ياتى فيها الحيض ولحوم الكلاب وعذر النساء ؟ فقال : الماء طهور لا ينجسه شيء » فهذا نص صحيح صريح على أن الماء لا ينجس بملاقة النجاسة مع كونه واقفاً . فان بئر بضاعة كانت واقفة ، ولم يكن على عهده بالمدينة ماء جار أصلاً . فلا يجوز تحريم ما أباحه وقوله قياساً على ما نفى عنه ويعارض أحدهما بالآخر ، بل يستعمل هذا وهذا ، هذا في موضعه وهذا في موضعه ، ولا تضرب سنة رسول الله ﷺ ببعضها ببعض . فوضوءه من بئر بضاعة - وحالها ما ذكره له - دليل على أن الماء لا ينجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير . ونهيه عن الغسل في الماء الدائم بعد البول فيه لما ذكرنا من إفضائه إلى تلوثه بالبول كما ذكرنا عنه التعليل بنظيره فاستعملنا السنن على وجوهها . وهذا أولى من حمل حديث بئر بضاعة على أنه كان أكثر من قلتين ، لأن النبي ﷺ لم يعمل بذلك ولا أشار إليه ، ولا دل كلامه عليه بوجه . وإنما علقه بطهورية الماء ، وهذه حلة مطردة في كل ماء قل أو أكثر ، ولا يرد المتغير لأن ظهور النجاسة فيه يدل على تنجسه بها ، فلا يدخل في الحديث على أنه محل وفاق فلا يناقض به . وأيضاً : فلو أراد ﷺ النهي عن استعمال الماء الدائم اليسير إذا وقعت فيه أى نجاسة كانت لآنى بلفظ يدل عليه . ونهيه عن الغسل فيه بعد البول لا يدل على حقدار ولا تنجيس ، فلا يحمل مالا يحتمله .

ثم إن كل من قدر الماء المتنجس بقدر خالف ظاهر الحديث

فأصحاب الحركة خالفوه بأن قدروه بما لا يتحرك طرفاه

وأصحاب النزح خصوه بما لا يمكن نزحه

وأصحاب القلتين خصوه بمقدار القلتين

وأبعد الناس بالحديث : من حمل على ظاهره ولم يخصه ولم يقيد به ، بل إن كان

تواتر الأبول فيه يفضى إلى إفساده منع من جوازها وإلا منع من اغتساله في موضع

بوله كالبحر ، ولم يمنع من بوله في مكان واغتساله في غيره .

وكل من استدلل بظاهر هذا الحديث على نجاسة الماء الدائم - لوقوع النجاسة فيه - فقد ترك من ظاهر الحديث ما هو أبين دلالة مما قال به ، وقال بشيء لا يدل عليه لفظ الحديث ، لأنه إن عم النهي في كل ماء بطل استدلاله بالحديث ، وإن خصه بقدر خالف ظاهره وقال مالا دليل عليه ، ولزمه أن يجوز البول فيما عدا ذلك القدر ، وهذا لا يقوله أحد .

فظهر بطلان الاستدلال بهذا الحديث على التنجيس بمجرد الملاقاة على كل تقدير وأما من قدره بالحركة فيدل على بطلانه قوله : ان الحركة مختلفة اختلافا لا ينضبط والبول قد يكون قليلا وكثيرا ، ووصول النجاسة الى الماء أمر حسي وليس تقديره بحركة الطهارة الصغرى أو الكبرى أولى من سائر أنواع الحركات فيلحقه المعجب به حركة الطهارة ميزان ومعياري وصول النجاسة ومصرقاتها مع شدة اختلافها ، ونحن نعلم بالضرورة أن حركة المفتسل تصل الى موضع لا تصل اليه القطرة من البول ، ونعلم أن البولة الكبيرة تصل إلى مكان لا تصل اليه الحركة الضعيفة ، وما كان هكذا لم يجوز أن يجعل حداً فاصلاً بين الحلال والحرام .

والذين قدره بالترج أيضاً قولهم باطل ، فان العسكر العظيم يمكنهم نزع مالا يمكن الجماعة القليلة نزحه .

وأما حديث « ولو غ الكلب » فقالوا : لا يمكنكم أن تحتجوا به علينا ، فانه ملعنكم إلا من خالفه أو قيده أو خصصه فخالف ظاهره . فان احتج به علينا من لا يوجب التسليم ولا التراب كان احتجاجه باطلا . فان الحديث إن كان حجة له في التنجيس بالملاقاة فهو حجة عليه في المدد والتراب . فأما أن يكون حجة له فيما وافق مذهبه ولا يكون حجة عليه فيما خالفه فكلا . ثم هم يخصونه بالماء الذي لا تبلغ الحركة طرفه . وأين في الحديث ما يدل على هذا التخصيص ؟

ثم يظهر تناقضهم من وجه آخر ، وهو أنه إذا كان الماء رقيقاً جداً وهو منبسط

انبساطا لا تبلغه الحركة : أن يكون طاهرا ولا يؤثر الولوج فيه ؛ وإذا كان هيبا جدا وهو متضائق بحيث تبلغ الحركة طرفيه : أن يكون نجسا ولو كان أضعاف أضعاف الأول ، وهذا تناقض بين لا محيد عنه

قالوا : وإن احتج به من يقول بالقلتين فإنه يخصصه بما دون القلتين ، ويحمل الأمر بفعله وإراقته على هذا المقدار ؛ ومعلوم أنه ليس في اللفظ ما يشعر بهذا بوجه ولا يدل عليه بواحدة من الدلالات الثلاث . وإذا كان لابد لهم من تقييد الحديث وتخصيصه ومخالفة ظاهره ، كان أسعد الناس به من حمله على الولوج المعتاد في الآنية المعتادة التي يمكن إراقها ، وهو ولوغ متتابع في آنية صغار ، يتحلل من فم الكلب في كل مرة ريق ولعاب نجس يخالط الماء ولا يخالف لونه لونه فيظهر فيه التغير ، فنكون أعيان النجاسة قائمة بالماء وإن لم تُر ، فأمر بإراقته وغسل الأثناء ؛ فهذا المعنى أقرب إلى الحديث وألصق به ، وليس في حمله عليه ما يخالف ظاهره ؛ بل الظاهر أنه إنما أراد الآنية المعتادة التي تتخذ للاستعمال فيلغ فيها الكلاب ؛ فإن كان حمله على هذا موافقة للظاهر فهو المقصود ، وإن كان مخالفة للظاهر فلا ريب أنه أقل مخالفة من حمله على الأقوال المتقدمة فيكون أولى على التقديرين .

قالوا : وأما حديث النهي عن غمس اليد في الأثناء عند القيام من نومه ، فلا استدلال به أضعف من هذا كله ، فإنه ليس في الحديث ما يدل على نجاسة الماء وجهور الأمة على طهارته ؛ والقول بنجاسته من أشد الشاذ ، وكذا القول بصيرورته مستعلا ضعيف أيضا . وإن كان إحدى الروايتين عن أحمد ، واختيار القاضى وأتباعه ، واختيار أبي بكر وأصحاب أحمد . فإنه ليس في الحديث دليل على فساد الماء . وقد بينا أن النهي عن البول فيه لا يدل على فساده بمجرد البول ، فكيف بغمس اليد فيه من النوم ؟

وقد اختلف في النهي عنه . قليل : تعبدى ؛ وبرء هذا القول أنه معلل في الحديث بقوله « فإنه لا يدري أن باتت يده ؟ »

وقيل : معلل باحتمال النجاسة ، كثرة في يديه ، أو مباشرة اليد محل الاستجمار وهو ضعيف أيضا ؛ لأن النهى عام للمستنجى والمستجمر ، والصحيح وصاحب البثرات . فيلزمكم أن تخصوا النهى بالمستجمر وصاحب البثور . وهذا لم يقله أحد .
وقيل :- وهو الصحيح - انه معلل بخشية مبيت الشيطان على يده أو مبيتها عليه . وهذه العلة نظير تعليل صاحب الشرع الاستنشاق بمبيت الشيطان على الخيشوم فانه قال « اذا استيقظ أحدكم من نومه فليستنشق بمنخريه من الماء ، فان الشيطان يبيت على خيشومه » متفق عليه . وقال هنا « فان أحدكم لا يدري أين باتت يده » فمعلل بعدم الدراية لحل المبيت . وهذا السبب ثابت في مبيت الشيطان على الخيشوم ، فان اليد إذا باتت ملابسة للشيطان لم يدرك صاحبها أين باتت . وفي مبيت الشيطان على الخيشوم وملابسته لليد سر يعرفه من عرف أحكام الأرواح واقتران الشياطين بالحال التي تلبسها ؛ فان الشيطان خبيث يناسبه الخبائث ؛ فإذا قام العبد لم يرف في ظاهر جسده أوسخ من خيشومه ، فيستوطنه في المبيت . وأما ملابسته ليد فلائها أعم الجوارح كسبا وتصرفا ومباشرة لما يأمر به الشيطان من المعصية ، فصاحبها كثير التصرف والعمل بها ؛ ولهذا مميت جارحة لانه يجرح بها أي يكسب . وهذه العلة لا يعرفها أكثر الفقهاء ؛ وهي كما ترى وضوحا وبيانا . وحسبك شهادة النص لها بالاعتبار

والمقصود أنه لا دليل لكم في الحديث بوجه ما . والله أعلم

وقد تبين بهذا جواب المقامين : الثاني والثالث

فلنرجع الى الجواب عن تمام الوجوه الخمسة عشر فنقول :

وأما تقديمكم للمفهوم من حديث القلتين على القياس الجلى ، فما يخالفكم فيه كثير من الفقهاء والأصوليين ، ويقولون : القياس الجلى مقدم عليه ؛ وإذا كانوا يقدمون القياس على العموم الذى هو حجة الاتفاق ، فلأن يقدم على المفهوم المختلف فى الاحتجاج به أولى . ثم لو سلمنا تقديم المفهوم على القياس فى صورة ما ، فتقديم

القياس ههنا متعين لقوته ولتأييده بالعمومات ، ولسلامته من التناقض اللازم لمن قسم المفهوم كما سذكركه ، ولموافقته لأدلة الشرع الدالة على عدم التحديد بالقلتين . فالمصير اليه أولى لو كان وحده ، فكيف بما معه من الأدلة ؟ وهل يعارض مفهوم واحد لهذه الأدلة من الكتاب والسنة والقياس الجلي ، واستصحاب الحال وعمل أكثر الأمة - مع اضطراب أصل منطوقه ، وعدم براءته من العلة والشذوذ ؟

قالوا : وأما دعواكم أن المفهوم عام في جميع الصور المسكوت عنها ، فدعوى لادليل عليها ، فإن الاحتجاج بالمفهوم يرجع إلى حرفين : التخصيص والتعليل كما تقدم . ومعلوم أنه إذا ظهر للتخصيص فائدة بدون العموم بقيت دعوى العموم باطلة لأنها دعوى مجردة ولا لفظ معنأ يدل عليها . وإذا علم ذلك فلا يلزم من انتفاء حكم المنطوق انتفاؤه عن كل فرد من أفراد المسكوت ، لجواز أن يكون فيه تفصيل ، فينتفي عن بعضها ويثبت لبعضها ، ويجوز أن يكون ثابتاً لجميعها بشرط ليس في المنطوق ، فتكون فائدة التخصيص به للدلالة على ثبوت الحكم له مطلقاً ، وثبوته للمفهوم بشرط . فيكون المنفي عنه الثبوت المطلق لا مطلق الثبوت فمن أين جاء العموم للمفهوم ، وهو ممن عوارض الألفاظ ؟ وعلى هذا عامة المفهومات . فقوله تعالى (لا يحمل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) لا يدل المفهوم على أن بمجرد نكاحها الزوج الثاني يحمل له . وكذا قوله (فكاتبوم ان علمتم فيهم خيراً) لا يدل على عدم الكتابة عند عدم هذا الشرط مطلقاً . وكذا قوله (والذين يبتغون الكتاب) ونظائره أكثر من أن نحصى ، وكذلك ان سلكك طريقة التعليل لم يلزم العموم أيضاً ، فإنه يلزم من انتفاء معلوما ، ولا يلزم انتفاء الحكم مطلقاً ، لجواز ثبوته بوصف آخر . وإذا ثبت هذا فنطوق حديث القلتين لاتنازعكم فيه ، ومفهومه لاعموم له . فبطل الاحتجاج به منطوقاً ومفهوماً .

وأما قولكم : إن العدد خرج مخرج التحديد والتقييد - كنصب الزكوات - فهذا باطل من وجوه . :

(أحدهما) أنه لو كان هذا مقداراً فاصلاً بين الحلال والحرام، والطاهر والنجس، لوجب على النبي ﷺ بيانه بياناً عاماً متتابعاً تعرفه الأمة، كما بين نصب الزكوات، وعدد الجلد في الحدود، ومقدار ما يستحقه الوارث، فان هذا أمر يعم الابتلاء به كل الأمة، فكيف لا يبينه، حتى يتفق سؤال سائل له عن قضية جزئية فيجيبه بهذا، ويكون ذلك حداً عاماً للأمة كلها، لا يسمع أحداً جهله، ولا تتناقله الأمة، ولا يكون شائماً بينهم، بل يحاولون فيه على مفهوم ضعيف شأنه ما ذكرناه، قد خالفته العمومات والأدلة الكثيرة، ولا يعرفه أهل بلدته، ولا أحد منهم يذهب إليه ؟

(الثاني) أن الله سبحانه وتعالى قال (وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) وقال (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) فلو كان الماء الذي لم يتغير بالنجاسة : منه ماهو حلال ومنه ماهو حرام لم يكن في هذا الحديث بيان للأمة ما يتقون، ولا كان قد فصل لهم ما حرم عليهم. فان المنطوق من حديث القلتين لا دليل فيه، والمسكوت عنه كثير من أهل العلم يقولون : لا يدل على شيء، فلم يحصل لهم بيان ولا فصل الحلال من الحرام. والآخرون يقولون : لا بد من مخالفة المسكوت للمنطوق، ومعلوم أن مطلق المخالفة لا يستلزم المخالفة المطلقة الثابتة لكل فرد فرد من المسكوت عنه، فكيف يكون هذا حداً فاصلاً ؟ فتبين أنه ليس في المنطوق ولا في المسكوت فصل ولا حد

(الثالث) أن القائلين بالمفهوم، انما قالوا به اذا لم يكن هناك سبب اقتضى للتخصيص بالمنطوق. فلو ظهر سبب يقتضي التخصيص به لم يكن المفهوم معتبراً كقوله (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) فذكر هذا القيد لحاجة المخاطبين إليه، إذ هو الحامل لهم على قتلهم، لا لاختصاص الحكم به. ونظيره (ولا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة) ونظائره كثيرة، وعلى هذا فيحتمل أن يكون ذكر القلتين وقع في الجواب لحاجة السائل الى ذلك، ولا يمكن الجزم بدفع هذا الاحتمال. نعم لو أن النبي ﷺ قال هذا اللفظ ابتداء من غير سؤال لانفع هذا الاحتمال.

(الرابع) ان حاجة الأمة - حضرها و بدوها - على اختلاف أمانها الى معرفة الفرق بين الطاهر والنجس ضرورية ، فكيف يحالون في ذلك على مالا سبيل لاكثرهم الى معرفته ؟ فان الناس لا يكتالون الماء ولا يكادون يعرفون مقدار القلتين : لا طولها ، ولا عرضها ، ولا عمقها . فاذا وقعت في الماء نجاسة فما يدريه بأنه قلتان ؟ وهل تكليف ذلك إلا من باب علم الغيب ، وتكليف مالا يطاق ؟

فان قيل : يستظهر ، حتى يغلب على ظنه أنه قلتان . قيل : ليس هذا شأن الحدود الشرعية ، فانها مضبوطة لايزاد عليها ولا ينقص منها ، كمعدد الجلدات ، ونصب الزكوات ، وعدد الركات ، وسائر الحدود الشرعية .

(الخامس) أن خواص العلماء الى اليوم لم يستقر لهم قدم على قول واحد في القلتين . فمن قائل : ألف رطل بالعراقي ، ومن قائل : ستمائة رطل ، ومن قائل : خمسمائة ، ومن قائل : أربعمائة . وأعجب من هذا جعل هذا المقدار تحديداً . فاذا كان العلماء قد أشكل عليهم قدر القلتين ، واضطربت أقوالهم في ذلك ، فما الظن بسائر الأمة ؟ ومعلوم أن الحدود الشرعية لا يكون هذا شأنها .

(السادس) أن المحددين يلزمهم لوازم باطلة شنيعة جداً

(منها) أن يكون ماء واحد اذا ولغ فيه الكلب تنجس ، واذا بال فيه لم ينجسه .

(ومنها) أن الشجرة من المينة اذا كانت نجسة فوقعت في قلتين إلا رطلا مثلاً أن ينجس الماء ، ولو وقع رطل بول في قلتين لم ينجسه . ومعلوم أن تأثر الماء بهنم النجاسة أضعاف تأثيره بالشجرة ، فبحال أن يجيء شرع بتنجيس الأول وطهارة الثاني . وكذلك مينة كاملة تقع في قلتين لا تنجسها ، وشجرة منها تقع في قلتين إلا نصف رطل أو رطلا فتنجسها ؟ الى غير ذلك من الوازم التي يدل بطلانها على بطلان ملزوماتها .

وأما جعلكم الشيء نصفاً ففي غاية الضعف فإنه شك من ابن جريج .
 فيا سبحان الله ، يكون شكك حداً لازماً للأمة ؛ فاصلاً بين الحلال والحرام ، والنبي
 ﷺ قد بين لأمة الدين ؛ وتركهم على البيضاء ليلها كنهارها ؟ فيمنع أن يفسر
 لأمة حد لا سبيل لهم إلى معرفته إلا شك حادث بعد عصر الصحابة ، يجعل نصفاً
 احتياطاً ، وهذا بين لمن أنصف . والشك الجارى الواقع من الأمة في طهورهم وصلاتهم
 قد بين لهم حكمه ليندفع عنهم باليقين ، فكيف يجعل شكهم حداً فاصلاً فارقاً بين
 الحلال والحرام ؟ !

ثم جعلكم هذا احتياطاً باطلاً ، لأن الاحتياط يكون في الأعمال التي يترك
 المكلف منها عملاً آخر احتياطاً . وأما الأحكام الشرعية والأخبار عن الله ورسوله
 فطريق الاحتياط فيها أن لا يخبر عنه إلا بما أخبر به ، ولا يثبت إلا ما أثبتته . ثم إن
 الاحتياط في ترك هذا الاحتياط . فإن الرجل يحضره الصلاة ، وعنده قلة قد وقعت
 فيها شعرة ميتة ، فتركه الوضوء منه مناف للاحتياط . فهلا أخذتم بهذا الأصل هنا
 وقلمتم : ما ثبت تنجيجه بالدليل الشرعى نجسناه ، وما شككنا فيه رددناه إلى أصل
 الطهارة ؟ لأن هذا لما كان ظاهراً قطعاً وقد شككنا : هل حكم رسول الله ﷺ
 بتنجيجه أم لا ؟ فالأصل الطهارة . وأيضاً فأنتم لا تبيحون لمن شك في نجاسة الماء أن
 يعدل إلى النسيم ، بل توجبون عليه الوضوء . فكيف تحرمون عليه الوضوء هنا
 بالشك ؟ وأيضاً ، فإنكم إذا نجستوه بالشك نجستم ما يصيبه من الثياب والأبدان
 والأنية ، وحرمتهم شربه والطبخ به ، وأرقم الأطعمة المتخذة منه . وفي هذا تحريم
 لأنواع عظيمة من الحلال بمجرد الشك . وهذا مناف لأصول الشريعة والله أعلم
 انتهى كلام الامام ابن القيم رحمه الله وهو كما نرى لا نظير له نفاسة وتحقيقاً .

الفَسْتَاوَنِي

طُفْمَةُ الْقَادِيَانِيَةِ الزَّائِفَةُ الْمُلْحَدَةُ

صاحب الفضيلة الشيخ محمد حامد الفتى رئيس تحرير مجلة الهدى النبوى الغراء السلام عليكم ورحمة الله وبركاته (وبعد) فهل تعلمون شيئاً عن فرقة القاديانية ؟ وهل تسمحون بنشر شيء عنها ؟ لأنى سمعت أن فى الأزهر اثنين البانيين ينتميان إلى هذه الفرقة ، ويزعمان أنها لا تخالف الاسلام ، مع أنى سمعت من كثير أن هذه الفرقة تدعى لزعيمها ومنشئها أنه كان نبياً ينزل عليه الوحي ، وأن له معجزات كمعجزات الانبياء والرسل السابقين ، فأرجو أن تتكرموا بنشر ما تعلمون عن هذه الفرقة ، لنعلم حقيقتها ، والله يجزىكم عن سنة النبي ﷺ خير ما يجزى المجاهدين الصابرين ذكر يا على

الجواب : الحمد لله الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ، محمد رسول الله الذى ختم به النبوة وأغلق به باب الوحي من السماء ، وجعل كتابه باقياً إلى قيام الساعة محفوظاً من أن تناله يد تحريف ولا تبديل ، وجعل طائفة من أمته قائمة على الحق لا يضرها من خالفها ولا من خذلها حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك . صلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد خاتم الانبياء وآخر المرسلين وصفوة الخلق أجمعين . ولعن الله كل دجال دعى زعيم أفاك يفترى على الله وعلى عباد الله ويدعى النبوة بعد خاتم الانبياء زوراً وبهتاناً ، وهو فى الواقع كذاب أثيم ، قاتلهم الله أنى يؤفكون وويل لهم مما يقولون ويكتبون بأيديهم وويل لهم مما يكسبون

أما بعد فان طُفْمَةَ الْقَادِيَانِيَةِ أَقْلٌ وَأَحْقَرُ مِنْ أَنْ يُعْنَى بِشَأْنِهَا ، وكذبهم وضلالمهم آيين وأوضح من أن يخاف منه على أى علم فضلاً عن متعلم . وطالما طلب منى أن أكتب

عنهم وأنا عرض عن ذلك استصغارا لهم ، وأرأى بصفحات الهدى النبوى أن تلوث
بذكر اسمهم واسم شيطانهم الخبيث غلام أحمد الكذاب الملعون ، ولكن من أسبوعين
مضيا قد جاءنى بعض أخوانى وذكر لى أنهم خدعوا بحيلهم ، واشتروا بذهبهم ،
ضهير نجار جاهل مسكين ، ممن كان يتردد على جماعة أنصار السنه فى بعض الفترات
القليلة ، وطلب إلى أن أقابل ذلك الخدع المسكين لأبين له مقدار سحق الهاوية التى
يلقيه فيها أولئك الضلال المارقون ، وأنه إذا خسر دينه فلن ينفعه شىء مما ينال من
عرض قانر ومتاع قليل .

فتواعدت معه على ليلة معلومة ، ثم ذهبت إلى منزل ذلك النمر المسكين ، فلما
بلغت منزله وجدت خمسة نفر معه زعموا أنهم قاديانية ، وهم جميعا عوام بكل معنى الامة :
أحدهم عامل تطريز ، وثانيهم عامل تبع شركة المياہ يجلس على حنفية الصدقة ، وثالثهم
عجوز بدال أو صانع لأدرى . ورابعهم كذلك عامل فى محل يقال أوجزجى اونهو ذلك
وكذلك خامسهم على هذا المنوال ، ليس فيهم من يمكن أن يميز بنفسه بين الدليل
والمدلول ، ولا بين القرآن والبهتان ، ولا بين قول الرسول وقول المعتوه المجنون ، لم يؤثروا
من العلم لا قليلا ولا كثيرا ، ولا من العقل كبيرا ولا صغيرا

فما كاد المجلس يستقر بى حتى بدأوا يعرضون على نحتهم ، وأخذ عامل التطريز
(يدعى عبد الحميد خورشيد) يذكر كيف قبل هذه الملة الخاطئة ، وسبب اعتناقه
لها فى أسلوب ابقى وعبارة مزوقة ، تبينت منها أنه زعيم أولئك النفر وقائدهم الى الضلال
وزعم أنه تلقى تعاليمها عن رجل هندي اجتمع به فى إحدى دور التبشير النصرانى
من سنين عدة ، وأنه لم يقتنع كل الاقتناع إلا بعد أن سافر الى قاديان بالهند واجتمع
برؤساء نحتهم وزعماء ملتهم . وكان أشد عجبى لهذا العامل البسيط الفقير أن يسافر
إلى الهند ، وعلى نفقة من سافر ؟ وأى الخزائن بذلت له المال الكثير فى سبيل
وصوله الى الهند وعودته منها ، وبماذا عاد فى جيبه من أموال أنطقت لسانه وملأته
حماية لتلك الباطل الواضح والضلال المبين ؟ الله أعلم بكل ذلك . والناس والحا

فلم عقول يعرفون بها كيف يربطون النتائج بالمقدمات ؛ ويعرفون أيضا كيف ولماذا ينحس طالبان - لا يزالان في سبيل الدراسة الأزهرية الأولية - لهذه الدعوة البينة الكذب والبهتان ، وأى أيد تحرهما مخفية وراء أستار الله أعلم بها ، وذلك الخيط الدقيق الذى يحرك هذين الطالبين ويضع فى أيديهما المال والرسائل الدجلية وينطق على لسانهما بذلك البهتان ومنكر القول وزوره . والأمر أوضح من أن يحتاج إلى دقة بحث وعميق استقصاء ، ولجان تؤلف لهذا البحث والتنقيب لو كشفت الأغشية الوهمية عن القلوب والأبصار . والاسلام رب بحميه ولا حول ولا قوة إلا بالله ماكدت آخذ مجلسى حتى بدأ النجار المسكين يتكلم بما زعمه هداية جاءته صدقة على يد معلمه عبد الحميد خورشيد

فقلت له : أنت تعلمت هذه النحلة وفهمتها فهما جيدا تستطيع أن تبينها وتدعو اليها ؟

فقال : لم أدرسها دراسة تامة ، ولا أزال أبحثها وأطالع كتبها .

ثم تكلم عامل الحنفيات ، وأخذ يسرد كلاما يذكر فى أثناءه متنبهم ويصلى ويسلم عليه ، ويزعم مع هذا أنهم لا يحيدون عن القرآن وحديث النبي ﷺ ، وأراد أن يفيض فى هذا الكلام الفارغ الذى لا يدري أوله من آخره ولا صحيحه من باطله فتصدى خورشيد للكلام بمثل كلامه ، ولكن فى ظاهر اقتناع ، محاولا أن أن يصنع قوله بتأثر لعله يؤثر على بهذا الهراء ؛ وكان يذكر كلاما عن غلام أحمد ويسميه نبيا ويصلى عليه ، ويزعم أن له معجزات وأن فى القرآن آيات كثيرة على نبوته فقلت لهم : دعوا هذا ، ولا تخوضوا معى فى القول حتى تطلعونى على كتبكم فاقرواها ثم إذا رأيتم فيها حقا اقتنعت به وإذا رأيتم باطلا بينته لكم .

فلما سمعوا طلب الكذب دهشوا وتلكأ عبد الحميد فى الكلام ؛ وزعم أنهم ليس عندهم الآن كتب حاضرة - هذا مع أنهم فى أول المجلس ذكروا أنهم قد أحضروا كتباً كثيرة من نحلهم - ولكنهم خشوا أن يهطونى شيئا منها إلا بعد

أن يراجعوا أنفسهم ويتخبروا أقل الكتب تصرفاً بباطلهم .
وانتهى المجلس على أنى لا أقبل منهم كلاماً إلا بعد أن يه اوتى كل كتبهم
أدرسها وأعرف كل مافيه . ولعلمهم كانوا يظنون لغباثهم وتحكم الهوى والشيطان
والجهل على عقولهم أنى لم أعرف نحلتهم ، ولم أطلع على ضلال دجالهم الكذاب ، مع
أنى قرأتها وعرفتها من أكثر من عشرين سنة مضت والحمد لله . وعندى منها مافيه
الكفاية فى بيان فجور دجالهم وقبحته ، وعندى فتاوى علماء الهند وغيرهم فى كفره
ومروقته ، اذا كان سليم العقل والحواس أو أنه مهووس مجنون كالبهايم التى لاتعقل
فلا تؤاخذ ، وإنما تقيد وتحبس عن التمرد والافساد .

وبعد أيام أرسلوا إلى بكتابين اسم أحدهما « التعليم » ألفه باللغة الأوردية
غلام أحمد باسم « فلاك نوح » وعربه المدعو زين العابدين باسم التعليم ، طبع فى
دمشق بمطبعة المفيد . والآخر اسمه « التبليغ الى مشايخ الهند وأفغانستان » تأليفه
غلام أحمد ، مطبوع بمطبعة الشباب بمصر .

قال فى الكتاب الأول فى الصفحة الأولى « خطأ المشايخ فى تعريف النبوة .
لا يعلمون قطعا ما النبوة وما الوحي وماذا أريد بها فى الكتاب العزيز ، وما شأنهم
عند الله وعند أربابها - الى أن قال - ثم هم على هذا يزعمون للنبوة معنى يستلزم
لصاحبها نزول الشريعة ، ويقولون : ان النبي هو الذى يؤتى الكتاب - الى أن
قال - وإنما هى بقطع النظر عن نزول الكتاب أو عدم نزوله مقام روحانى بمجد ذاته
مضى ما يلقه الانسان تشرف بالتجليات الالهية ، وبالمكاملة الربانية المشتملة على كثير
الغيب وكان فى عداد الانبياء - ثم قال فى صفحة ٢ : الفرق بين شروط النبوة
وبين خصوصياتها : وهكذا تماماً كان من شروط النبوة اللازمة التشرف بالمسكاه
الالهية وكثرة الاطلاع على مغيبات الأمور المشتملة على التبشير والانداز - الى أن
قال فى صفحة ٤ : ما نحن معتندين فى نبوة أحمد عليه السلام إلا نفس الاعتقاد الذى
هم يعتقدونه فى نبوة المسيح الناصرى »

وتقتصر الآن على هذه الأسطر المظلمة من كتاب « التعليم » لنعرف من هذه الكلمات التي هي أساس دعوتهم ، وحشيت كل كتبهم بذلك ، وعندى منها كتاب مواهب الرحمن وكتاب الاختفتاء . أساسها وحقيقتها دعوى المسيح الهندي الدجال للنبوة ، وأن الوحي كان ينزل عليه ، وأنه مرسل لإبطال الجهاد الاسلامي . وليقف القارىء عند هذه الجملة الأخيرة « إبطال الجهاد الاسلامي » ويتأمل فيها طويلا ، ليعلم تمام العلم من أى ناحية كان ينتزل على هذا المسيح الدجال هذا الوحي الشيطاني الذي يحاول به أن يضرب على المسلمين الذلة والمهانة والصفار بتركهم الجهاد . ويتحقق من أى الخرائن كان يغترف المال ويفترف أتباعه لنشر دعايتهم اتباعا لخطوات هذا الشيطان الرجيم .

وانهم ليحاولون هدم القول الحق الذي هو أرسخ من الجبال الرواسي في الأرض والقلوب والسماء ، في قوله تعالى (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) بمحاولة يضحك منها الاطفال ، وهراء من القول السمج يسخر منه الصبيان فضلا عن العقلاء ؛ وكذلك يصنعون في غيرها من آي الذكر الحكيم وأحاديث الصحيحين « مثلى في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها وترك فيها موضع لبنة لم يضعها ، فجعل الناس يطوفون بالبيتين ويفجبون منه ويقولون : لو تم موضع هذه اللبنة ؟ فأنا في النبيين موضع تلك اللبنة ختم بي الانبياء عليهم الصلاة والسلام »

وقوله ﷺ « إن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي ولكن المبشرات ، قيل : وما المبشرات ؟ قال : رؤيا الرجل المسلم »

وقوله ﷺ « وأنا العاقب الذي ليس بعده نبي »

قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية :

وقد أخبر الله تعالى في كتابه ، ورسوله ﷺ في السنة المتواترة عنه : أنه لا نبي

بعده ؛ ليعلموا أن كل من ادعى هذا المقام بعده فهو كذاب أفك دجال ضال مضل ، ولو غرق وشعبه ؛ وأتى بأنواع السحر والطلاسم والنيرنجيات . فكلها محال وضلال عند أولى الألباب . كما أجرى الله سبحانه على يد الأسود العنسى باليمن ومسيلمة الكذاب باليمامة من الأحوال الفاسدة والأقوال البائدة ما علم كل ذى لب وفهم وحجى أنها كاذبان ضالان لئيهما الله .

وكذلك كل مدع لذلك الى يوم القيامة ، حتى يختموا بالمسيح الدجال - الذى هو غلام أحمد مسيح الهند ان شاء الله - فكل واحد من هؤلاء الكذابين يخلق الله تعالى معه من الأمور ما يشهد العلماء والمؤمنون بكذب من جاء بها . وهذا من تمام لطف الله تعالى بخلقه . فانهم بضرورة الواقع لا يأمرؤن بمعروف ولا ينهون عن منكر إلا على سبيل الاتفاق ، أو لما لهم فيه من المقاصد إلى غيره ، ويكونون فى غاية الأفك والفجور فى أقوالهم وأفعالهم كما قال تعالى (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ؟ تنزل على كل أفك أثيم . يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) وهذا بخلاف حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم فى غاية البر والصدق والرشد والاستقامة ، والعدل فيما يقولونه ويفعلونه ويأمرؤن به وينهون عنه اهـ

هذه محالة ، وستتكم فى الأعداد الآتية ان شاء الله تعالى على كل ما أفكوا فى عيسى وأحاديثه الواردة فى الصحيحين . وانا نرجو كل الرجاء من مشيخة الأزهر أن تعجل الفصل فى هذه الفرقة المارقة فان فى التسوية مضار عظيمة وشرا كبيرا

محاضرات

جماعة انصار السنة المحمدية

فى مساء كل سبت وأربعاء

اغاثة اللرفافاه من مصائـ السـطانـ

للإمام ابن القيم

هذا الكتاب غنى عن التعريف لما لمؤلفه من الفضل المشهور والتوفيق العظيم من الله تعالى فى صدق الاخلاص الذى يتجلى واضحاً فى كتبه خصوصاً فى هذا الكتاب الذى شخص فيه أتم التشخيص وأدق أمراض القلوب وعلاها ، ووصف لها الدواء النافع والملاج الشافى الذى يخلص القلوب من برائن الشيطان وينقذها مما يرميها به من تلك الأمراض التى قتل بها أكثر الخلق وصاد بها حزبه وأوليائه الخاسرين . . وانه لمن أدل الدلائل على نفاسة هذا الكتاب وعظيم توفيق ابن القيم فى تأليفه : أنك لاتذكره لسلى إلا وهش وبش وانشرح صدره وتلهف عليه أشد التاهف حتى نفدت نسخ الطبعة الأولى كلها من زمن ، على ماكانت عليه ، فما بالك بطبعته الجديدة على ورق صقيل جميل ، وبحرف واضح كبير ، وبتنسيق وترتيب فى متن يجمل القارئ فى أتم الراحة والتلذذ بالقراءة .

ويدلك على مكانة الكتاب ومتعته الطيبة للنفوس الطيبة أنه لاتفقد منه حقبة أسفار الرجل الصالح التقي العلامة المحقق حضرة صاحب الفضيلة الشيخ عبد المجيد سليم مفتى الديار المصرية ؛ فهو من يوم أن اقتناء من حوالى خمسة عشر سنة ، لايمل القراءة فيه ، ولايسأمها . ويقول : انى كلما قرأت فيه ازددت به لذة وله حباً . فجزى الله ابن القيم أحسن الجزاء .

ويقول فضيلة المفتى أطال الله عمره فى صالح العمل : انه لجدير بكل مسلم أن يقرأ هذا الكتاب القيم النفيس .

فالإخوان السلفيين أرف إليهم هذه البشرى ؛ أنتظر منهم دعوة صالحة وقد كدنا نفرغ من الجزء الثانى الذى به يتم الكتاب ان شاء الله تعالى .
ظهر منه الجزء الأول ويطلب من مكتبة مصطفى الحلبي ومن إدارة المجلة ومعه ١٢ قرشاً

جماعة أنصار السنة المحمدية

فرع سومراج

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد . فقد اجتمع نخبة من الاخوان في الساعة الخامسة عربى من صباح يوم الخميس الموافق ٢٤ من شهر جمادى الآخرة سنة ١٣٥٨ هـ بدار الجماعة المؤقتة .

وقد قرئ على الحاضرين قانون الجماعة ثم تكون مجلس الادارة وانتخب كل من حضرة الاستاذ الشيخ أبو الوفاء محمد درويش رئيساً للجماعة

وحضرة الاستاذ محمد افندى خليفة وكيلاً أول

وحضرة الاستاذ الشيخ أمين شحاته وكيلاً ثانياً

وحضرة الاستاذ عبد الحليم افندى على الشرقاوى أميناً للصندوق

وحضرة الاستاذ على افندى مناع كاتم أُمُرار الجماعة

وحضرة الاستاذ محمود افندى أمين محمد موسى مساعد كاتم أُمُرار الجماعة

وحضرة الاستاذ الشيخ كامل عبد الموجود مراقباً

الأعضاء :

حضرة توفيق حسن رشوان حمادى بك ، وحضرة الحاج سيد على شخروور ،

وحضرة الشيخ محمد الشمان ، وحضرة الشيخ عبد المطلب على سليمان ، وحضرة الشيخ

عبد الموجود محمد خلاف ، وحضرة الشيخ على محمد النصيرى ، وحضرة الشيخ عوض

أحمد غنيم ، وحضرة الشيخ أحمد على حسن ، وحضرة الشيخ أحمد عوض مقلد ،

وحضرة رضا افندى عبد اللاه عوض مقلد ، وحضرة الشيخ عبد اللاه شحاته .

وحضرة الحاج محمد أحمد شخروور .

الملة والنبي

مجلة علمية دينية إسلامية (شهرية مؤقتاً)

تصدر عن

جامعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

الاشتراكات والاعلانات ترسل باسم (محمد فتحي) مدير المجلة

قيمة الاشتراك ١٠ قروش في السنة داخل القطر المصري والسودان
و ٢٠ قرشاً في الخارج

الادارة بحارة الدمالشة رقم ١٠ بعابدين . مصر

فهرس لهذا المدد

ابتداء من هذا المدد سيكون الفهرس منشوراً على صفحة ٤٨ فنلفت اليه
الأنظر.

أسرار البهراغة

في علم البيان

أصدرت « دار المنار » في هذه الأيام هذا الكتاب النفيس لمؤلفه الاما
(عبد القاهر الجرجاني) مطبوعاً طبعاً متقناً على ورق جيد صمیل. والكتاب ومؤلفه
غنيان عن التعريف . وهو خير ما كتب في موضوعه عبارة وأسلوباً . وقد عر
بتصحيحه علامنا المعقول والمنقول المرحومان الشيخ (محمد عبده) والشيخ (
محمود الشنقيطی) وعلق حواشيه المرحوم (السيد محمد رشيد رضا)
ومن النسخة ٢٥ قرشا .

اغناء اللفظان

من مصايد الشيطان

هو خير ما تفتنى ، وأحسن ما تستصحب ، وأصدق ما يحدثك عن . أمرا
القلوب وعلاجها . فبادر باقتنائه من دار الجماعة أو من مكتبه أولاد السيد مص
الحلبي بالأزهر . ومن الجزء الأول منه ١٢ قرشا .

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية (شهرية مؤقتاً)

رئيس التحرير : محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ، فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ .
قال الراغب في المفردات : السجود أصله التطامن والتذلل ، وجعل ذلك عبارة عن التذلل لله وعبادته . وقال القرطبي : معنى السجود في كلام العرب : التذلل والخضوع .
وعين ساجدة أى فاترة عن النظر . ثم ذكر كلاماً فيه حديث معاذ بن جبل وسجوده للنبي ﷺ عند عودته من الشام ورؤيته الذين يسجدون للتسيدين والبطارقة ، قناه النبي ﷺ عن ذلك . ثم قال القرطبي : وهذا السجود المنهى عنه قد أخذناه من جهال المتصوفة عاتقاً في معامهم عند دخولهم على مشايخهم ، واستغفارهم . فيرى الواحد منهم إذا أخذ

الحال - بزعمه - يسجد للأقدام ؛ لجهله ، سواء أكان للقبلة أم لغيرها لجهلهم ، ضل
صعيبهم ، وخاب عملهم . اهـ

وقد ذكر الله تعالى السجود في عدة مواضع من القرآن : في هذه القصة هنا وفي
سورة الأعراف والحجر والاسراء والكهف وطه وص ، وقال في سورة الرعد (والله
يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والآصال) وقال في
سورة النحل (والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم
لا يستكبرون) وقال في سورة الحج (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في
الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس) وقال في
سورة الرحمن (والنجم والشجر يسجدان) وقال في سورة البقرة والنساء والأعراف
آصراً بنى إسرائيل (وادخلوا الباب سجداً) فالسجود في كل هذه الآيات ليس هو
المعروف بالاصطلاح الشرعى من وضع الجبهة على الأرض ، فإنه ليس لكل ما في السموات
والأرض ، ولا للنجم - الذى هو ما لا ساق له من النبات حين يطلع - والشمس والقمر
والنجوم والجبال والشجر والدواب : أعضاء كأعضاء الانسان منها الوجه الذى تسجد
به وتضعه على الأرض لرَبِّها ، كما أنه لا يمكن أن يكون المراد منه فيما أمر الله به بنى إسرائيل
عند دخول قرية بيت المقدس : وضع جباههم على الأرض ، لأن ذلك لا يتأتى معه
دخول القرية والمشى ، وكذلك ما في الصحيحين من حديث أبي ذر : ان الشمس
تذهب كل يوم فتسجد تحت العرش ، لا يفهم منه السجود الذى يكون من الانسان على
وجهه . فليس للشمس ما للانسان من أعضاء يكون منها الوجه . فكذلك والله أعلم -
فهم سجود الملائكة ؛ التى نعلم يقيناً أن خلقها ليس كخلق الانسان ، وأنها ليس
لها أعضاء كأعضاء الانسان : أنه ليس كسجود الانسان على وجهه ، وانما هو من جنس
سجود الشمس والقمر والنجوم والجبال ، والشجر والدواب وغيرها مما في الأرض
والسموات يسجد لله طوعاً وكرهاً ، وظلالهم بالغدو والآصال . فهو إما سجود بالمعنى
القوى : النظام والذل والخضوع ونظام الاستسلام والانقياد والطاعة . وإما من

الاشياء التي جاء الخبر الصادق بها من المغيبيات التي لا تدركها حواسنا ، ولا تقع تحت بصرنا ومشاهداتنا ، نؤمن بها على ماوردت ، ونسلم حقيقة معناها وكيفيةها إلى الله سبحانه علام الغيوب القادر على كل شيء ، وما أوتيتم من العلم إلا قليلا

فيكون ما فرعوا به من أن السجود كان لله وآدم قبله ، أو كان لآدم للتحية والاكرام ، والعبادة لله بطاعة أمره لا لآدم ، وغير ذلك مما فرعوه على فهم معنى سجود الملائكة أنه كسجود الانسان ينخر لوجهه وذقنه ، ويضع جبهته على الارض . يكون كل ذلك - والله أعلم - لا محل له ، وإطالة للتقول في غير محاله

ثم نقول وبالله التوفيق - : لما أظهر الله سبحانه للملائكة فضل آدم بما أعطاه من نعمة العلم ، وأبان لهم عن استحقاق آدم للاستخلاف في الارض ، وقيامه فيها وولده بما قضاه الله لهم وعليهم من مختلف الشئون والأعمال ، أمر الملائكة حينئذ أن يسجدوا لآدم ، وأن يكونوا تابعين له ولبنيه فيما سيكون منه في هذه الخلافة من شئون وأعمال دينية ومعاشية . وأن يكونوا جنداً لهم وعونا لهم على القيام بما وظيفهم الله فيه في هذه الحياة الدنيا . فأجاب الملائكة كلهم أجمعون بالرضا والتسليم والطاعة ، وسجدوا لآدم على ما أحب ربهم الذي أمرهم ومهد لهم طاعة الامر بالكشف عن حال آدم ، ومكائنه السامية عنده ، ومنزلته الرفيعة (فسجدوا الا ابليس أبى) وامتنع عن السجود أشد الامتناع (واستكبر) أن يخضع لأمر ربه ويطيعه لغلبة هواه وجهله وظلمه وحسده وبغيه (وكان من الكافرين) الذين يحقرون نعمة الله فلا يشكرونها ، ويفطمون الحق فلا يخضع نفوسهم له بعد ما تبين . وقال الله عنه (فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه)

وجه الله تعالى أمره الكريم إلى كل من كان حاضراً ذلك الوقت ، فاستجاب بالطاعة والتسليم ، وقابل ابليس عدو الله وعدو نفسه الامر بالاعتراض والانكار بعد أن فهم تمام الفهم أن أمر الله موجه اليه كما توجه إلى الملائكة ، وأنه لا يجد من فلك الامر مخلصاً إلا بالاعتراض بأنه خير من آدم ، ومادته أفضل من مادته . ولو

فهم أن الأمر كان موجهاً إلى جنس الملائكة فقط لكان ذلك أوضح عذراً لابليس
 اللعين ، ولم يكن ثم ما يدعوه إلى ذلك التخلّص من الطاعة بهذا الاعتراض الذي
 استحق به اللعن والطرْد الأبدي من رحمة الله هو ومن تبعه . وقد أوضح الله سبحانه
 ذلك كذلك إذ قال (ما منعك أن تسجد إذ أمرتك) (ما منعك أن تسجد لما
 خلقت بيدي) (مالك ألا تكون مع الساجدين) فابليس توجه إليه الأمر بالسجود
 بلا شك ولا جدال . وهو من غير جنس الملائكة كذلك بلا شك ولا جدال . لأن
 الله قال (كان من الجن) ولأن الله سبحانه ذكر عن خلق الملائكة وطبائعهم أنهم
 (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) (ان الذين عند ربك لا يستكبرون
 عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) (والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم
 من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) فغير جائز مع هذه النصوص الواضحة في شأن الملائكة
 أن يفهم قائلهم أو يخطر في بال أحد : أن ابليس كان من جنس هؤلاء الملائكة
 الموصوفين في الذكر الحكيم بهذه الصفات ، التي تتناقى كل التنافي مع جيلة ابليس
 وطبعه وخلقه . وما يروى عن ابليس وعبادته وأنه كان طاووس الملائكة وأشبه
 هذا فلا نجد له في أنفسنا من الاطمئنان واليقين الذي تجده لكلام الله . فانه ليس
 من قول الصادق المعصوم عليه السلام . وانما هي أقوال أكثر ما فيها أن تكون اسرائيليات
 لا ترتفع أن نحمل بها هذه النصوص الواضحة من الذكر الحكيم مالا تحتمل ، ولا نملو
 أن نجعلها حجة على أصدق الحديث وخير القول . والله الموفق

قال العلامة المحقق ابن القيم رحمه الله — : لما أمر الله الشيطان بالسجود لآدم
 كان في امتثاله أمره ، وطاعته سعادته وفلاحه ، وعززه ونجاته . فسولت له نفسه الجاهل
 الظالمة : أن في سجوده لآدم غضاظة عليه وهضمًا لنفسه إذ كيف يخضع ويقع ساجداً
 لمن خلق من طين وهو مخلوق من نار . والنار — برزعه — أشرف من الطين
 فالمخلوق منها خير من المخلوق منه . وخضوع الأفضل لمن هو دونه غضاظة عليه وهضم
 لذاته

فما قام بقلبه هذا الهوس ، وقارنه الحسد لآدم لما رأى ربه سبحانه قد خصه به من أنواع الكرامة . فانه خلقه بيده ؛ ونفخ فيه من روحه ؛ وأسجد له ملائكته ؛ وعلمه أسماء كل شيء ، وميزه بذلك عن الملائكة — إلى أن قال — : فسق الحسود قبيصة من دبر ، واشتعلت في قلبه نيران الحسد المنين . فعارض النص بالعقول برزعه ، كعمل أوليائه من المبطلين وقال (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) فأعرض عن النص الصريح ، وقابله بالرأى الفاسد القبيح . ثم أزدف ذلك بالاعتراض على العليم الحكيم ، الذي لا نجد العقول إلى الاعتراض على حكمته سبيلا . فقال (أرايتك هذا الذي كرمت على ؟ لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتسبك ذريته الا قليلا) ونحت هذا الكلام من الاعتراض : معنى : أخبرني ، لم كرمته على ؟ وغور هذا الاعتراض : أن الذي فعلته ليس بحكمة ولا صواب . وأن الحكمة كانت تقتضي أن يسجد هولي . لأن المفضل يخضع للفاضل ، فلم خالفت الحكمة ؟ — إلى أن قال — . فجمع بين الظلم والجمل والكبر والحسد والمعصية ، ومعارضة النص بالرأى والعقل . فأهان نفسه كل الإهانة من حيث أراد تعظيمها . ووضعها من حيث أراد رفضها ، وأذلها من حيث أراد عزها ؛ وآلمها كل الألم من حيث أراد لذتها . ففعل بنفسه ما لو اجتهد أعظم أعدائه في مضرتة لم يبلغ منه ذلك المبلغ . ومن كان هذا غشه لنفسه فكيف يسمع منه العاقل ويقبل ، ويواليه ؟ قال تعالى (وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه . أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو ؟ بئس للظالمين بدلا) اهـ

فيامضورا بالآماني الكاذبة ، هذا ابليس لعن ، وطرد من رحمة الله بتركه سجدة واحدة أمر بها ، فأبى واستكبر . فكيف بك وأنت تأبى وتستكبر عن سجود في الصباح والمشي والغدو والأصال ؛ والليل والنهار ، فكيف بك وأنت تسمع داعي الفلاح ينادي ﴿ حتى على الفلاح ﴾ فتعرض وتولى الأدبار ؟ فكيف بك وأنت تسمع داعي الهوى والشهوات واللهو واللعب ويلبي قلبك نداءهم وتستجيب كل جارحة

فيك لدعائهم ، ثم تزعم بعد هذا خادعا مخدوعا ، غاراً مغروراً ، أنك مسلم للملك
القهار ؟ كذبت والله ثم كذبت ، وغررت بالأماني الباطلة التي يزينها لك حزب
الشيطان أعداء الله وملائكته وكتبه ورسله ، اذ حفروا لك الهاوية ، وستروها عن
عين قلبك بستر (لن تمسنا النار إلا أياما معدودات) وغشوك بأوهام (نحن أبناء
الله وأحبائه) وكبوك على وجهك بفرور (لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو
نصارى)

أيها الخادع المخدوع . احذر (ماسلككم في سقر ؟ قالوا : لم نك من المصلين)
أيها الغاش لنفسه ، المصدق لعدوه ، تنبه اسمع (ويل للمكذبين . وإذا قيل لهم
اركعوا لا يركعون)

أيها الفر المفتون بالأماني ما أوهى حجتك وأبطل عذرک لو عقلت وفقت
(أقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين)

يا ابن آدم ، دعاك مولاك الذي خلقك وسواك ، وبنعمه المتتالية رباك ،
وبفضله ورحمته تولاك . ووعدك الحق ، وضربك الأمثال . فاستجب له ولسوله .
ففي الاستجابة حياتك وعزتك وسعادتك ، ونعيمك ولذتك . واقنت لربك وكن
من الراكعين الساجدين . واعبد ربك حتى يأتيك اليقين

يا ابن آدم دعاك عدوك وحزبه إلى نسيان مولاك ، والكفر بانعمه عليك ،
وزينوا لك - حسداً منهم وبغياً عليك وعلى ربهم - الكفر والفسوق والعصيان ،
وحسنوا لك مشاقة ربك وتبكيك بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان ، وأقسموا لك
زوراً أنهم من المسلمين . وقد وعظك ربك أصدق الموعظة بما كشف لك عن خدع
الشيطان وحزبه . ونصحك رسولك ﷺ أصدق النصيحة . فاقطع حبالك من
عدوك ، وصل قلبك بربك ورسوله ، وكتابه . واحذر أن تكون من الهالكين .
فلا مروءة لله ليس بالدعوى اللسانية ، ولا بالكلام المعسول ولا بالأماني والمغرور .

أَخَاوِيتُ الْأَحْكَامَ

٤ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ﴿ لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ، ثم يغتسل فيه ﴾ وقال مسلم ﴿ ثم يغتسل منه ﴾ متفق عليه .

وروى محمد بن عجلان . قال : سمعت أبي يحدث عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ﴿ لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ، ولا يغتسل فيه من الجنابة ﴾ رواه أبو داود عن مسدد عن القطان عنه . وابن عجلان وأبوه روى لهما مسلم وروى مسلم من حديث بكير بن الأشج : أن أبا السائب مولى هشام بن زهرة حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ ﴿ لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب . فقال : كيف يفعل يا أبا هريرة ؟ قال . يتناوله تناولا ﴾ وأبو السائب لا يعرف اسمه . أقول : الماء الدائم : هو الساكن الراكد الذي لا يجري ولا ينتقل من مكانه وقد رواه مسلم عن جابر بلفظ ﴿ نهى أن يبال في الماء الدائم ﴾ وقوله ﴿ ثم يغتسل فيه ﴾ الرواية بضم اللام مرفوعا . وليس بمجزوم عطفاً على ﴿ يبولن ﴾ المجزوم بالنهي .

قال القرطبي : لأنه لو أراد النهي لقال ﴿ ثم لا يغتسلن ﴾ فحينئذ يتساوى الأمران في النهي عنهما . لأن المحل الذي تواردا عليه شيء واحد . وهو الماء . قال : فعذله عن ذلك يدل على أنه لم يرد العطف ، بل نبه على مآل الحال . والمعنى : أنه إذا بال فيه قد يحتاج إليه فيمتنع عليه استعماله . ومثله بقوله ﷺ ﴿ لا يضر بن أحدكم امرأته ضرب الأمة ثم يضاجمها ﴾ فإنه لم يروه أحد بالجزم . لأن المراد النهي عن الضرب لأنه يحتاج في مآل حاله إلى مضاجعتها ، فتمتنع منه لاساءته إليها . فلا

يحصل له مقصوده . وتقدير اللفظ : ثم هو يضاجها . وتقديره في حديث الباب : ثم هو يغتسل منه اهـ

فيكون المعنى المقصود : انه لا ينبغي للمسلم ولا يليق به أن يبول في الماء الراكد : ولا أن يغتسل فيه . ونفهم هذا الماء الراكد وتقديره ونعرف المراد به . بمعرفة ما كان عليه الحال في المدينة ، وأنها لم يكن بها برك مستبحرة ولا بحيرات ، وإنما كان ذلك بقايا في حفر من الأرض تتجمع من الأمطار ، أو من فضلات سقي زروعهم وبساتينهم من الآبار والعيون . وذلك أمثال مغاطس الحمامات وحياض شرب الحيوانات ؛ وما يكون في بعض المساجد من ميضات . فالبول فيها يقدرها بأنواع من القذر ، ويعرضها لأنواع من الفساد بأسباب الأمراض التي تكون مختلطة بالبول . كذلك الاغتسال يكون منه هذا التقدير بما يتخلف عن أجسام بعض من ينغمس فيها من ذوى الأمراض الجلدية المعدية . ويدل على هذا المعنى الأخير قول أبي هريرة رضى الله عنه هو يتناوله تناولوا أى يغترف منه بحيث لا تسيل الفضلات إلى الباقي من الماء فتخالطه وتمازجه وإلا يكون كالمنغمس فيه ولا فرق ويقع المقصود بالنهى من التقدير بهذه الفضلات فجميع روايات الحديث تدل على النهى والتحريم للأمرين مجتمعين ومنفردين . فلا يحمل ولا ينبغي لمسلم أن يبول في هذا الماء الراكد سواء كان يزيد أن يغتسل فيه أولا . وقد رأينا ورأى الناس مغاطس الحمامات والمساجد . وما كانت عليه من اغتسال الناس فيها من قذر شنيع جداً ، ورائحة كريهة ، وما كان ينشأ عن ذلك من أمراض وفساد . فمن الخير الكثير جداً للناس : ما اتخذ من الحنفيات التي تصب الماء على الأيدي أو من فوق الرأس (الدش) وكذلك ما كانت عليه ميضات المساجد وقدرها من كثرة ما كان يصيبها من فضلات الوضوء وغسل الأرجل . واعتقد أن هذا الحديث يعنى النظافة وتنقية المياه وصونها من تلك الأقدار والأمراض أكثر مما يعنى الطهارة والنجاسة . فان الرسول ﷺ لابد أن يعنى بالأمرين ، ويهتم لدرء الأذى من الأمراض ، كما يهتم للطهارة والنجاسة . بأبى هو وأمى . ولئن نهى رسول الله ﷺ

عن الاغتسال من هذا الماء الراكد . وحذر منه . فأولى أن يحذر من شربه . فإنه الضرر منه أشد وأشد . ومن أراد أن يعرف حكمة ذلك فلي نظر لحال الفلاحين وطبقات الفقراء الذين لا يمتطون لأنفسهم بما أمرهم وأرشدهم الرسول ﷺ . فإنه يرى من اعتلال صحتهم ، وكثرة ما يصيبهم من أمراض في المعدة والمجازى البولية ما يتبين له تمام التبين شفقة الرسول الرؤف الرحيم بالمؤمنين ، واتضح له من هذا الحديث مالا يتضح لمن قصره على المسائل الفقهية في الطهارة والنجاسة ، وجعله من أبوابها ، ولم يجعله في أبواب الطب . فلقد كان أجدر به أبواب الطب من أبواب الطهارة والنجاسة والله الموفق

قال الخطابي في معالم السنن : وفيه دليل على أن حكم الماء الجاري بخلاف الراكد لأن الشيء إذا ذكر بأخص أوصافه كان حكم ما عداه بخلافه ، والمعنى فيه : أن الماء الجاري إذا خالطه النجس دفعه الجزء الثاني الذي يتلوه فيه ، فيغلبه فيصير في معنى المستهلك ، ويخلفه الطاهر الذي لم يخالطه النجس . والماء الراكد لا يدفع النجس عن نفسه إذا خالطه ، لكن يداخله ويقارؤه . فهما أراد استعمال شيء منه كان النجس فيه قائما . والماء في حد القلة ، فيكون محرما اهـ

وقال النووي رحمه الله في شرح مسلم : قال أصحابنا وغيرهم من العلماء : والتغوط في الماء كالبول فيه وأقبح ، وكذلك إذا بال في اناء ثم صبه في الماء ، وكذا إذا بال بقرب النهر بحيث يجري إليه البول ، فكذلك مذموم قبيح منهى عنه على التفصيل المذكور . ولم يخالف في هذا أحد من العلماء الا ما حكى عن داود بن علي الظاهري : أن التهيئ مختص ببول الانسان بنفسه ، وأن الغائط ليس كالبول ، وكذا إذا بال في اناء ثم صبه في الماء ، أو بال بقرب الماء . وهذا الذي ذهب اليه خلاف اجماع العلماء وهو أقبح ما نقل عنه في الجود على الظاهر . والله أعلم . اهـ

هذا ومن عرف سيرة الرسول ﷺ وما كان عليه من النظافة التامة في جسمه وثيابه وبيوته ، وكل ما ينصل به وأنه كان أشد الناس حرصا على أن يكون طيبا

حطياً ظاهراً فوق ما طيبه الله معنى وباطناً . وكذلك من عرف سيرة الصحابة وتبعها تحقيقاً يتضح له أن ما عليه أكثر الناس اليوم في مياهم وبيوتهم وثيابهم وأجسامهم عناف كل المناقاة لدى هذا الرسول الطيب المطيب وأولئك الصحابة الاتقياء الاتقياء الأطهار مع ما وقعوا فيه من الوسوسة في المياه ونحوها ، وشغلهم المناقشات اللفظية ، والتكلفات الصورية عن حقيقة النظافة الإسلامية والطهارة الإيمانية المحمدية فتراهم يطيلون القول والدرس في هذه المياه وأحكامها ثم يخرجون منها بما لا يتفق مع حكمة الإسلام التي عناها وقصد إليها في الطهارة والنظافة ، والبعد عن القدر . فان الله طيب لا يحب إلا الطيبين بجميع أنواع الطيبات الحسية والمعنوية .

فعليك أيها المسلم بالاعتداء بهذا الرسول ﷺ وأصحابه في العناية بنظافة ظاهرك ، وطهارة باطنك ، وتطيب قلبك وروحك وجسمك في كل أحوالك ، لتحشر يوم القيامة إن شاء الله مع أولئك الطيبين المطيبين . حقق الله لي ولك ذلك بحسنه وكرمه ما

محمد حامد الفقي

محاضرات

جماعة أنصار السنة المحمدية

في مساء كل سبت وأربعاء

ما أخرجنا الى مثل هذه الوصايا الغالية

لفضيلة الأستاذ الكبير الشيخ عبد الظاهر أبي السمع إمام وخطيب المسجد الحرام

قال أبو نعيم في الحلية (ج ٣ ص ٢٤٦) كتب أبو حازم - سلمة بن دينار
الأعرج إلى الزهري :

عاقنا الله وإياك أبا بكر من الفتن ، ورحمنا وإياك من النار ، فقد أصبحت بحال
ينبغي لمن عرفك بها أن يرحمك منها : أصبحت شيخاً كبيراً ، قد أثقلتك نعم الله
عليك ، بما أصح من بدنك ، وأطال من عمرك وعلمك من حجج الله تعالى بما حملك
من كتابه ، وفقهك فيه من دينه ، وفهمك من سنة نبيه ﷺ ، فرمى بك في كل نعمة
أنعمها عليك ، وكل حجة يحتاج بها عليك ، الغرض الأقصى ، ابتلى في ذلك شركك
وأبدى فيه فضله عليك . وقد قال (١٤ : ٧) لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم
إن عذابي لشديد

انظر ، أي رجل تكون إذا وقفت بين يدي الله عز وجل ؟ فسألك عن
نعمه عليك ، كيف رعتها ؟ وعن حججه عليك . كيف قضيتها ؟ ولا تحسبن الله
راضياً منك بالتفريط ، ولا قابلاً منك التقصير . هيهات ، ليس كذلك . أخذ على
العلماء في كتابه ، إذ قال تعالى : (٣ : لتبيننه للناس ولا تكتمونه ، فبينوه وراء
ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً ، فبئس ما يشترون) انك تقول : انك جدل ، ماهر
عالم ، قد جادلت الناس فجادتهم ، وخاصمتهم فخصمتهم ، ادلالاً منك بفهمك ،
واغتراراً منك برأيك ، فأين تذهب عن قول الله عز وجل (٤ : ها أنتم هؤلاء
جادتم عنهم في الحياة الدنيا ، فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ؟ أم من يكون
عليهم وكيلاً ؟)

اعلم أن أدنى ما ارتكبت ، وأعظم ما احتقبت : أن أنست بالظالم ، وسهلت له طريق النى بدنوك حين أدنيت ، واجابتك حين دعيت . فما أخلقك أن تبوء بآثك غداً مع الجريمة ، وأن تسأل عما اردت باغضائك من ظلم الظلمة ، انك أخذت ما ليس لمن أعطاك . ودنوت ممن لا يرد على أحد حقاً ولا ترك باطلا حين أدناك به . وأجبت من أراد التدليس بدعائه إياك حين دعاك ، جعلوك قطباً تدور رحى باطلهم عليك ، وجسراً يعبرون بك إلى بلائهم ، وسلماً إلى ضلالهم ، وداعياً إلى غيهم ، سالكا سبيلهم ، يدخلون بك الشك على العلماء ، ويقتادون بك قلوب الجهال اليهم فلم تبلغ أخص وزرائهم ، ولا أقوى أعوانهم لهم ، الا دون ما بلغت من اصلاح فسادهم ، واختلاف الخاصة والعامة اليهم ، فما أيسر ما عمروا لك في جانب ما خربوا عليك . وما أقل ما أعطوك في كثير ما أخذوا منك . فانظر لنفسك فانه لا ينظر لها غيرك ، وحاسبها حساب رجل مسئول ؛ وانظر كيف شكرك لمن غذاك بنعمه صغيراً وكبيراً ؟ وانظر كيف اعظامك أمر من جعلك بدينه في الناس بخيلاً ؟ وكيف صياتك لكسوة من جعلك لكسوته ستيراً ؟ وكيف قريك وبعذك ممن أمرك أن تكون منه قريباً ؟ مالك لا تنتبه من نعمتك وتستقيل من عنرتك ؟ فنقول : والله ماقت لله مقاماً واحداً أحبي له فيه ديناً ، ولا أميت له فيه باطلاً ، انما شكرك لمن استحملك كتابه ؛ واستودعك علمه . ما يؤمنك أن تكون من الذين قال الله فيهم (٧ : خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه . ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الا يقولوا على الله الا الحق ؟) انك لست في دار مقام ، قد أودنت بالرحيل ، ما بقاء البرء بعد أقرانه ؟ طوبى لمن كان مع الدنيا على وجل ، يابؤس من يموت وتبقى ذنوبه من بعده ، انك لم تؤمر بالنظر لوارثك على نفسك ، ليس أحد أهلاً أن نردنه على ظهرك ، ذهبت النعمة وبقيت النبعة ، ما أشقى من سعد بكسبه غيره ، احذر فقد أتيت ، وتخلص فقد ذهبت ، انك تعامل من لا يجمل ؛ والذي يحفظ عليك لا يغفل ، تجهز فقد دنا منك

سمر ، وداو دينك فقد دخله سقم شديد ، ولا تحسبن انى أردت توبيخك وتغييرك
وتعنيفك ، ولكنى أردت أن تمنش ما فات من رأيك ، وترد عليك ما غرب عنك من
حلمك ، وذكرت قوله تعالى (وذكّر فان الذكري تنفع المؤمنين)

أغفلت ذكر من مضى من أسنانك وأقرانك ؛ وبقيت بعذم كقرن أعصب ،
فانظر : هل ابتلوا بمثل ما ابتليت به ؟ أو دخلوا في مثل ما دخلت فيه ؟ وهل تراه
ادخل لك خيراً منهوه ، أو علمك شيئاً جهلوه ؟ بل جهلت ما ابتليت به من حالك
في صدور العامة وكلفهم بك : أن صاروا يقتدون برأيك ويعملون بأمرك ، إن أحلت
أحلوا ، وإن حرمت حرموا ، وليس ذلك عندك ، ولكنهم إكبابهم عليك ، ورغبتهم
فيما بين يديك ذهاب عملهم ، وغلبة الجهل عليك وعليهم ، وطلب حب الرياسة ،
وطلب الدنيامنك ومنهم . أما ترى ما أنت فيه من الجهل والعزة ؟ وما الناس فيه من
البلاء والفتنة ؟ ابتليتهم بالشغل عن مكاسبهم ، وفنتهم بما رأوا من أثر العلم عليك ؛
وتأقت أنفسهم إلى أن يدركوا بالعلم ما أدركت ، ويبلغوا منه مثل الذي بلغت ،
فوقعوا بك في بحر لا يدرك قعره ، وفي بلاء لا يقدر قدره ، فالله لنا ولك ولهم المستعان

واعلم أن الجاه جاهان : جاء مجريه الله تعالى على يدي أولياء أوليائه ، الخامل
ذكرهم ، الخافية شخوصهم ، ولقد جاء نعمهم على لسان رسول الله ﷺ « ان الله يحب
الأخفاء الاتقياء الأبرياء الذين إذا غابوا لم يُفتقدوا ؛ وإذا شهدوا لم يعرفوا ، قلوبهم
مصاييح الهدى ، يخرجون من كل فتنة سوداء مظلمة ، فهؤلاء أولياء الله الذين قال الله
فيهم (أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون)

وجاء مجريه الله على يدي أعدائه لأوليائه ، ومِقة يقذفها الله في قلوبهم لم ،
فيحظمهم الناس بتعظيم أولئك لم ، ويرغب الناس فيما في أيديهم لرغبة أولئك فيما
فيهم (أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون)

وما أخوفنى أن تكون ممن ينظر لمن عاش مستوراً عليه في دينه ، مقتوراً عليه في

ورقه ، معزولة عنه البلايا ، مصروفة عنه الفتن في عنفوان شبابه ، وظهور جلده ، وكال شهوته ؛ ففنى في ذلك دهره ، حتى إذا كبر سنه ؛ ورقّ عظمه ، وضعفت قوته ، وانقطعت شهوته ولذته ، فتحت عليه الدنيا شرف فروح ؛ فلزمته تبعثها ، وعلقتة ففتنها . وأعشت عينيه زهرتها ، وصفت لغيره منفعتها ، فسبحان الله ! ما أبين هذا الغيب ، وأخسر هذا الأمر . فهلا إذ عرضت لك فتنها ذكرت أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه في كتابه إلى سعد ، حين خاف مثل الذى وقعت فيه عند ما فتح الله على سعد :

أما بعد فأعرض عن زهرة ما أنت فيه حتى تلقى الماضين الذين دفنوا في أسماهم ، لاصقة بطونهم بظهورهم ، ليس بينهم وبين الله حجاب ؛ لم تفتنهم الدنيا ولم يفتنوا بها ؛ رغبوا فطأبوا فما لبثوا أن لحقوا .

فإذا كانت الدنيا تبلغ من مثلك هذا ، مع كبر سنك ، ورسوخ علمك ، وحضور أجلك ؛ فمن يلوم الحدث في سنه ، والجاهل في علمه ، والمأفون في رأيه ، المدخول في عقله ؟ إنا لله وإنا إليه راجعون .

على من الممول ؟ وعند من المستعنب ؟ نحسب عند الله مصيبتنا ؛ ونشكو إليه بثنا وما نرى منك ، ونحمد الله الذى عافانا مما ابتلاك به . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته . اهـ

يقول أبو السمع - عفا الله عنه - ما أروعها موعظة ؛ وما أبلغها نصيحة ؛ وما أجدرنا وأحرانا أن نأخذ أنفسنا بها ، وأن نحلها من قلوبنا في السويداء ، ونتخذ منها دستوراً نحفظه ، ونبراساً نهتدى به !!

نعم ؛ فلقد كانت هذه الوصية من أبي حازم رضى الله عنه للامام الجليل محمد ابن شهاب الزهري رضى الله عنه . استندعاها من أبي حازم اتصال ابن شهاب بخلفاء العباسيين في أول أمرهم ؛ رغبة النصيحة لهم وحرصاً على تقويم معوجهم جهد طاقته وقد استطاعته ؛ فكان هذا الاتصال الشريف الكريم اللائق بالامام ابن شهاب

الجهاد الأكبر

العدو الذى يناصرك العدواة جبهة ، ويبدى لك صفحته ، ويقلب لك ظهر الحجن -
يسبر عليك أن تبارزه ، وهين عليك أن تناجزه ، ففى بنت لك عداوته ، ووضحت
لك بغضاؤه ، أعددت ما استطعت من قوتك لهزيمته ، والتغلب عليه ، ورد كيده فى
نحره : بالمنازلة إن استطعت إليها سبيلا ، وبالملاينة والمحاسنة إن أعوزتك القوة ،
وأعيالك الدفاع

أما العدو الذى لا يبدى لك عداوة ، ولا يظهر لك بغضا ، بل يلقاك بوجه الصديق
الباسم ، والحبيب الناصر والولى الحميم ، فهو الذى يأخذك على غرة ، وينال منك بغيته
من قبل أن تتأهب لدفع كيده ورد عدوانه

ومن أجل ذلك كان المنافقون ألد أعداء المسلمين ، ومن أجل ذلك كشف الله
أمرهم فى الدنيا ليأخذوا منهم حذرهم ويتقوا شرهم ، وتوعدهم بأشد العذاب فى الآخرة

سبب توجيه أبى حازم إليه بهذه الوصية . فنحن فى عصرنا أشد حاجة إليها وإلى مثلها .
وقد غلبت الفتنة على كثير ، وأخذت الدنيا بجهاها ورياستها وزهرتها ومتاعها من
ديننا وعلما الشئ الكثير . ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم . والله المستعان به
والعافية منه ، والهداية بيده . فاجعلنا ربنا من المهتدين ولا تجعلنا فتنة للظالمين .
توفى أبو حازم فى سنة خمس وثلاثين ومائة .

ولعل أوفى لأنحاف مجلة « الهدى النبوى » بأمثال هذه الوصايا والنصائح
عن سادات السالفة ، ففها كل الخير للتعين .

عبد الظاهر أبو السمح
إمام وخطيب المسجد الحرام

يُردون اليه ، ويدوقون مسه الأليم .

وهناك عدو شديد العداء ، ألد الخصام ، يبغي لك الفوائل ، ويحاول جهده أن يورطك في الهلكات ، ويسوقك الى المتالف ، ويجرك الى المعاطب ، ويجلب عليك النعمة ، ويوردك موارد الخنف جاهداً في ذلك ماوسعه الجهد ، مجداً ماأمكنه الجد ، دائماً مايسر له الدأب ، لا يألو جهداً في التذكيل بك ، ولا يدخر وسعاً في الكيد لك .

ومن أعجب العجب أنك لاتهمه ولا تسيء به الظن ، ولا تأخذ منه الحذر ، ولا تحترس من بوائقه ؛ بل تستسلم له كل الاستسلام ، وتلتقي اليه بالزام ، وتسلس له القياد ، وتفساق طوعاً الى كل مايسوقك اليه ، وتتجه رغباً الى كل مايوجهك قبله وتندفع اختياراً الى مايدفعك صوبه وأنت لاه عن كيده ، غافل عن سوء مايدفعك اليه ومن أعجب العجب أنك تحبه مخلصاً ، ولا تؤثر عليه أحداً ؛ وتهم كل من ينفبك الى شره ، وتعادى كل من يحاول أن يفتح عينك على عيوبه ، أو يلمسك بمشابهة وسيئاته .

ولعلك الآن قد ناقت نفسك الى أن تعرف ذلك العدو الذي ما كنت تنكر فيه ولا تقدره ، ولا تدور بخلدك عداوته ، ولا تتوقع أن يدلك أحد عليها أو يشير لك مشير اليها . ذلك العدو الألد الخصم هو :

نفسك التي بين جنبيك !!

تلك التي تغريك بالمنكر ، وتوهمك أنه المعروف . تلك التي تخرصك على الشر وتقتنعك بأنه الخير . تلك التي تسوقك الى مافيه حتفك وهى تشدد لك أنشودة الحيلة . تلك التي تدفعك الى الهلاك وهى تغنى لك أغنية النجاة . ومن أجل ذلك حال عليه الصلاة والسلام « أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك »

ولله در الذي يقول :

كم حسنت لذة للمرء قاتلة من حيث لم يدر أن السم في الدسم
أليست الشرور والآثام التي تقع فوق أديم الأرض ونحت قبة السماء أنراً من آثار
خداها وتغري بها بصاحبها ؟

ما أشرك المشرك إلا لأن نفسه أوهمته أن الخير كله في هذا الشرك ، فاعتز
بها ومضى في السبيل التي رسمتها له .

هؤلاء الذين يدعون من دون الله من يدعون من الأولياء والصالحين من الأحياء
والمقبورين ما ورطهم في ذلك إلا أنفسهم إذ أوهمتهم أنهم بذلك يزدلفون إلى الله ،
وأنسهم أن الله نهى عن أن يدعى غيره أو يُرجى سواه .

هؤلاء الذين يتركون الصلاة ، أو يمنعون الزكاة ، أو يدعون الصوم ، أو يقعدون
عن الحج مع استطاعتهم ، ما تورطوا في هذه الآثام إلا طوعاً لهوى النفس واستجابة
لغرائها وخداعتها .

هؤلاء الذين يقتلون ويسرقون ، ويزنون ويفسقون ، ويشهدون الزور ويأتون
الليسر ، مادفهم إلى كل هذه الموبقات إلا أنفسهم حين تزين لهم اللذائذ المحرمة ،
وتغريهم باقترافها ، وتسوقهم إلى الهلاك وهم عن كيدها غافلون .



أظنك الآن قد استبان لك عداوة النفس ، ووقفت على الحق في أمرها ،
ووضح لك الرشيد في شأنها . فوجب عليك أن تأخذ لها أهبتك ، وتستعد لنضالها
ودفع أذاها ما وسعك الاستعداد

بيد أن مداخلها خفية ، وحيلها أدق من السحر ، فعمائتها عسيرة ، والظفر بها
بغير المنال ، والقدرة عليها من حظ أفذاذ الرجال ، وجهادها والصبر عليها إنما يوفق
الله له أفضل عباده ، وأولياءه الصالحين

والذى يستعين الله ويستهديه ، ويستلهمه الرشد فى أمره ، ويحرص على أن ينصره بالطاعة ويعينه على اجتناب المعصية ؛ لابد أن ينصره عليها ويسر له سبيل الظفر بها .

وقد أوضح الله تعالى لنا العدد التى نعدّها لمكافئتها حتى نقوى عليها وننجو من شرّها . قال تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) وقال تعالى (وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر) وقال تعالى (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) .

لأنّ جرم أن الصبر على مجاهدة النفس وإقام الصلاة ، ومراقبة الله تعالى ، وإدمان التذكر بالقلب واللسان مما يعين العبد على التذنب لمكايدها والإفلات من شرّها . فإذا نازعته الى منكر ذكر وعيد الله تعالى ونهيه ، وأخذ يحاورها ويداورها حتى يصدّها عنه . وإن قعدت به عن معروف ذكرها بأمر الله وما أعد من حسن المثوبة لمن يطيعه ، وما يزال يعدّها ويغنيها حتى ينتصر عليها ويلزمها القيام به . وهكذا يقيم من نفسه المطننة على نفسه الأمانة حارساً يقظاً ورقياً عنيداً لا يفضى ولا يغيب ؛ حتى لا يدع لها سبيلاً الى اقتناصه والاستبداد به .

ولا يمكن أقوى ما يستعين به العبد على كبح جماح النفس وكسر شكيبتها وخضد شوكتها خوف الله تعالى ؛ فهو خير ما يستعين به العبد على الطاعة ، وينجوه به من كبائر الآثام والفواحش ، وليذكر العبد قول ربه الكريم (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى)

نسأل المولى جلّت قدرته أن يعيدنا من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، ويدخلنا برحمته فى عباده الصالحين .

أبو الوفاء محمد درویش

الصيام هبة

لحضرة صاحب الفضيلة العلامة المحقق الشيخ محي الدين
من أفاضل علماء الأزهر الشريف ونوابهم

الصيام : حبس النفس عن شهواتها ، وفطامها عن مألوفاتها ، وتعديل قوتها
الحيوانية والشهوانية لتستعد وتأهل لما هو أعلى الكمالات ، وأشرف الغايات ،
فتحظى بالسعادة الحقة ، وتنعم بالنعيم الذي لا ينكده معه ولا تنغيص . والكمال
الانسانى إنما يكون برعاية النفس الملكية حق الرعاية ، وتقويتها بأنواع أغذيتها
ومادة حياتها ، لتكون الغلبة والسلطان النافذ لها على النفس الحيوانية ، فتنتقم النفس
الشیطانية وتذل ويتلاشى سلطانها ، ويسلم العبد من عتوها واستكبارها وإبائها عن
الاسلام لربها . والسلامة كل السلامة والنجاة كل النجاة إنما هي في اقتراع تلك النفس
الأمارة بالسوء وبطلان عملها ، وعزلها أن يكون لها تأثير أو نفوذ . والشیطان إنما
يدخل من مجارى النفس الحيوانية ، وإنما يتسلل الى القلب من مسالك حاجتها
ومطلوباتها وشهواتها ؛ كما أن الملك إنما يدخل الى القلب من مجارى ومسالك
النفس الملكية الروحانية . فمسالك النفس الحيوانية هي : حاجات الجسم الكثيف
وغذاؤه ومطلوباته من شهوة السمع والبصر واللسان والبطن والفرج . ومسالك النفس
الملكية هي حاجات الروح النورانية التي نفخها الله في الانسان منه ، وغذاؤها
ومطلوباتها ومتعتها : من العلم والايمان . وكل من الملك والشیطان يتنازع القلب
ويحرص أن تكون الغلبة عليه والسلطان والنفوذ له . وكل منهما يحاول أن يستولى
على النفس الحيوانية ليسد ثغر القلب ومنافذه ومسالكه على الآخر ؛ ليغلب

سلطانه ونفوذه عليه وحده ويجعله تحت قهره . فالعداء بينهما مستحكم والحرب بينهما قائمة بمناوشات ومحاولات وهجوم وصد ، وقد تكون بينهما معركة عنيفة حامية بين الفينة والفينة ، يخرج أحدهما منها ظافراً ولا بد ؛ وقل أن تكون هي الفاصلة فتغلب السعادة ؛ وكثيراً جداً ما تكون الفاصلة في ناحية الشيطان فيغلب الشقاء . والنصر مع الصبر . وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم . .

فالصوم من أشد الممارك وأعنفها بين جند الرحمن وجند الشيطان . لذلك يقول الله تعالى (لعلمكم تتقون) ويقول النبي ﷺ عن الله عز وجل « الصوم لى وأنا أجزى به » ويقول « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه »

قد غلب جندى وانهزم عدوى ، وتجرد عبدى لى ، وخلص من شرور عدوه وعدوى ، فانضم الى جانبى وصارولى وأنا مولاه (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

وإنما تكون الغلبة بكثرة المدد ووقور العدد ، وتمام الثبات ونفاذ البصيرة بمواضع الضعف ، وخدع الحرب وفنون الهجوم والدفاع ، وشدة الحيلة والحذر واتقاء الفرقة . فمدد جند الرحمن : العلم والهداية وخوف الله وخشية غضبه وسخطه ، وحب ما يحبه ومن يحبه ، وبغض ما يكرهه ومن يكرهه ، وشدة اللجأ اليه ، وعظيم الفقر والضراعة والنلة والمسكنة له ، والامتناسك بحبله والاعتصام بعروته ، وكثرة ذكره ، وعدم الغفلة عنه ونسيانه . وبالجملة فلا غلبة لحزب الرحمن إلا بتمكن جند (إياك نعبد وإياك نستعين) . كما أن مدد حزب الشيطان : الجهل والحق والسفه ، والتعلق بغير الله والتوكل على غيره ، والالتجاء الى غيره ، والانطراح على أعقاب من لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفماً ، والغرور بالأمانى الكاذبة ، والغفلة عن الله وآياته والاعراض عن كتابه ونبيه ، والشكوك والشبهات ، والفسوق والعصيان ، واتباع

الشهوات وحب ما يكره ومن يكره و بغض من يحب وما يحب . فغلبة حزب الشيطان بكثرة ذلك وتمكنه وقوة مدده .

وبالجملة فغلبة حزب الشيطان إيمان تكون بتسكين جند (لا تأخذن من عبادك نصيباً مفروضاً ؛ ولا ضلّهم ولا منينهم ولا مرّهم فليبتكن آذان الأنعام ، ولا مرّهم فليغيرن خلق الله) (يعدم ويمنيهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا) (وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون) (واستفزز من استطاعت منهم بصوتك ، وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد ؛ وعيدهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا) لكن الله قال في حزبه هو وجنده (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا) (إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون * إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون)

إذا عرفت هذا وحقيقته جيداً تبين لك أن الصيام لا يقصد منه الجوع والظما ، وإنما يقصد منه قوة الغذاء وعظيم الرى لروحك وقلبك اللذين بكامل قوتيهما تكمل انسانيتك وتضمن سعادتك ، فلا تفضل ولا تشقى . وإنما يكون ذلك بصوم النفس الملكية وجبها على القرب من ربها ، وطول المتول في حضرة قدسه ، والانطراح على أعتاب العبودية له وحده ، فلا تمس إلا به ولا تسمع ولا ترى إلا به ، ولا تفكر ولا تشتغل إلا بذكره . وهذا هو السر في جعل آية (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) في وسط آيات الصيام والكلام في أحكامه . وهذا هو معنى قول النبي ﷺ « إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني » يطعمني طعام المحبة الذي هو غذاء نفسي ، ويسقيني شراب القرب والوصل الذي هو رى روحى ورحيقها المختوم

وهذا هو السر في قوله ﷺ « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » لأنه وإن أقل باباً واحداً فقد ترك كل مسالك الشيطان

ومنافذ الى القلب مفتحة ، وانه وان جاع وظمى ، فانما مثله كمثل البهيمة تجلسها عن طعامها وشرابها ، فاذا ما انطلقت رتمت حتى تنتفخ وقد يكون في ذلك موتها . وقارن بهذه البهيمة من يتعجل المغرب ، ويستطيل النهار ، ويستثقل رمضان ، ويستعد لبهيمنته بمختلف الطعام والشراب ، حتى اذا ما سمع طلقة المدفع اكب على ما بين يديه اكباب هذه البهيمة تماما ، يلفه لقا بدون مضغ ويله لما ، ثم لا يلبث أن ينطرح على الأرض وقد انسدت منافذه ، وانتفخت بطنه وكلت معدته ، وكذلك يفعل في السحور . فلا يفرغ رمضان حتى يكون قد انهكه كثرة ما حمل معدته في الفطور والسحور من أطعمة ، وأضعفه توالي ذلك وتكراره وهو لا يفكر ولا يعقل ولا يرجع عن تلك البهيمة الجشعة . وذلك كل حظه من رمضان . أما التقوى وتزكية النفس وتطهيرها ، وتغليب جند الرحمن على جند الشيطان . أما ما يدعو اليه القرب من الله ، وطول التشرف بحضرة عبادته من طلوع الفجر إلى غروب الشمس وما يكون له من آثار تجنب مساخط الله ومواقع غضبه ، في اللهو والامع والفسق والعصيان والغيبة والنميمة ، وتطفيف الكيل والميزان ، وأذى الناس وانهاك حرمتهم . أما كل ذلك فبهاثم الصيام عنه بمعزل . وهم عن تلك الاطيرات مبعدون **عن** أيها المسلم : هاقد أقبل عليك خير موسم من مواسم أولياء الله وعباده الصالحين يفتح فيه أبواب الجنات ويفلق أبواب النيران ويسلسل الشياطين ، وينشر بينهم ملائكته المقربين ، لأن أصل الجنة الرحمة وأصل النار اللعنة . والناس يتعرض كل واحد منهم لما يناسبه . فأهل الرحمة يتبعون مساقط غيبتها ، ويترقبون ساعات نفحاتها ويتسابقون إلى مغفرة من ربهم ورضوان وجنات عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . وأهل الأمانة كذلك يتبعون مساقطها ، ويترقبون مواقعها وساعاتها ، ويتسابقون إلى غضب الله وسخطه ، وعذاب النار التي أعدت للغافلين والفاستقين والظالمين والكافرين .

أيها المسلم : لقد كان رسول الله ﷺ أسخى الناس ، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، فلهو أجود بالخير من الريح المرسلة . لم يكن رسول الله ﷺ سخياً على بطنه ، ولا جواداً على طعامه وشرابه ؛ فان ذلك هو الشره والنهم والبهيمية ؛ وعاشا رسول الله ﷺ ثم حاشاه - بأبي هو وأمي - من ذلك الشره والنهم إنما كان سخياً على الفقراء والمساكين ، وكان جواداً على أهل الحاجة والمعوزين من ذوى القربى والجار ذى القربى والجار الجنب واليتامى والمساكين . إنه لجدير بك وخليق أن تقتدى بسيدنا رسول الله ﷺ إمام المهتدين وسيد المتقين ، فتكون من المفلحين

أيها المسلم : لم يكن رسول الله ﷺ ولا أصحابه يقطعون يوم الصيام وليله في اللهو واللعب والغفلة عن الله والدار الآخرة كما تصنع أنت في لعب الطاولة والكتشينة ونحوها ، وملازمة دور الله وأسواق الشيطان في نهار رمضان وليل رمضان ؛ إنما كان رسول الله ﷺ وأصحابه والمؤمنون يعمرونه بالقرآن وذكر الله ، وقيام ليله إيماناً واحتساباً ليفقر الله لهم ؛ لا كما تصنع أنت تنقر كل ليلة عشرين ركعة هي والله لعب وهبث واستهزاء بدين الله ؛ ليس فيها إلا طاعة الشيطان الذى يدعوك الى الاسراع ويؤذك على مفارقة بيت ربك والتشرف بالوقوف بين يديه ليحشرك في حزبه المضيعين للصلاة والصيام المعرضين عن الله المنغمسين في الفسوق والفجور لتكون من الخاسرين .

أيها المسلم : انتهز أيام رمضان ولياليه المباركات وغلب روحك وقلبك وعلمك ودينك وربك ونبيك على حيوانيتك وشيطانيتك وشهوتك وهواك وجشعك وشرهك وجاهد نفسك مجاهدة الصابر المحتسب لتظفر في رمضان بدرجات المقبولين الفرحين بما أنعم الله عليهم مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

أيها المسلم : وفقني الله وإياك لذلك وجعله شهراً مباركاً علىّ وعلى جميع

محبي الدين

إخواننا المسلمين

وأنه تعفوا أقرب للتقوى

ولا تنسوا الفضل بينكم

من المعز بالله ، الفقير إلى فضل الله : حامد الفقى خادم أنصار السنة المحمدية ،
إلى الشيخ الكبير الشيخ على الزنكلونى عفا الله عنه وعافاه

أيها الشيخ الكبير : قرأت كتابك الذى نشرته مجلة الاسلام فأخذنى الدهش
والعجب أن يكون هذا ما زعمت لى ولاخوانك أنه دفاع عنى ، وذب عن كرامتى ، وزاد
عجبى أن يكون هذا كلام الشيخ الزنكلونى الذى وعد أن يعمل على إطفاء الفتنة ، ورد
الامر فى خصوصتنا إلى الله ورسوله ، والله عند قول كل قائل وقلبه ، وعند قلم كل كاتب
وقصده ، وهو الرقيب الحسيب

ثم أقرأته بعض إخوانك واخوانى فجزموا بأنه مدخول عليك ، وان من غير
المعقول أن يكتب الشيخ الزنكلونى هذا فى حامد ، فزادوا بذلك دهشى ، وأكدوا
بجزمهم هذا عجبى ، ثم ذهبت اليك فى منزلك العامر أثبتت منك الحقيقة ، فكان
الادھش والاعجب أن قررت أنه كلامك ليس فيه حرف زائد . فقلت : سبحانك
ربى . . . والقلوب بيد الله يقابلها كيف يشاء .

ثم ذهبت إلى أفضل من أجل وأكبر ، وأتقى من يعرف كلانا المعرفة التامة
بعد طول العشرة والاختبار ، وأخلص من يصدقنى النصيحة يتغنى بها وجه الله
وحده . ويقصد بها الخير الحقيقى للاسلام ، وأنا دائماً أجهله منى بمنزلة الوالد الشفوق ،
وقد وجدت الخير الكثير جداً فى نصحه ، والرشد كل الرشد فى اتباع رأيه لما وهبه
الله من طهارة القلب وصفاء الطوية ، وشدة الغيرة على الحق ، ولما منحه الله من علم

واسع ، وصدق نظر حكيم . ذلك هو العلامة الشيخ عبد المجيد سليم ، ذهبت الى ذلك .
الشيخ الكبير وعرضت عليه كتابك فدهش له أعظم مما دهشت ، وعجب منه أشد
مما عجبت . وتالم له أكثر مما تألمت

ثم أطرق طويلا وفكر عميقا ، واعتقد انه طاف بتفكيره هذا آفاق السنين .
الطوال ؛ واستعرضها سنة سنة وشهرا شهرا ؛ وأسبوعا أسبوعا وليلة ليلة ، بما فيها
من مجالس ونقاش وحوار ، حتى يكون الحكم الذى سيصدره على خطابك صادقا .
والقول فيه فصلا . مبنيا على الثبوت والروية ، وعلى العلم والبصيرة لا على الهوى
والعاطفة ، ولا وراء اللسان المتسرع ولا التفكير الطائر . ثم رفع رأسه فى حزم
واطمنان وقال : يا حامد فوض أمرك الى الله فان الله بصير بالعباد ؛ واصبر فان الله
مع الصابرين . ولك أحسن القدوة برسول الله ﷺ وبأصحابه الكرام وبالأئمة
المهتدين ؛ ولست بحاجة أن أسرد عليك من عواقب الصبر ، وما أعبد الله للصابرين
فى الدنيا والآخرة . هل أنت تعمل للناس ، حتى نخشى الناس ؟

أم أنت تعمل لله ؟ فلا يضريك قول الناس . والله عليم بذات الصدور ، ولا
نخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء .

فكانت هذه النصيحة الغالية بردا وسلاما على قلبى ، وعاهدت أن أعرض
عليها بالنواجذ . وقد تبينت أنها الخير كل الخير .

كما عرضته على فضيلة الشيخ أحمد خسين ، مفتى وزارة الأوقاف فاستنكره أشد الاستنكار
وإنى أخذ الله إذ وفقنى . وأسأله أن يوقنى دائما إلى الهدوء والثبوت ويقينى
شر الفرور بالنفس والانخداع بالظواهر ، ويكرمنى بخير الخصال ، من التواضع للعلم
وأن أنهم رأيت دائما ، فلا أقدم الا حيث أجد الخير فى التقدم . بعد التروى
وبحث الموضوع من جميع نواحيه جهد الطاقة وقدر المستطاع ؛ واستشارة من أعرف
من المجر بين الناصحين المخلصين ، ثم أستخير ربي بعد ذلك فى التقدم الى تنفيذ

حما أشار به الناصحون . ولقد رأيت كثيراً ما جرّ التسرع وسبق اللسان على صاحبه من ندم طويل وعناء كثير .

وانى بعد أن قرأت كتاب شيخنا الكبير الزنكلونى مراراً فلم أجده يبين لى فاحية من نواحي الخطأ العلمى ، ولا حدد لى فيه زلة فى العقيدة ، ولا أوقفنى على كبوة دينية بعينها خالفت فى شىء من هذا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وهدى أئمتنا المهتدين رضى الله عنهم . ولم يعد كتابه الطويل أن تناول شخصى الضعيف بكلام ؛ الله أعلم بحقيقته ، وحكمه الى ربى الذى عليه توكلت واليه أنيب ، والذى يعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين ، والذى يجزى كل نفس بما كسبت يوم لا تكلم نفس إلا بأذنه .

أيها الشيخ الزنكلونى الكبير : إني أحترم شيتك ، وأوقر شيخوختك ، وأرحم ومن عظمك وتناوب الأمراض عليك - عافاك الله وشفاك وقواك - وأقدر كل التقدير - مع كل هذه الاعتبارات - حالتك النفسية وما يكون لها بسنة الله التى لا تتبدل من التأثير على الأعصاب ، خصوصاً أعصابك ، وأستحضر مع هذا أيضاً ما تكرره فضيلتك فى مجالسك عن الفيلسوف لامبير وما أصابه من تهديم أعصابه واضطرابها لحادثة موت امرأته ، وتدليل فضيلتك بذلك على أن الرجل مهما كان عظيماً فإن الحوادث تؤثر على تفكيره ونوهن من قواه العقلية ، فتلمس له الأعذار إذا هو هنا بما لم يكن متصوراً منه من قبل إصابته بالكوارث والحوادث المنهكة .

لذلك كله أقول لشيخنا الكبير الزنكلونى فى يقين ورضا واطمئنان: غفر الله لنا ولك ، وعفا الله عنا وعنك ، وعافانا الله وعافاك ، ورزقنا الله وإياك الصدق فى القول والاخلاص فى العمل ، وشفلنا الله وإياك بما يعيننا وينفعنا فى ديننا ودنيانا وآخرتنا . وحسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم . أليس الله بكاف عبده ؟ ويخوفونك بالذين من دونه ، ومن يضل الله فما له من هاد . وأسأل

الله الكريم رب العرش العظيم ، إن كان يعلم في شئنا مما رميتني به أن يعافيني منه وأن يطهر نفسي وقلبي منه بالتوفيق لتوبة خالصة نصوح

وأسأله جل شأنه وأتوسل اليه بأسمائه الحسنى ورحمته وفضله : إن كان يعلم في عملي ودعوتي اعوجاجاً أو ميلاً وانحرافاً عن الجادة خفي على أمره والنبس على فيه الهدى والحق ، أسأله سبحانه أن يغفر لي ماضي وأن يجنبني ذلك فيما أستقبل من حياتي ، وما آتني من عملي ، وما أنشر من دعوة الحق التي أعتقدتها ، وأن يبين لي الرشد من الغي ، والهدى من الضلال ؛ وأن يعيذني من زيف القلب واتباع الهوى والعصبية للنفس ، والحمية الجاهلية للباطل . ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم .

وأما أنتم يا كتاب مجلة الاسلام ، فإله بيني وبينكم ، وهو خير الحاكمين وأسرع الحاسبين . وما ربك بغافل عما يعمل الظالمون . فان كانت نواياكم خالصة فيما تكتبون ، ومقاصدكم لله خالصة فيما تشنون على من غارة ، تقولون انها خدمة للاسلام ودفاع عن الدين ، فأسأل الله أن يزيدكم إخلاصاً وصدق نية ، وأن يوفقكم في خدمة الدين والذب عنه الى طريق هو أقوم من ذلك وأهدى . وإن كنتم غير ذلك فأسأله سبحانه أن يتوب عليكم ويهديكم الى طريقه المستقيم وسبيله القويم . ولقد قلت وأقول : إني أعوذ بالله أن أقول على الله ما لا أعلم ، أو أقول في الله ما لم يقل الله ولا رسوله الصادق صلى الله عليه وآله . وأبرأ الى الله من كل قول يشم منه رائحة التشبيه والتجسيم . سبحان ربي . سبحان ربي . سبحان ربي وتعالى عن ذلك علواً كبيراً .

أقول وأجدد القول في صراحة ، الله يعلم مكانها من نفسي ومن قلبي : أو من بما وصف الله به نفسه العلية ، وما وصفه به رسوله الصادق الهادي محمد المهدى صلى الله عليه وآله على معناه العربي الذي يفهم بلسان القرآن العربي المبين . على ما يليق بالله الذي ليس كمثل شيء . وهو السميع البصير . والذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد .

وأبرأ الى الله ممن يقول : « كيف » وأبرأ الى الله ممن يؤول في هذه الصفات ويقول فيها بعقله ورأيه . ويقيسها بالمشهود من صفات الخلق . وأبرأ الى الله ممن يطبل الجدل واللجاج فيها . فانها مزالّ عسيرة الاقالة ، والكبوة فيها الى الهاوية . ونسأل الله السلامة والعافية .

فان أفتعكم هذا . والا فتشأنكم وما تريدون . وقد أعذرت أمام الله والناس . والله خير الشاهدين .

وليس من الرجولة ما تهوشون به وزارة الأوقاف من تلك المحاولات الصبيانية . فوزارة الأوقاف ورجالها أيقظ من أن يحتاجوا الى تهويشكم ، وأحرص على تنفيذ نظامها وإدارة شئون موظفيها من أن تنتظر لغوكم وهذركم . وهي أعرف الناس بي . وقد قضيت في وظائفها عشرين سنة - منكم ومن غيركم . ولست بالانكرة الذي تهشون لوزارة الأوقاف عنه حتى تدلوها عليه

فان شئتم فوفروا على أنفسكم كل هذا . واشتغلوا بما هو أولى بكم من شئون أنفسكم ؛ والا فتمادوا ماشئتم . وما ينقصني كتاب الشيخ الزنكلوني شيئا عند من يعرفني فان كنتم فرحتم به وزادكم في خصومتى وحرى عنقا وقوة ولددا ؛ فأرجو من فضل الله - وهو حسبي - أن يجعلني من المتوكلين عليه الملجئين اليه المستنصرين به (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فأتلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم . أما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) ولستم أول سارٍ غره قمر . ولا أول ضارب على أوتار الفتنة . فمن قبلكم كان وكان (فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) والعاقبة للمتقين . ولا عدوان الا على الظالمين . وكتبه

المعز بالله لا بنيره ؛ الفقير الى فضل الله فقط ، محمد حامد الفقي

طغمة القاديانية الماذبة

قد كنت وعدت في العدد الماضي أن أتبع مفتريات هذه الطغمة الكاذبة الفاجرة الخاسرة ، المنبثة في كتب دجلهم و بهتانهم ، لكنني رأيت أنها أحقر وأوهن من أن تستحق ذلك ، خصوصاً وقد رد عابهم كثير من أهل العلم والفضل ، وقد رأيت كتاباً اسمه « رد أوهام القاديانية » للسيد محمد التيجاني ، وهو كتاب نفيس في بابه ، جيد في أسلوبه ، في إلباس هؤلاء عمى الأبصار والقلوب ثوب المهانة والخزي ؛ وأنهم كما وصفهم السيد التيجاني يعمدون إلى تحريف كلام الله تحريفاً واضحاً جلياً لا يخفى إلا على الأنعام أمثالهم ، ويردون الأحاديث الصحيحة المتواترة ، ويكذبون على رسول الله ﷺ . ومن كان هذا حالهم فهم من الجهل والسخف بدرجة لا تحتاج إلى كثرة الردود عليهم ، فان ذلك إنما يكون على من عنده شبهات قوية يخشى أن تروج على بعض العقلاء ، لكنهم والحمد لله أبعد عن ذلك أشد البعد ، وأنا أنصح لمن أراد أن يعرفهم أن يقرأ مقالات السيد محمد الخضر حسين في مجلة الأزهر ومجلة الهداية الإسلامية ، ومقالات السيد محب الدين الخطيب في الفتح ، ومقالات السيد عبد الحميد الشيبى الذى كان قد اختلط بهم فاطمأنوا اليه وأظهروه على كل فضائحهم وكشفوا له عن عوراتهم وسوأاتهم ومن قبل هؤلاء قد رد عليهم شيخنا العلامة الامام السيد محمد رشيد رضا أمطرها الله عليه شآبيب رحمته ورضوانه .

إلا أنى لهذه المناسبة أقل نبذة لطيفة في الدجالين من كتاب الاذاعة لما كان ويكون من أشراط الساعة للعلامة صديق حسن خان رحمه الله ، وقد كان معاصراً لهذال الجهول غلام أحمد القاديانى . قال :

كان منهم الأسود العنسى بصنعاء ، ومسيلمة الكذاب باليمامة ، وطليحة بن خويلد الأسدى ثم قاب ، وسجاح بنت سويد فى بنى تغلب . ثم ابن عبيد الثقفى

في زمن ابن الزبير ، وعبد الملك بن مروان ؛ ثم المتنبى وتاب . ثم خرج جماعة في زمن بني العباس ؛ منهم : في أيام المعتضد قائد فتنة الزنج الذي أفسد العراق كان يدعى أنه أرسل الى الخلق فرد الرسالة وأنه مطلع على المغيبات . وفي خلافة المكتفى خرج بجي القرمطى ؛ ثم بعده أخوه الحسين ؛ ثم ابن عمه عيسى بن مهرويه وظهر على الشام وعاث وأفسد ودعا عليه الناس على المنابر ثم قتل . وخرج في خلافة المقتدر أبو طاهر القرمطى ، وفي خلافة الراضى ظهر محمد بن علي الشلمغاني وادعى الالهية فصلب وقتل معه جماعة من أصحابه . وظهر في خلافة المطيع قوم من التناسخية فيهم شاب يزعم أن روح علي حلت فيه ، وزعمت امرأته أن روح فاطمة حلت فيها . وآخر يدعى أنه جبريل . وفي خلافة المستظهر بالله في سنة ٤٩٩ ظهر رجل بنواحي نهاوند ادعى للنبوته وتبعه خلق كثير ، فأخذوا وقتلوا .

وخرج جماعة آخرون بالمغرب وغيرها من الرجال والنساء ، منهم رجل يسمى بلا ، حرق الحديث المشهور « لاني بعدي » ومنهم الفازاري الساحر ، وقتل . ومنهم امرأة ادعت النبوته ، فذكر لها الحديث فقالت : انما قال : لاني ، ولم يقل : لانبي . والحاصل أن عدد سبعة وعشرين قد تم أو كاد أن يتم . وأما مطلق الكذابين فلا حصر لهم .

ومن هذا القسم من يدعى أنه المهدي ، وهؤلاء كثيرون .

قال العلامة صديق حسن خان : ومنهم محمد الجونفوري ادعى المهدوية في الهند في سنة خمس وتسعمائة ، وقال : انه يوحى اليه ، ومن وحيه الشيطاني قوله : علمت من الله بلا واسطه جديدة اليوم ، قل اني عبد الله تابع محمد رسول الله ، محمد مهدي الزمان ، وارث نبي الرحمن ، عالم علم الكتاب والايمان ، مبين الحقيقة والشرية والرضوان . انتهى نقلا عن أم العقائد من كتب المهدوية . ثم انه طاف بلاد الهند وحج ولم يزد النبي ﷺ ، وأخرج من أكثر البلاد بحكم ملوكها الى أن مات ببليدة فراه في سنة عشر وتسعمائة .

وللشيخ أبي الرجا محمد الهندي نزيل حيدر آباد المتوفى سنة ١٢٩٣ هـ كتابه
رده ورد من تبعه باللسان الهندي سماه بالهديه المهدية ، أوضح فيه جميع أحواله من
يوم المهد الى اللاحد ، ورد على الفرقة المهدوية رداً مشبعاً

ومنهم رجل أصله من كشمير ونشأ في بلدة دهلي ، وتوصل بالنصارى حكام
الهند ، يسمى غلام أحمد أوجد ملة جديدة سماها نيجرية ، ينكر وجود الملائكة
والشياطين ، ويحرف معاني نصوص الكتاب والسنة ، وهو اليوم حي ، وتبعه قوم
من أشرب قلوبهم حب الدنيا الذي هو رأس كل خطيئة ، وقد قبض الله سبحانه
لرده ورد أقوال من تبعه جماعة من المسلمين المتسمين بالعلم ، يتعقبونه في كل تغير
وقطير ، وكذلك أكثر أهل الجوائب الهندية ، وبالله التوفيق وهو المستعان اهـ

﴿ نزول عيسى بن مريم عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام ﴾

مما يموه به طغمة القاديانية الكاذبة الفاجرة الخاسرة إنكار نزول عيسى بن مريم
ليصلوا بذلك الجهل والضلال إلى تطبيق أحاديث نزول عيسى على دجلهم الكذاب
غلام أحمد ، وبداهة العقول والفطر من أطفال المكاتب وصبيان المدارس ، تعرف
كذبهم ودجلهم في هذا واضحاً من صريح اللفظ والتسمية في الأحاديث أمم النازل
بأنه « عيسى » وأن أمه « مريم » وأنه ينزل لا يولد . ودجاله اسمه غلام أحمد أي
عبد أحمد . واسم أمه لا نعرفه . وقد ولد ببلاد الهند بلاد الفتن المظلمة . وفي
الأحاديث الأخرى : أن عيسى بن مريم ينزل بالشام . وأين الشام من الهند أيها
الجهالون الأغبياء

والكلام مع أولئك الأغبياء الفجرة لا يجدي ، ولا ينفع معهم إلا سيف
السلطان الذي كان على أعناق أئمتهم من الدجالين في عهد بني أمية وبني العباس ،
وما لقوا من حكم الاسلام العادل . فانترك الكلام مع أولئك السقطة ، ولنخرج على
بعض من ينتسب الى السنة في مصر والامسكندرية وغيرهما من أغوام الشيطان

بوساوسه ، وأزاع قلوبهم بكيد وفتنه ، فراحوا مستمسكين بذيل الشيطان يردون أحاديث الصحابين ، ويطعنون في أوثق ما اعتمد عليه الاسلام في تفصيل شرائع القرآن وحدوده وأحكامه . ولو عقل هؤلاء ما يقولون ، وفقهوا ما يرومون من فتنة لقطعوا ألسنتهم بأيديهم ، وكفوا العامة ودهماء الناس شر هذه المزال والمزالق التي يلوون ألسنتهم بها ويحسبوننا من الخير وما هي من الخير ، بل هي أكبر المعاول لهدم أقوى ما يعتمد عليه المسلمون في شرائعهم وأحكامهم التي أجملها القرآن وفصلتها الأحاديث المنفق على صحتها في البخاري ومسلم اللذين أجمعت الأمة الاسلامية جيلا بعد جيل من يومها الى الآن وبعد الآن إن شاء الله - أنها أصح الكتب بعد القرآن ، وأن الطاعن عليها أو على شيء منها بدون حجة فنية علمية من مصطلح الحديث وعلم الجرح والتعديل ، فانه زنديق مارق من الدين ، له شهوة خبيثة وقصد أخبث : أنه يريد أن يعمى على المسلمين أمر دينهم ويضلهم عن سواء السبيل .

فيا أيها المنحذلقون بما لا تدرون ، المتفهبون بما لا تعرفون ، المتدخلون فيما لا نحسنون ولا نعرفون ، لا تكون الرياسة في الناس وحب الظهور بالزعامة ، ومحاولة الارتفاع من ضعفكم وصغاركم بمثل هذه المحاولات الخطرة إن كنتم تعقلون ، وأمامكم أبواب كثيرة لما تشبهه نفوسكم من هذا الطموخ الكاذب والرياسة الشيطانية . يا أنصار السنة بالاسكندرية ، أحذركم ثم أحذركم من أولئك الفاتنين المفتونين ، حاتمهم يكذبون حديث رسول الله ﷺ ويهدمون سنته بالهوى والجهل ، وليس كل من أمسك كتابا فهو عالم ، ولا كل من شفق بلسانه فهو داع . أوصيكم وأحذركم فانكم إن انحذعتم بتكذيبهم لأحاديث البخاري في نزول عيسى التي قال فيها كثير من الأئمة أنها متواترة ، وقعت في الهاوية على أم رهوسكم . وإنى بعد هذا أبرأ من كل من ينكر شيئا من حديث رسول الله ﷺ إلا اتباعا لأهل الفن ورجاله الذين يعرفون ما يقولون عواقرهم يفعلون ذلك دفاعا عن السنة لا هداما لها ، وأسأل الله لي ولكم الهداية والعافية

الجيش الم رابط

(يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون)

من أفضل حسنات هذه الوزارة الماهرة ، ومن خير مشاريعها الاصلاحية ،
خكرة تكوين الجيش الم رابط ، الذى هو نواة صالحة لتكون الامة كلها فى القريب
ان شاء الله جنداً قويا ، وجيشاً عاملاً يذب عن حياض الوطن ، ويدفع عن مصر
غائلة كل من تحدته نفسه بالعدوان ، والبغى على هذا البلد ، وانتهاك حرمة
من حرماته .

فان حوادث الماضى والحاضر دلت أقوى الدلالة على ان لبقاء لامة الا اذا
كانت من القوة ، والشجاعة ، والحمة ، والغيرة على مقوماتها بحيث لا تستطيع أمة
أخرى أن تلتهمها بسهولة .

وقد قال الله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون
بهعدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم)

وسيرة الرسول ﷺ وسيرة الخلفاء الراشدين والصحابه الأكرمين ، والمسلمين
الأوليين ملأى باقوى المثل والآيات الخالدة على ان العزة والتمكين والسلطان إنما
يكنب للأمة الم رابطة فى سبيل الله ، الصابرة على الجهاد لاعدائها وأعداء الله

وان قد سن الرسول ﷺ لامة أقوم السنن وأنفعها فى ذلك ، إذ كان يعقد لهم
المباريات فى الرمي بالنبل ، والمسابقات على الخيل ، والمضاربات بالسيف والمطاعنات
بالرمح ، كان له فى تلك الاسباب أسباب القوة للأمة ، ميادين للتمرين والتعليم ،
ولبث روح القوة فى شباب الامة وشيوخها ، وقد أمر بتعليم الأولاد أنواع الفنون

الحربية . بدون ان يخص ذلك بطبقة من طبقات الامة ، بل كان ذلك عامالاً للطبقات : الاغنياء والفقراء . حتى كانت الامة كلها جيش عامل ، مستمهيء في أى وقت لتلبية النفير للجهاد في سبيل الله . وكان لذلك اثره العظيم تربية روح العظمة في الامة ، وتقويتها ، حتى كان الواحد منهم مهما كان فقيراً معاً لا يهاب أكاسرة فارس ولا قياصرة الروم ، فضلاً عن أن يهاب عسكر هؤلاء وجنود منفردين ولا مجتمعين .

الأمم لا تحيا إلا اذا استعذبت الموت ، واستنهانت به في حومة الوغى ومواقع الطمان في سبيل الحق والذيداد عن الحرمات والمقومات . يقول الله تف (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا احياهم) يقول الله : أنهم لما جبنوا وماتت فيهم شهامة الرجولة ، وضعفوا ، عدوهم ، مع أنهم ألوف ، خوف الموت وحذر الموت ، أماتهم الموت الادبى ، فكما باستخذائهم لعدوهم القاهر لهم ، وذلتهم واستكانتهم له موتى ، بل الموتى خير منهم لانهم يستريحون بالموت الشريف من ذلة العدو القاهر . فلما باعوا أنفسهم لله واستعذبوا الموت في سبيل الدفاع عن وطنهم وحقهم ، واحتقروا الحياة الذليل وكرهوها وطلقوها أحياهم الله بالنصر والعزة والغلبة لعدوهم (ان الله لذو فضل على الناس)

امتنا المصرية أحوج الامم اليوم الى فكرة الجيش المرباط ، وتقويتها وتنمية وتعميمها لتنقذ الشباب من الاستخذاء والضعف الخلقى ، والخنوثة والميوعة التي صرفتهم الشباب في ثيابه واناقتها، وشعره وتصفيفه وزينته كالنساء تماماً . فماتت الشباب وفي كثير غير الشباب روح الرجولة ، وحمة الرجولة ، ومقومات الرجولة .

فمرحى بفكرة الجيش المرباط ، تبث فينا روح القوة ، وترفع عنا كابوس هذا الضعف والخنوثة ، وتجدد لنا مجد آبائنا خير قدوة في الرجولة القوية ، والنضحية في سبيل دينهم وحقهم .

وأقوى ما يملأ نفوسنا أملاً من نجاح هذه الفكرة العظيمة أن اسندت رئاستها وقيادتها وتنفيذها الى الرجل المجاهد العظيم الذي قضى حياته كلها في الجهاد والذب والدفاع عن الدين والوطن الاسلامي ، والذي أكسبته هذه الحياة الطويلة في الجهاد التجارب والروح القوية ، والاخلاص والشجاعة ، والافتناع بالفكرة . ذلك هو صاحب الملة الى عبد الرحمن عزام . وأنعم بك يا صاحب العزيمة الصادقة ، والهمة القوية ، قد شباب أمة الى حيث العظمة والمجد ، وابن أمة جديدة بناء محكما مؤمنا على الايمان والاسلام والقدوة الصالحة بخير المجاهدين وامام الصابرين سيدنا محمد ﷺ كال الله عملك بالنجاح . وكتب للامة على أيديكم السعادة والخير والفلاح في ظل قائدها الاعلى جلالة الملك فاروق أيده الله بنصره ..

رئيس التحرير

اعتذار الاخ محمد صالح سعدانه

لقد كان هذا الاخ المخلص في خدمة الدعوة الى الله ، النشط بكل ما أوتي من نشاط وقوة في كل نواحى عمله ومجهوده في الجماعة والمجلة ، كان في كل ذلك خير مثل لاخواننا أنصار السنة ، وخير من يقوم بخدمة المجلة والعمل على تعميم نشرها ، وسرعة تقديمها ورقبها . ولقد كنا وكان إخواننا مغتبطون بالأخ أتم غبطة بمطمنون اليه أعظم اطمئنان . لكننا كنا نشفق عليه أ كبر الشفقة من كثرة ما يلقي من عناء في ضيق وقته ، وكثرة عمله في وظيفته المعيشية . لذلك تقدم بالاعتذار عن إدارة المجلة برهة يستجم فيها قوته ويستعيد فيها نشاطه فعذرنا ما كرين أعظم الشكر ، وقد اخبر بلله الاخ (محمد فتحي) فترجو أن تكون الرسائل والاشتراقات باسمه

فبشرى لهم بالوهمى بهدى وبهتدى

أرى سنناً جدت فنعيم المجدد
فحى على هذا الجهاد فانه
ولا تدع إلا الله ربك وحده
وصفه بأوصاف يسجلها له
ولا تستعن إلا به دون غيره
فكم من فقام أشركوا حين يموا
وقالوا تقربنا إلى الله رافة
وأوف ونذر واستغاثهم بها
بذا عظموا الآن دامن دين ربهم
طريق الطواغيت ارتضوها السيرم
موالدهم قد صبروها شريعة
مذاهبهم شقى بها قد تفرقت
وكم عطلوا من محكم الذكر آية
بتحريف غال وانتحال لمبطل
رئيت لهذا الدين كاد له العدى
وأشدت لما غربة الدين آذنت
كما بدأ الاسلام عاد بغربة
بلادى أرى فيها الشرور يواقظا
أرى علم الإصلاح فيها منكساً
تقدّمنا إن لم نقمه مؤسساً
وما ديننا إلا كتاب وسنة
فبشرى لمن بالوهمى بهدى وبهتدى

يجاهد فى موت الضلال وُرشد
سبيل نعيم ، خيره ليس ينفد
فكم خاب ذو شرك وفاز الموحد
كتاب كريم ، والرسول المؤيد
فكل البرايا لله من تصمد
مشاهد أموات تزار وتعبد
وذا قول أهل الشرك قدما يردد
أيترك حى ، والذي مات يقصد
تعاليت يا ربى فانت المجد
وضلوا طريق الحق وهى تمهد
وكم منكر يحيا إذا قام مولد
شريعتهم ، فالشمل منهم مبدد
وقالوا لذى الإثبات أنت مجسد
وتأويل جهال تعاملوا فقلدوا
وجئت به الآراء ترى تعدد
بشدتها الأوطان إذ أنا منشد
لقد كان ما أخبرتنا «يا محمد»
وقلبى بصير حالها ليس يرقد
وكم راية للغى واللغو تعقد
على ديننا ، لا خير فى الشرق يوجد
إلى صحة النقل المحقق تسند
وطوبى لمن فى نصرة الحق يجهد

وزارة الشؤون الاجتماعية

لم ترمصر في عهدنا الحاضر رجلاً كصاحب المقام الرفيع على ماهر باشا ، الذي امتاز عن غيره من كل رجالات مصر وزعمائها بصفات لم تجتمع لغيره . فقد وهبه الله من الذكاء وقوة الإرادة ، والجرأة في المضي فيما يعتقده خيراً ، والصبر وطول الأناة ، والاخلاص في خدمة وطنه ومليكته ، ودقة الاحساس بحاجات الأمة من النواحي الإصلاحية ، وعلمو المهمة في معالجة أمراض المجتمع المصري . ولست فيما أعتقد مبالغاً في شيء من ذلك ، لأن آثاره في وزارته الحاضرة ووزارته السابقة أوضح برهان على ذلك وأكثر من ذلك .

ومن آيات ذلك أيضاً عنايته في وزارته هذه بالشئون الاجتماعية وإنشاء وزارة خاصة بها ، وإسنادها إلى رجل لا يكون في عمل إلا ويكبر به نشاطاً وحركة وإصلاحاً وتقدماً ، ذلك هو معالي عبد السلام الشاذلي باشا .

وان الشئون الاجتماعية لجديرة كل الجدارة بأن تنشأ لها وزارة ، بل إن كل فرع منها لجدير بأن تنشأ له وزارة مستقلة ، لأن حياة الأمة وسعادتها وتقدمها ، وتبوأها مكانتها في هذا الوجود ، إنما يبنى على شئونها الاجتماعية ، وعنايتها بتلك الشئون وتقدير خطرها وما لها من أثر قوي في هدم الأمة أو بنائها بناءً قوياً سليماً ، وخصوصاً وقد وصلت أحوالنا الاجتماعية وشئوننا إلى درجة تفتت القلوب حسرة وأسى

فلقد انحلت الأخلاق ، وتلاشت الرجولة ، وكثر الفساد واستشرى الشر ، ونحلى كلٌّ عن حمل تبعه من تبعات هذا الانحلال والتدلى والسقوط . وكان هذا سبباً في تمكن الداء واستعصائه ، إلا أن يوفق الله هذه الوزارة وتقدر التبعة الملقاة على عاتقها حق قدرها ، وتعرف الدواء الذي به تبرأ الأمة من عللها ، وتعود إلى

حياة القوة والمعزة والمجد . والله الموفق والهادى سواء السبيل .

وان أم ما يجب الاهتمام به من رجال الوزارة عامة ووزارة الشؤون الاجتماعية خاصة : هو الدقة والخبرة فى تشخيص الداء الذى أفضى بالامة إلى هذا الوهن والضعف والانحلال . هذا أم شئ يدل على مهارة الطبيب ودقته فى صناعة الطب ، فانه أن لم يستطع بعد هذا وصف الدواء ، فقد أفاد المريض أن يتجنب أسباب العلة ، إذ دله على موضعها ومن أين جاءت ، وكيف وصلت إلى جسمه فعرضته للتلف وأمراضنا الاجتماعية متشعبة الفروع والأصول ؛ متعددة الأسباب والآثار ، مختلفة المناحي والغايات . فلا بد أن يتولى العلاج جماعة متخصصة أو متخصص كل واحد من تلك الجماعة فى شعبة من هذه الأمراض ، وأصل من أصولها .

والذى فهمناه الى الآن أن وزارة الشؤون الاجتماعية قدرت هذا ، فألفت لذلك مجلسا أعلى . جعلت من رموس العاملين والمفكرين والمصلحين فيه صاحبي الفضيلة الامامين الجليلين ؛ الشيخ المراغى شيخ الأزهر ، والشيخ عبد المجيد سليم مفتي الديار المصرية . وهما الرجلان اللذان لهما من غيرتهما على الاسلام وعلى المسلمين ، واخلاصهما وسعة علمهما ، وعظيم فضلهما ، ما يطمئنا إن شاء الله إلى بلوغ وزارة الشؤون الاجتماعية ما يحلم به كل غيور على أمته ؛ متألم لما نالها من انحلال وضعف من القوة والحياة الطيبة السعيدة

والشيخان الجليلان ومعهما معالى عبد السلام الشاذلى ؛ والأستاذ الفيور عبد المنعم بك رياض سكرتير عام الوزارة وغيرهم من رجال هذا المجلس على ما نعتقد - أخبر الناس بأن مرض الأمة وانحلال قواها الحيوية ليس من تعدد الزوجات ، ولا من فساد نظام الطلاق فحسب . وإنما هو من انتشار دور اللهو ومحال الفسوق والفجور ، وانتشار أسباب الفساد وتسهيل أسبابه لكل طالب وراغب من رجل وامرأة . وأن العمل متغلغلة فى جميع النواحي ؛ من دور التعليم والبيوت والنواصي

والمصالح والطرق ، ولو حققت القول لقلت إنه لم تدع شياطين الفتن بابا من الأبواب إلا
ولجته ، ولا ناحية من النواحي إلا غزتها بشق الأساليب ومختلف الطرق .

وليس من الخير في شيء أن نحاول اصلاح الفروع مع اغفال الجذور والاصول
وأن نداوى القشور والظواهر مع ترك العلل والفساد ينخر في العظام والسرطان يأكل
الأمعاء والأجهزة الداخلية .

إنا لعلى أتم اليقين بأن الشيخين الجليلين - وقد وضع الله في عنقهما أمانة
الاصلاح الاجتماعى ، وهبئت لهما أسباب هذا الاصلاح - أنهما مقدران المسئولية
في ذلك أمام ضمائرهما وأمام الأمة وأجيالها الحاضرة والآتية وأمام الله أسرع الحاسبين ،
ومقدران مع هذا : أن محاولة اصلاح دور السينما ودور الملاهى ونواذى القمار والميسر
والمجتمعات العامة فى القهاوى وغيرها ؛ محاولة اصلاح ذلك بتلطيف أو تخفيف
مناظر السينما والمراقص ودور اللهو وما الى ذلك . ليس اصلاحا ولا علاجا . وأنا على
يقين أتم اليقين أنهم يفهمون روح الاصلاح على وجهها وأن ذلك لا يكون إلا بالقضاء
على كل ذلك قضاء باتا مبرما ، تطهيرا للبلاد والقلوب والأخلاق ، وصيانة لحيوية
الأمة وقوتها ونشاطها

لقد سبقت محاولات كثيرة فى الحد من الزواج وتنظيم الطلاق ، فهل وجدتم
لذلك أثره الذى كنتم تعلمون له وتقدرونه يوم حددتم من الزواج ونظامه الطلاق ؟
اسألوا المحاكم الشرعية ومكاتب المحامين الشرعيين ، بل واسألوا الطرقات
والشوارع ، والمنشآت ودور اللهو والفسوق . واقراءوا المآسى المحزنة على صفحات
الجرائد والمجلات . ولا أخالكم فى شك من ذلك . فانا إذا حاولنا أن نحصى
المتزوجين فى القطر كله ، لوجدنا الاكثر جدا ليس لهم الا زوجة واحدة . وهم مع
ذلك فى شقاء وجحيم ، لأن العلة ليست فى التعدد وإنما العلة فى نشأة الزوج والزوجة
فترينهما تربية غير صالحة للحياة السعيدة لا بزوجة ولا باثنتين ولا بغير زوجية

أصلاً . ثم لوجدنا بعد هذا أن الأغلب الآخر أعزب . ومن هؤلاء أيضاً فساد
وفهم علل وعمل عظمة الشر والفساد . وأن الفساد منهم لأعظم بكثير جداً
ينال الأمة من علل الزوجيات والمنزوجين

ونحن على يقين أتم اليقين أن الشيخين الجليلين أهدى الناس عن التسرع
وأعظم الناس في الثاني وأهدى الناس في النظر والتفكير الاسلامي السليم ، بما وهبها
الله من سعة العلم وعظيم التجارب ، وقوة الاخلاص في خدمة الاسلام والمسلمين .

ثم نحن في عجالتنا هذه عن وزارة الشؤون الاجتماعية ومجلسها الموقر . وهبتها
الخطيرة ، تتقدم بأعظم الشكر والثناء على همه الرجل العظيم صاحب المقام الرفيع
على باشا ماهر ، ورجال وزارته العاملين . ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يوفقهم
لتقدير خير الأمة ومصلحتها الحق ، والعمل بذلك والسعى اليه بكل ما أوتوا من
قوة في ظل حضرة صاحب الجلالة الملك الصالح المتفاني في حب شعبه ورعيته الملك
طاروق الاول أدام الله نصره وتأييده وتوفيقه وتسديده .

ذكر يا على يوسف

إمام وخطيب مسجد الحصري

مُطْبَعَةُ انْصَارِ السُّبْحَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ

بجادة الدمالشة بعابدين بمصر

وفاة مربى أستاذنا الامام السيد رشيد رضا

عليها رحمة الله ورضوانه

جاء في كتاب كريم من الأخ الكريم ، الطيب الأصل والنفس ، الشريف الحسب والنسب ، التقى النقى ، الذى يمثل بحق كرم آل بيت النبوة وعزة نفوسهم وطيب قلوبهم ، وسماحة أخلاقهم ، ولين جانبهم ، وحبهم لله ولجدم الأكرم سيدنا محمد ﷺ ، ذلك هو السيد عبد الرحمن عاصم ، الذى عاد الى استيطان وطنه الاصلى القلامون من طرابلس الشام ، وترك قلوب اخوانه المصريين ولهى على صحبته الكريمة وعشرته الدمنة ، وخلق قلوب اخوانه المصريين مأسورة فى وثاق حبه ، متعلقة بحبال وده ، ذاكرة دائما حلاوة مجالسه ، وعذوبة كلامه ، وسماحة معاملاته لهم . وكان قد جاء الى مصر لعمل اسلامى يخدم به بلده وأهل وطنه ، وأقام بيننا أياما جددنا فيها منعة النفوس بمجالسه وطيب أحاديثه ، ثم فارقنا مفاجئا لكتاب جاءه من أهله ينبؤه بشدة وطأة المرض على والده الكريم السيد محمد كامل رضا ، فبادر الأوبة حرصاً على رؤية والده ، فلقد كان مثال البر والتقوى ، والسيد عبد الرحمن عاصم مثال البر والاحسان بوالده . فلم يمهل المرض السيد الوالد حتى يتمتع برؤية ولده البار ، ولم يتح الموت القاهر الفرصة للسيد عاصم ، فعاجلت المنية والده قبل بلوغه الوطن بأيام . فرحم الله السيد الوالد البر التقى النقى ، وألم الولد السيد عاصم الصبر والسلوان ، وجعله خير خلف لخير سلف . وهذا نص كتابه الى :

حضرة الأخ المحترم ، الخطيب الواعظ المجيد ، الأستاذ
السلام عليكم ورحمة الله تعالى وعلى جميع الاخوان الكرام أنصار السنة المحمدية .

و بعد فانى مسرور بك فى هذه السفرة أضعاف ما كان فى المرات الماضية ،
و كنت أحب كثرة الاجتماع بك و إطالة الحديث معك ، و وجدت كثرة اتناجك
فى مساعبك و أعمالك العلمية الطيبة ، فأض على سننك و كن عند حسن ظنى بك
فانى أتوسم فىك خيراً كثيراً للإسلام ان شاء الله . و تذكر دائماً وصية مولاي السيد
الامام لك لتكمل بها نفسك ؛ والله ولى التوفيق

يوسفنى أن أخبرك ب وفاة سيدى الوالد السيد محمد كامل رضا ، قبل وصولى الى
الديار بأيام ، وهو كما تعلم عم مولاي السيد الامام السيد رشيد رحمه الله و صريه و معلمه
الاول . كان سليم الجسم ، لم يعرض نفسه على طبيب ، ولم يتناول دواء من صيدلية
وقد ناهز التسعين من عمره المبارك ، وكان عالماً ورعاً عابداً حافظاً للقرآن الكريم ،
يكثّر تلاوته متديراً متفقهاً ، و يكثّر الوعظ به ، و يكثّر ذكر الله بالأذكار المأثورة عن
رسول الله ﷺ . رحمه الله ورضى عنه . اهـ

هذا ، و يكفى للتبويه بالسيد البر التقي السيد محمد كامل رضا والتعريف به : أنه
مربي أستاذنا ، بل أستاذ المصلحين فى الشرق اليوم ، السيد رشيد رضا . و نفس
خرجت هذا الامام المرشد العظيم و أدبته و وجهته فى مبدئه حتى أخذ الطريق الذى
كان به إمام المصلحين فى وقته لا بد أن تكون نفساً زكية قوية ، خالصة مخلصه لله
و يزيدنا إيماناً بذلك ولله السيد عبد الرحمن عاصم الذى هو مثال الأخلاق الكريمة
والآداب العالى . فرحم الله السيد البر التقي السيد محمد كامل رضا ، وبارك فى
ولده السيد عبد الرحمن عاصم ، و نهج به نهج سلفه الأكرمين من الدعاة الى الله
المخلصين .

الفستائونى

ورد من حضرة النطاشى الفاضل ، السلفى التقي الدكتور عبدالفتاح عبد الحميد
رئيس فرع جماعة أنصار السنة بمنوف :

ماحكم الله ورسوله فى التأمين على الحياة ، وماحكم الله ورسوله فى ختان الاناث ؟
الجواب : الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبى بعده . أما التأمين على
الحياة فلم يكن ذلك فى عصر النبوة ولا فى عصر التابعين ولا السلف الصالح رضى الله
عنهم ، فليس فيه نص نجزم به ، إلا أن ذلك من المعاملات التى جاءت الشريعة الغراء
فيها بقواعد عامة يندرج تحتها كل مايقع من الناس من معاملات . فهى على التحقيق
من أقوال علماء العصر المحققين ، وفقهائه المتقنين ، مثل صاحب الفضيلة إمام العصر فى
الفقه وشدة التحرى والتثبت الشيخ عبدالمجيد سليم مفتى الديار المصرية ، على أقوال
هؤلاء : هى نوع من القمار والميسر ، لأنها مخاطرة بشىء من المال قليل ليربح أضعافه
كثيراً ، بدون أى عمل من كلا المتعاقدين ، إلا أن هذا بخاطر وهذا بخاطر ، وكلاهما
يتقرب الحظ والنصيب ، وحكم القمار والميسر معروف بنص القرآن

على أنه ياأخى لا ينبغي هذا من الناحية الاقتصادية ولا من الناحية الوطنية ،
فإنك تدفع واخوانك الكثيرين أموالاً بائنة لشركات التأمين الأجنبية ، مجتمع لها من
هذه الأموال رهوس أموال ضخمة تبني منها الممارات وتستخدمها فى استغلال مرافق
الوطن العزيز ، فتزعم كل المصالح من أبدي أبنائه ، ولا يكون لهم فيها إلا الخدمة والعمل
فى مقابلة أجر زهيد طفيف من فضلات أولئك الأجانب . فأننا اعتقد تمام الاعتقاد
أن هذا خيانة للوطن مهما روجوا لذلك وزينوه ، فإن الأجانب أعقل منا اليوم فى جمع
الدنيا واتخاذ الأسباب الموصلة اليها — مع الأسف الشديد — فغير معقول أبداً أن

يقصد مصلحتك أولاً وبالذات ، بل لينته يقصد مصلحتك بالتبع ، هو لا ينظر اليك
والى مصلحتك أبداً ، وانما يعمل لمصلحته هو ومصلحة وطنه وقومه ، ولكنه قد يضطر
الى بعض العمل الذين يأبى لكرامة قومه وبني جنسه وعزتهم أن يقوموا بأعمالهم
البسيطة الحقيرة ، فيضطر لذلك اضطراراً أن يأخذك أو واحداً آخر . والواقع أكبر
شاهد على ذلك لو كنتم تعقلون وتفقهون . وكم فى الوطن العزيز من مرافق وأبواب
للاستغلال لو استخدمت تلك الأموال الضخمة فيها لم يبق فى البلد متعطّل ، ولم
تحتاج يوماً من الأيام الى الأجنبي كما كان شأننا فى أيام الرجل الاقتصادى المصلح
محمد على باشا . وهأنتم ترون مشاريع الرجل العظيم زعيم مصر بالحق والعمل الصامت
المثمر لا بالتهويش محمد طلعت حرب باشا ، عاقاه الله وختم له بالايمان والتوبة النصوح
من زلة الربا ، ووفق الله رجال مصر أن يسلكوا سبيله وينسجوا على منواله جامعين
بين الدنيا والدين ، لتنال مصر من السعادة والرفاهية ما لا يمكن أن يتحقق إلا
باستمساكها بحبل الدين واعتصامها بشرعة الاسلام دون سواها فى الخير والفلاح
ويزعم بعض المروجين لهذا الميسر والقمار : أن للمرحوم الشيخ محمد عبده فتوى
فى جواز ذلك ، وهو زعم كاذب وقول باطل . وهامى سجلات دار الافتاء يفتشها من
يشاء لا يجد فيها كلمة واحدة ، كما أنه ليس فيها شيء ينسب الى الشيخ محمد عبده
ولا غيره من المفتين فى جواز الربا بصندوق التوفير أو غيره من كل معاملة ربوية .
واقفه يهدى المسلمين الى مافيه رشدهم فيتبعوا الصراط المستقيم ، ولا يفتنوا بالتقليد
الاعمى للأوربيين .



وأما ختان الاناث ، أو خفضهن على الأصح لغة - فقد قال الامام ابن القيم
فى كتاب تحفة الودود فى أحكام المولود - وناهيك بالامام ابن القيم علما وتحقيقاً
واتباعاً لسنة :

وقد ذكر حرب في مسأله عن ميمونة زوج النبي ﷺ أنها قالت للخاتنة «إذا خففت فاسهبي»^(١) ولا تنهكي ، فانه أسرى للوجه وأحظى لها عند زوجها ، وروى أبو داود عن أم عطية أن رسول الله ﷺ «أمر خاتنة تخنن فقال : إذا خففت فلا تنهكي ، فان ذلك أحظى للمرأة عند زوجها وأحب للعامل »

ومعنى هذا أن الخاتنة إذا استأصلت جلدة الفرج ضمفت شهوة المرأة ، فقلّت حظوتها عند زوجها ، كما أنها إذا تركتها كما هي ولم تأخذ منها شيئا ازدادت غلقتها ، وإذا أخذت منها وأبقت كان في ذلك تعديلا للخلقة والشهوة . وهذا مع أنه لا ينكر أن يكون قطع هذه الجلدة علما للعبودية ، فانك تجد قطع طرف الأذن وكى الجبهة ونحو ذلك في كثير من الرقيق علامة لرقهم وعبوديتهم ، حتى إذا أبق ردا الى مالكه بتلك العلامة ، فما ينكر أن يكون قطع هذا الطرف علامة على عبودية صاحبه لله تعالى حتى يعرف الناس أن من كان كذلك فهو من عبيد الله الخفاء ، فيكون الختان علما لهذه النسبة التي لا أشرف منها ، مع ما فيه من الطهارة والنظافة والزينة وتعديل الشهوة وقد ذكر في حكمة خفض النساء : أن سارة لما وهبت هاجر لابراهيم أصابها فحملت منه ، ففارت سارة ، فخلعت لتقطعن منها ثلاثة أعضاء ، فحلف ابراهيم أن يخلع أنفها ويقطع أذنيها فأمر بنقب أذنيها وختانها - أي أقيم الختان مقام خلع الأنف فصار ذلك سنة في النساء بعد . ولا ينكر هذا كما كان مبدأ السعى بين الصفا والمروة سعى هاجر بينهما تبتغي لابنها الفوث ، إحياء لسنة خليل الله ابراهيم وإقامة لذكره وإعظاما لعبوديته .

وقال ابن القيم أيضا : قال صالح بن أحمد : إذا جامع الرجل امرأته ولم ينزل ؟

(١) من السهب - يسكون الهاء - مجرد الأخذ ، أو من الاسهاب بمعنى كثرة

الأخذ . والنهك : الاستئصال

قال : اذا التقى الختانان وجب الغسل^(١) . قال أحمد : وفي هذا الحديث دليل على أن النساء كن يختن . وسئل أحمد عن الرجل تدخل عليه امرأته ولم يجدها مختونةً أيجب عليها الختان ؟ قال : الختان سنة . والله سبحانه وتعالى أعلم .

وجاءنا من الأخ عبد العزيز محمد حشيش ناظر مدرسة معمل القزاز الأولية السؤال الآتي وهو :

رجل اقضى مائة جنيه وأدى حقها المفروض بعد أن حال عليها الحول ، فهل الباقى وهو ٩٧ جنبها ونصف يعتبر كنزاً اذا هو لم يخرج زكاته كل عام ، والنبي ﷺ يقول : ما أدى زكاته فليس بكنز

وقيل لما نزل قول الله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) كبر ذلك على المسلمين ، فذكر عمر رضى الله تعالى عنه ذلك لرسول الله ﷺ فقال « ان الله لم يفرض الزكاة إلا لطيب بها ما بقى من أموالكم » وروى الشيخان عن أبى هريرة رضى الله عنه قول الرسول ﷺ « مامن صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جبينه وجنبه وظهره - الحديث »

وهذا قد أدى حقها وادخر ما بقى ولم يخرج عنه زكاة بعد ، فالتقاء لهذا الوعيد وابتغاء فى رحمة أرحم الراحمين . أرجو أن تتكرموا بنشر الاجابة كي تطمئن النفوس والله أسأل أن يجزيكم أحسن ما جزى به مجاهداً فى سبيله . والسلام عليكم ورحمة الله .

الجواب : الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده

الذى يفهم من الحديث - والله أعلم - أن المراد بقوله « أدى زكاته » أى كل

(١) يشير الى ما روى أحمد ومسلم عن عائشة « اذا قعد بين شعبها الأربع ، ثم مس الختان الختان فقد وجب الغسل » ورواه الترمذى بلفظ « اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل » وقال : حسن صحيح .

حول ؛ فما بقي منه مدخراً في بحر السنة لا يكون كنزاً . وذلك بدليل قول النبي ﷺ
فما ذكره أبو عبيد في كتاب الأموال « ألا من ولي يتبها له مال فليتجر له فيه ولا
يتركه تأكله الصدقة » وقوله أيضاً « ابتغوا بأموال اليتامى لاتذهبها الزكاة » وكذلك
روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ولماذا لا تتركه في التجارة بيدك ، أو بيد
من تثق فيه من اخوانك فيكثر وينمو وتتسع دائرة نفذه ؟ هذا ما يحضرنى الآن
والله أعلم .

وجاءنا من الاخ علي أحمد علي سليمان عضو جماعة أنصار السنة بناحية الوقف
مركز دشنا مديرية قنا السؤال الآتي وهو :

أرجو أن تذكروا حكم الشريعة الفراء فيما جرت عليه عادة الناس عندنا من
الذبح في الأيام التي يعتقدون قداستها ، كيوم النصف من شعبان والسابع والعشرين
من رجب والعاشر من المحرم ، مع تسميتهم لها أعياداً
وهل من يشترك في شراء اللحم المذبوح في الأيام المذكورة إثم ، مع بيان البرهان
ومخارج الأدلة التي تبينون عليها المنع أو الجواز ، ويكون ذلك على صفحات مجلة
الهدى النبوي ولكم من الله حسن الثواب .

الجواب : الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
إن هذه الايام لا يصح أبداً أن نسميها أعياداً . ومن سماها كذلك يكون
مبتدعاً بدعة سيئة . فقد ثبت أن النبي ﷺ سأل الانصار عن يومين كانوا يلعبون
فيهما في الجاهلية ، فقال أن الله قد أبدلكم بهما عيد الفطر والاضحى . ثم أن تخصيص
هذه الايام بالذبح مضاهاة لها بعيد الاضحى . وتلك المضاهاة من عمل الجاهلین
الذين يخبطون في الدنيا على غير هدى ولا بصيرة . والوارد في يوم عاشوراء الترغيب
في صيامه مع التاسع ، أو الحادى عشر . أما السابع والعشرين من رجب والنصف
من شعبان فليس واردا فيهما شيء يصح الاعتماد عليه للمسلم الناصح لنفسه ؛ الراقف

عند هدى نبيه وأصحابه رضى الله عنهم والسلف الصالحين على ان الاحاديث الواهية التي يروونها فى نصف شعبان انما هي فى قيام ليلته والعبادة فيها والدعاء ، لافى الذبح والتوسعة فى الاكل والشرب . فهذه بدع متراكمة ، وأخطاء فى الدين شنيعة وعندك كتاب الصراط المستقيم لشيخ الاسلام وعلم الاعلام امام الهدى . وناصر السنة وقاصم البدعة الامام احمد بن تيمية رضى الله عنه وأرضاه . فقد شفا وكفى فى هذا الموضوع . واستوعب كل الادلة فى ابطال هذه البدع والاعباد الجاهلية . فجزاه الله خير الجزاء ووقفنا الله لاتباع سنة نبيه ﷺ . وجنبنا البدع والمحدثات ليس فيها إلا الشرف فى الدين والفساد . والبعد عن الله باتباع خطوات الشيطان .

فهرس لهذا العدد

ص	الموضوع
١	التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٧	أحاديث الأحكام » » » »
١١	ما أخرجنا الى مثل هذه الوصايا الغالية لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الظاهر أبى السمح
١٥	الجهاد الأكبر للأستاذ الكبير الشيخ أبى الوفاء محمد درويش
١٩	الصيام جنة لفضيلة الأستاذ العلامة الشيخ محي الدين من علماء الأزهر
٢٤	وأن تعفوا أقرب للتقوى لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٢٩	طفمة القاديانية الكاذبة » » » »
٣٣	الجيش المرباط » » » »
٣٦	فبشرى لمن بالوحى يهدى ويهتدى (قصيدة) للأستاذ عبد البديع البتانو
٣٧	وزارة الشؤون الاجتماعية للأستاذ زكريا على يوسف
٤١	وفاة عم ومربى السيد رشيد رضا لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٤٣	الفناوى » » » »

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية اسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ . فَأَزَاها الشيطان عنها فأخرجها مما كانا فيه ، وقُلْنَا اهبطوا بعضكم لبعض عدو وإنكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين . فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ، إنه هو التواب الرحيم ﴿ قال الراغب الاصبهاني : سكن فلان مكان كذا ، أى استوطنه . واسم المكان مسكن ، والجمع : مساكن . قال تعالى (لا يرى إلا مساكنهم) ومنه قوله تعالى (ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع) وقوله (أسكنوهم من حيث سكنتم

من وُجدكم) . وقال القرطبي : قال لآدم اسكن ، أى لازم الإقامة ، واتخذها سكناً وهو محل السكون . قال : وفيه تنبيه على الخروج ، لأن السكنى لا تكون ملكاً . قال الراغب : والزواج يقال لكل واحد من القرينين من الذكر والأنثى . وزوجة : لغة رديئة . قال : والجنة : كل بستان يستر بأشجاره الأرض . قال تعالى (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال) وقال (ولولا إذ دخلت جنتك) . وسميت الجنة ، إما تشبيهاً بالجنة في الأرض ، وإن كان بينهما بون ، وإما لستره نعيمهما عن المماراة اليه بقوله (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) قال : وعيش رغد ورغد : طيب واسع . قال تعالى (واضرب لهم مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان) قال : والزلة في الأصل : استرسال الرجل من غير قصد . يقال : زلت رجل تزل . وقيل للذنب من غير قصد : زلة تشبيهاً بزلة الرجل قال تعالى (فان زلتم من بعد ماجاءتكم بينات) وقوله تعالى (إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا) أى استجرهم الشيطان حتى زلوا ، فان الخبيثة الصغيرة اذا ترخص الانسان فيها تصير مسهلة لسبيل الشيطان على نفسه . قال : والهبوط : الانحدار على سبيل القهر . والهبط ذكر حيث نبه على الغضب ، نحو (وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو) (فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها) (اهبطوا مصرأ فان لكم ما سألتهم) وليس في قوله (فان لكم ما سألتهم) تعظيم ولا تشريف ، ألا ترى أنه قال (وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله) . والكلمات : جمع كلمة وهي تقع على الكلمة الواحدة وعلى الكلام الكثير ، والمراد منها هنا قوله (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)

أقول : ان الله سبحانه وتعالى لما طرد ابليس من الجنة وأقصاه عنها مذموراً مدجوراً ، وأوجب عليه اللعنة وعلى من اتبع خطواته الى يوم الدين ، قال لآدم بعد ذلك ، نكأية بابليس ، وايداناً بتنفيذ عقوبة لعنه وطرده (اسكن أنت وزوجك)

حواء (الجنة) وهذا يدل على أن زوجه كانت موجودة قد سبق خلقها لآدم قبل ذلك وفي القرآن الكريم أخبر الله أنه خلقها من نفس زوجها آدم قال (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منها رجالا كثيرا ونساء) وقال في سورة الأعراف (هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها) وفي صحيح البخاري ومسلم في الوصية بالنساء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « استوصوا بالنساء خيرا ، فإن المرأة خلقت من ضلع وان أعوج شيء في الضلع أعلاه ، لن تستقيم لك على طريقة واحدة ، فان استمتعت بها استمتعت بها وبها أعوج ، وان ذهبت تقيمها كسرتها ، وكسرها طلاقها »

ففي القرآن والسنة الثابتة : أن المرأة خلقت من نفس زوجها ، ليكون ذلك أقوى في طلب الرجل للمرأة ، وشدة حاجته اليها ، لأنها جزؤه المتم له ، الذي لا غنى له عنه ، ولا بد له منه ، وليكون أيضا أدعى الى الألفة والمودة بينهما وسكون كل واحد منهما إلى صاحبه ، ورحمته به ، وحده عليه ، إذا هما اجتماعا بعقدة النكاح - وارتبطا بوثاق الزوجية .

وقد أكثر العلماء القول في الجنة التي أسكنها الله آدم وزوجه . والذي اعتقده أنها جنة الخلد التي أعدت للمتقين . ذلك لأن الله تعالى قال « الجنة » معرفة بلام العهد أي الجنة المعروفة في لسان القرآن والمعروفة للملائكة وآدم ، التي حرم منها إبليس . وأبعد منها مذموما مدحورا عليه للعنة ومن تبعه . وقد وصفها الله سبحانه في سورة طه قال (فقلنا : يا آدم إن هذا عدوك ولزوجك . فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى . إن لك أن لا تجمع فيها ولا تعرى . وأنتك لا تظما فيها ولا تضحى) وأي بستان في الدنيا مهما كثرت فواكه وغزر ماؤه وعذب شرابه . فانه لا بد أن يحس ساكنه مرة بالجوع والعطش ، وتبلى ثيابه ، ويجد من حر الشمس . فلا تكون هذه الصفات الا لجنّة الخلد التي أعدت للمتقين . وقد جاء في السنة الثابتة ما يزيد ذلك عندى قوة وثبوتا . إذ جاء في صحيح البخاري في تفسير قوله تعالى (فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى)

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « حاج موسى آدم . فقال له : أنت الذى أخرجت الناس من الجنة بذنبك فأشقيتهم — الحديث » وفى لفظ « وأسكنك جنته » وهذا الحديث قد رواه مسلم وغيره . وقال ابن عبد البر : هذا الحديث ثابت بالاتفاق ؛ رواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين . وروى عن النبي ﷺ من وجوه أخرى من رواية الأئمة الثقات الأثبات اهـ . وانظر طريقه فى فتح البارى (ج ١١ ص ٤٠٧) فى أبواب القدر . ومثل هذه الاطلاقات بهذه الالفاظ إنما تعرف فى لسان القرآن والسنة على ما هو المتعارف فيهما المشتهر فيه استعمال اللفظ لما يعرف من معناه كذلك بطريق البداهة من غير احتياج إلى قرينة .

وقد أطلال الامام العلامة المحقق ابن القيم القول فى ذلك فى كتاب حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح وذكر قول كل فرقة ، وساق حججها . وما ردت به على الأخرى . واختار أنها جنة فى الدنيا وليست جنة المأوى ، وأما فى كتاب مفتاح دار السعادة فانه جرى على أنها جنة المأوى . ونلخص لك من مفتاح دار السعادة طرفاً قد ينفعك الله به ان شاء الله تعالى : لأنه كلام نفيس كل النفاسة .

قال رحمه الله : أهبط الله آدم أبا البشر من الجنة ، لما له فى ذلك من الحكم التى تعجز العقول عن معرفتها والالسن عن وصفها . فكان إهباطه منها عين كماله ، ليعود إليها على أحسن أحواله . فأراد سبحانه أن يذيقه وولده من نصب الدنيا وغموها وهمومها وأوصابها ما يعظم به عندهم مقدار دخولهم إليها فى الدار الآخرة . فان الضد يظهر حسنه الضد . ولو تربوا فى دار النعيم لم يعرفوا قدرها

وأيضاً فانه أراد أسرهم ونهبهم وابتلاءهم واختبارهم . وليست الجنة دار تكليف فأهبطهم إلى الأرض وعرضهم بذلك لأفضل الثواب الذى لم يكن لينال بدون الأمر والنهى .

وأيضاً فانه أراد أن يتخذ منهم أنبياء ورسل وأولياء وشهداء يحبهم ويحبونه ، فخلى بينهم وبين أعدائه وامتنحهم بهم . فلما آثروه وبدلوا نفوسهم وأموالهم فى

مرضاته ومحابه نالوا من محبته ورضوانه والقرب منه ما لم يكن لينال بدون ذلك أصلاً .
فدرجة الرسالة والنبوة والشهادة والحب فيه ، والبغض فيه ؛ وموالاته وأوليائه ومعاداة
أعدائه عنده من أفضل الدرجات . ولا ينال هذا الا على الوجه الذى قدره وقضاه من
جعل معيشته ومعيشة أولاده فى الأرض

وأيضاً ليظهر فيهم آثار أسمائه الحسنى من الغفور الرحيم ؛ العفو الحليم ؛ الخافض
الرافع ، المعز المذل .

وأيضاً ليظهر الايمان بالغيب الذى هو الايمان النافع . أما الايمان بالشهادة
فكل أحد يؤمن به يوم لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى
ايمانها خيراً

وأيضاً لأن الله يعلم أن فى ظهر آدم : الخبيث والثلثم الذى لا يصلح لمساكنته فى
داره فأنزله إلى دار يميز فيها الطيب من الخبيث

وأيضاً ليظهر تحقيق قوله سبحانه للملائكة (انى أعلم ما لا تعلمون) بما جعل
فى الأرض من خواص خلقه ورسله وأنبيائه وأوليائه ومن يبذل نفسه وماله فى محبته
ومرضاته مع مجاهدة شهوته وهواه وعدوه ، والملائكة يسبحون ويقدمون من غير
معارض يعارضهم ، ولا شهوة تعثرهم ، ولا عدو سلط عليهم ، بل عبادة لهم لله
بمنزلة النفس لأحدهم

وأيضاً ليظهر ما خفى على الملائكة من شأن عدوه ومحاربه له وتكبره عن أمره
وسميه فى خلاف مرضاة ربه

وأيضاً لينالوا أعظم الكرامات التى هى محبة الله لهم . وهى لا تكون الا
للبابرين ، والحسنين الذين يقاتلون فى سبيله صفاء كأنهم بنيان مرصوص ؛ فيوالىهم
ويوالونه ، ويحبهم ويحبونه ؛ ويرضى عنهم ويرضوا عنه . وذلك غاية كمالهم ونهاية
شرفهم . فأخرجهم إلى تلك الدار المحفوفة بالشهوات ومحاب النفوس التى بايثار الحق
عابها والأعراض عنها يتحقق حبهم له واينارهم إياه على غيره

وأيضاً لنتم نعمته عليهم فينال من اصطفاه منهم درجة العبودية الاختيارية التي يأتى بها طوعاً واختياراً لا كرها واضطراً ، وهى أفضل درجاتهم وأعلىها عند ربهم . وقد نوه الله بهذه الدرجة التي منحها أفضل بنى آدم وأكرمهم وأعلام عند الله منزلة وأرفعهم قدراً ﷺ إذ قال تعالى (سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً) فى أشرف مقاماته فى السماء فى ليلة الاسراء . وقال (وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً) فى أشرف مقاماته فى الأرض . وذلك المقام لا ينال إلا بكامل الطاعة لله والتقرب اليه بمحابه

وأيضاً ليرى أحبابه فعله بأعدائه ، وما أعد لهم من العذاب والنكال ، فيروا تمام نعمته عليهم ويعرفوا قدر احسانه اليهم ليكونوا أعظم شكراً له ومحبة ، وأكثر التذاذاً بما أعطاهم من النعم ، فلم يكن بد فى ذلك من انزالهم الى الأرض لامتحانهم واختبارهم ، وتوفيق من شاء منهم رحمة وفضلاً ، وخذلان من شاء حكمة وعدلاً وهو العليم الحكيم

وأيضاً لتظهر الأسباب التي يحمد عليها الله ، الذى هو أهل الحمد الكامل المطلق الذى لانهاية لكماله . وهى نوعان : عدل وفضل ، فلا بد من ظهور أسباب العدل واقتضاها لمسيباتها ليرتب عليها كمال الحمد الذى هو أهله . فكما أنه محمود على إحسانه وبره وفضله ، فهو محمود على انتقامه وعقابه وعدله ، إذ يصدر ذلك كله عن عزته وحكمته . ولهذا نبه سبحانه على هذا كثيراً كما فى سورة الشعراء حيث يذكر فى آخر قصة كل نبي وما أوقع بالملكذابين له من النعمة والنكال ، وما أعطى المؤمنين به من الرحمة والافضال (إن فى ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين . وإن ربك هو العزيز الرحيم)

ولأن أشرف أحوال العبد فى سيره الى الله نهاية تذلل بين يديه وخضوعه وفقره ومسكنته وانكساره وتضرعه ، وذلك لا يتم إلا بالجهاد المستلزم لاجتماع الضدين ، وذلك ممتنع فى دار النعم المطلق

وأیضا لیظهر مقنضی أمره وشرعه الذی بعث به أنبیاءه ، فان الله سبحانه كما أن أفعاله وخلقه من لوازم کمال الاسماء والصفات فكذلك أمره وشرعه وما یترتب علیه من الثواب والعقاب . وإیست الجنة دار تکلیف ، وإنما هی دار نعيم مقیم ولذة دائمة . وقد أشار الله تعالى الى هذا المعنى فی غیر موضع من کتابه فقال (أیحسب الانسان أن یترك سدى) أى مهملًا معطلا ، لا یؤمر ولا ینهى ولا یناب ولا یماقب ، وذلك مناف لحکمه وربوبیته وعزته ، ولهذا أخرج الکلام مخرج الانکار علی من یحسب ذلك ویزعمه . وهو یدل علی أن حسنه مستقر فی الفطر والعقول ، وقبح تركه سدى معطلا مستقر فی العقول والفطر

وأیضا فان الله سبحانه أراد أن ینقل آدم وذریته من الاستخلاف فی الأرض الى توریثه جنة الخلد ، وعلم سبحانه أنه لضعفه وقصور نظره قد یمختار العاجل الخسیس علی الآجل النفیس ، الذی هو من لوازم کونه خلق عجولا ، فاقنضت حکمته أن أراها أباهم وأسکنه إیاهم ، ثم قص علی بنیه قصته حتی صاروا كأنهم مشاهدون لها حاضرون مع أبیهم ، فاستجاب من خلق لها وخلقت له ، وسارع الیها ، فلم یثنه عنها العاجلة ، بل یعد نفسه كأنه فیها ، ثم سباه العدو ، فیراها وطنه الأول ، فهو دائم الحنین إلی وطنه ، ولا یقر له قرار حتی یرى نفسه فیہ قد عاد الیه

وحی علی جنات عدن فانها منازل الأولى ، وفیها الخیم
ولکننا سبی العدو؛ فهل ترى نعود إلی أوطاننا ونسلم ؟

قال الشیخ ابن القیم : فسر هذه الوجوه : أنه سبحانه وتعالى سبق فی حکمه وحکمه ان الغایات المطلوبة لا تنال الا بأسباب نصبها بمفضیة الیه . وإذا كانت الغایات التی هی دون ذلك لا تنال الا بأسبابها مع ضعفها وانقطاعها کنحصیل المأکول والمشروب والملبوس والولد والمال والجاه فی الدنیا . فكیف یتوهم حصول أعلى الغایات ، وأشرف المقامات بلا سبب یفضی الیه . ولم یکن تحصیل تلك الأسباب

الا في دار المجاهدة والحريث . فكان اسكان آدم وذريته هذه الدار التي ينسألون فيها الاسباب الموصلة الى أعلى المقامات من تمام انعامه عليهم .

ثم ذكر قول الطائفتين في الجنة . وحجج كل منهما بتطويل وتفصيل ، وقال : ليس غرضنا الانتصاب لنصرة أحد القولين وإبطال الآخر . وإنما الغرض ذكر بعض الحكم والمصالح المقتضية لإخراج آدم من الجنة ، واسكانه في الأرض في دار الابتلاء والامتحان . وكان الغرض بذلك الرد على من زعم أن حكمة الله سبحانه تأتي ادخال آدم الجنة وتعريضه للذنب الذي أخرج به منها . وأي فائدة في ذلك ؟ والرد على من أبطل أن يكون له في ذلك حكمة . وإنما هو صادر عن محض المشيئة التي لا حكمة وراءها . ولما كان المقصود حاصلًا على كل تقدير . سواء كانت جنة الخلد أو غيرها ، فبيننا الكلام على التقديرين اهـ

وقول الله تعالى (وكلا منها رغداً) أي واسما طيبا هنيئاً (حيث شئتما) في أي موضع منها ، وأي شجرة من أشجارها ، وثمره من ثمارها (ولا تقربا هذه الشجرة) لشجرة عينها الله لها بذاتها . ولم يعينها لنا في قصصه هذا في أي سورة من السور ، ولا سماها لرسوله ﷺ فكان يسميها لنا . وقد سماها أهل الكتاب . ونقل المفسرون أقوالهم فيها . قال ابن جرير رحمه الله : الصواب في ذلك أن يقال : ان الله جل ثناؤه نهى آدم وزوجه عن آكل شجرة بعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها . فخالفا إلى ما نهاهما الله عنه . فأكلا منها كما وصف الله جل ثناؤه . ولا علم لنا بأي شجرة كانت على التعمين . لأن الله لم يضع لعباده دليلا على ذلك في القرآن ولا في السنة الصحيحة اهـ

وفي ذلك إشارة إلى أن الله سبحانه لم ينه الإنسان ويحرم عليه شيئا هو بحاجة إليه أبداً . وأن الله أغنى الإنسان بالحلال الكثير الطيب عن الحرام القليل الخبيث ولكن الإنسان ظلم كفار

وقد ضاق بنا المجال عن اتمام القول في الآية . فإلى العدد الآتي ان شاء الله . ونسأله سبحانه أن يعيذنا من ازال الشيطان ووساوسه وكيد . محمد حامد الفقي

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٥ - وعن عمرو بن دينار قال « علمى ، والذي يخطر على بالى : أن أبا الشعثاء أخبرنى أن ابن عباس رضى الله عنهما أخبره أن رسول الله ﷺ كان يغتسل بفضل ميمونة » رواه مسلم

٦ - وعن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال « اغتسل بعض أزواج النبي ﷺ فى جفنة ، فجاء النبي ﷺ ليتوضأ منها أو يغتسل ، فقالت له : يا رسول الله إني كنت جنباً ، فقال ﷺ : ان الماء لا يجنب » رواه أحمد وأبو داود - وهذا لفظه - وأتترمذى والنسائى وابن ماجه . وصححه الترمذى وابن خزيمة وابن حبان والحاكم . وقال أحمد : أتقيه ، لحال سماك ، ليس أحد برويه غيره . وقد احتج مسلم بسماك ، والبخارى بعكرمة . والله أعلم .

حديث عمرو بن دينار قال النووى : رواه مسلم متابعة ، لأنه قصد الاعتماد عليه . اهـ وذلك لأنه رواه متابعة لحديث أبى الشعثاء - الذى رواه قبل هذا مباشرة - عن ابن عباس قال « أخبرتنى ميمونة أنها كانت تغتسل هى والنبي ﷺ فى إناء واحد » وذلك لأن سياق عمرو بن دينار وقوله « علمى والذي يخطر على بالى » يدل على أنه غير متأكد التأكيد كله من خبر أبى الشعثاء له عن ابن عباس بخلاف الحديث الأول فانه قال : عن عمرو بن دينار عن أبى الشعثاء - بالجزم والقطع - وميمونة : هى زوج النبي ﷺ - بنت الحارث خالة ابن عباس . أخت أمه أم الفضل بنت الحارث . وكان ابن عباس يكثر التردد على خالته فى بيت رسول الله ﷺ ، ويبيت عندها . وهى المقصودة فى الحديث الثانى من « بعض أزواج النبي ﷺ » والجفنة : القصعة الكبيرة

قال الخطابي: قوله ﷺ «لا يجنب» معناه . لا ينجس ، وحقيقته : أنه لا يصير بمثل هذا الفعل الى حال يجنب فلا يستعمل . وأصل الجنبه : البعد ، ولذلك قيل للغريب : جنب ، أى بعيد . وسمى المجامع جنباً لمجانبتة الصلاة وقراءة القرآن ، كما سمي الغريب جنباً لبعده عن أهله ووطنه . اهـ

والحديثان يدلان على جواز استعمال مافضل من وضوء المرأة وغسلها من ماء .
قال أبو عيسى الترمذى : وهو قول الثورى ومالك والشافعى

وقال البخارى : باب وضوء الرجل مع امرأته ، وفضل وضوء المرأة . وتوضأ عمر بالحجيم — أى بالماء الساخن — ومن بيت نصرانية . ثم روى بسنده عن ابن عمر « أنه كان الرجال والنساء يتوضؤون فى زمان رسول الله ﷺ جميعاً » اهـ وأثر عمر فى وضوئه من جرة النصرانية . رواه البيهقى عن سفيان قال : حدثونا عن زيد بن أسلم ولم أسمعه عن أبيه — قال « لما كنا بالشام أتيت عمر بماء فتوضأ منه . فقال : من أين جئت بهذا ؟ فما رأيت ماء بئر ولا ماء سماء أطيب منه . قال : قلت : من بيت هذه العجوز النصرانية . فلما توضأ أتتها . فقال : أينها انعجوز اسلمى تسلمى . بعث الله بالحق محمداً ﷺ . قال : فكشفت رأسها . فاذا مثل الثغامة قالت : وأنا أموت الآن ؟ فقال عمر : اللهم اشهد » قال الحافظ فى الفتح (ج ١ ص ٢٠٩) ورواه أيضاً الشافعى موصولاً وعبد الرزاق وغيرهما عن ابن عيينة عن زيد بن أسلم عن أبيه قال الحافظ . وهو مناسب لقوله « وفضل وضوء المرأة » لأن عمر توضأ بمائها ولم يستفصل الى أن قال : ففيه دليل على جواز التطهر بفضل وضوء المرأة المسلمة . لأنها لا تكون أسوأ حالا من النصرانية . وفيه دليل على جواز استعمال مياه أهل الكتاب من غير استيفصال .

وقال الشافعى فى الام : لا بأس بالوضوء من ماء المشرك و بفضله وضوئه ما لم تعلم

فيه نجاسة . وقال ابن المنذر : انفرد ابراهيم النخعي بكراهة فضل المرأة اذا كانت جنباً . ثم قال الحافظ في شرح حديث ابن عمر : ونقل الطحاوي ثم القرطبي والنووي الاتفاق على جواز اغتسال الرجل والمرأة من إناء واحد ، وفيه نظر لما حكاه ابن المنذر عن أبي هريرة : أنه كان ينهى عنه . وكذا حكاه ابن عبد البر عن قوم . وهذا الحديث - أي حديث ابن عمر - حجة عليهم . ونقل النووي أيضاً : الاتفاق على جواز وضوء المرأة بفضل الرجل ، دون العكس ، وفيه نظر أيضاً ، فقد أثبت الخلاف فيه الطحاوي . وثبت عن ابن عمر والشعبي والأوزاعي المنع ، لكن مقيداً بما إذا كانت حائضاً . وأما عكسه فصح عن عبد الله بن سرجس الصحابي ، وسعيد بن المسيب ، والحسن البصري : أنهم منعوا التطهر بفضل المرأة . وبه قال أحمد وإسحاق ، لكن قيده بما إذا صلت به . لأن أحاديث الباب ظاهرة في الجواز إذا اجتمعاً . ونقل الميموني عن أحمد : أن الأحاديث الواردة في منع التطهير بفضل المرأة ، وفي جواز ذلك مضطربة . قال . لكن صح عن عدة من الصحابة المنع فيما إذا صلت به . وعورض بصحة الجواز من جماعة من الصحابة ، منهم ابن عباس . والله أعلم . وأشهر الأحاديث في ذلك من الجهتين : حديث الحكم بن عمرو الغفاري في المنع ، وحديث ميمونة في الجواز : أما حديث الحكم فأخرجه أصحاب السنن ، وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان ، وأغرب النووي فقال : اتفق الحفاظ على تضعيفه وأما حديث ميمونة فأخرجه مسلم ، لكن أعله قوم لتردد وقع في رواية عمرو بن دينار حيث قال « على والذي يخطر على بالي أن أبا الشعثاء أخبرني - فذكر الحديث » وقد ورد من طريق حميد بن عبد الرحمن الحميري قال « لقيت رجلاً من أصحاب النبي أربع سنين ، فقال : نهى النبي ﷺ أن تغتسل المرأة بفضل الرجل ، أو يغتسل الرجل بفضل المرأة ، وليغترضا جميعاً » ورجاله ثقات ، ولم أقف لمن أعله على حجة قوية . ودعوى البيهقي أنه في معنى المرسل مردودة ، لأن إبهام الصحابي لا يضر

وقد صرح التابعي بأنه لقيه . ودعوى ابن حزم أن داود - راويه عن حميد بن عبد الرحمن - هو ابن يزيد الأودي وهو ضعيف - مرددة ، فإنه ابن عبد الله الأودي وهو ثقة ، وقد صرح باسم أبيه أبو داود وغيره .

ومن أحاديث الجواز : ما أخرجه أصحاب السنن والدارقطني ، وصححه الترمذي وابن خزيمة وغيرهما من حديث ابن عباس عن ميمونة - ثم ساقه كما ساقه صاحب المحرر - إلا أن لفظه عند الدارقطني الذي ساقه الحافظ فيه « الماء ليس عليه جنابة . واغتسل منه » قال الحافظ : وقد أعله قوم بسماك بن حرب راويه عن عكرمة ، لأنه كان يقبل الثلقين ، لكن قد رواه عنه شعبة ، وهو لا يحمل عن مشايخه إلا صحيح حديثهم . وقول أحمد : أن الأحاديث من الطريقتين مضطربة ، إنما يصار إليه عند تعذر الجمع ، وهو ممكن ، بأن يحمل أحاديث النهي على ما تساقط من الأعضاء . والجواز على ما بقي من الماء ، وبذلك جمع الخطابي ؛ أو يحمل النهي على التنزيه جمعاً بين الأدلة والله أعلم . اهـ

قال أبو طاهر : ويظهر لي - والله أعلم - أن حديث الحكم إنما يعني الفضلة إذا خلت به المرأة ، وكانت الفضلة قليلة . وحديث ابن عباس عن غير ذلك لأنه قال « في جفنة » وهي القصعة الكبيرة ؛ والماء الذي يبقى فيها بعد اغتسال المرأة لا يكون قليلاً ، يسمى فضلة أو سؤراً - وعلى كل حال فإذا كان قليلاً وقد خلت به ظلمني عنه الاكتفاء به وحده ، فإذا زاده ماء جديداً وكثره به فقد انتقل عن حكم الفضلة ورجع إلى أصله . وفي حديث ابن عمر الذي رواه البخاري « كان النساء والرجال يتوضأون جميعاً » ما يدل على أن اغتراف المرأة بيدها أو الرجل من الاناء لا يجعله مستعملاً ، سواء نوى الاغتراف أو لم ينو ، بل نية الاغتراف هذه لا معنى لها ولا أصل لها في السنة ؛ والله الموفق والهادي .

صفحة من كتاب النبوة

وإنها لصفحة بيضاء ، كأنصع ما يكون البياض ، وإنها لمقية كأحسن ما يكون النقاء ، وإنها لمشرقة كآتم ما يكون الاشراف ، وإنها لمطهرة مقدسة كأفضل ما يكون الطهر والقدس ، وإنها كالفهرس من الكتاب يجمع مواد ويستوعب فصوله في إجمال وإحسان .

تلك هي نبوة محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم خاتم النبيين ، وإمام المرسلين ، ﷺ ، وإنها لآتم النبوات ، وأكمل الرسالات . وما النبوات التي هبطت الأرض من قبلها إلا مقدمات لها ، وتعميد لاشراقها ، وإعداد للبشر لتلقى نورها الوهاج ، وغيتها الشجاع ، كالرذاذ يسبق المطر ، وكالشعاع الضئيل يقدم القمر وكالضوء الشاحب ينبسط في الأفق ليدل على الفجر ، ويدشر بالشمس . ولو أنها أنزلت الى الجنس البشري في طفولته لزاغت منه الأبصار ، وتحيرت الأبواب ، وما استطاع لها حملا ، ولا لأسرارها إدراكا ، كالطفل الرضيع تغذيه باللحم الدسم الذي لا تقوى معدته على هضمه فنقتله . ولكن الله رؤوف بالعباد . اقتضت حكمته ورحمته ألا يطالع الناس بهذه النبوة إلا بعد أن يتم نضجهم ، ويقوى إدراكهم ، وينهيثوا لتلقى هذه الحكمة السامية ، والشرعة الخالدة .

ألم تر إلى ربك كيف جعل الشمس لا تهجم على الناس بغتة بعد ظلام الليل الدامس ، بل يطالعهم منها شعاع ضئيل ينمو شيئا فشيئا ثم يذرق قرننها ويبدو قرصها قليلا قليلا حتى تنأهب العيون لاستقبال أشعتها الساطعة ، وضئائها الباهر ، ولو طلعت عليهم جملة واحدة لأعشت عيونهم ، وأذنتهم أذى بليغا .

وكل شريرة سبقتها كانت تامة في نفسها ، موأمة أتم الموأمة للأمة التي أنزلت إليها ، والعصر الذي جاءت فيه ، متممة لما بين يديها من الشرائع . وحسبك أن

المسيح عيسى بن مريم وهو الذى قفى الله به على آثار الانبياء من قبله ، وهو آخر الرسل الذين سبقوا محمداً ﷺ فى الترتيب الزمنى - يقول : (ما جئت لانتقض الناموس ، بل لآتم) وجاءت الشريعة الاسلامية بكتابها الكريم مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ؛ ومهيئنا عليه ، لانتحتاج إلى كتاب يتممها من نقص ، أو يبدل بعض أحكامها لاعواز صلاحيته للزمان أو المكان أو الجليل ، بل هى صالحة أعظم الصلاح ، موافقة أتم الموازنة ، لكل زمان ومكان ، وجيل وقبيل لانتقض أحكامها إلى يوم القيامة ، ولا تنسخ آيتها إلى يوم الدين .

ولما كانت هذه الشريعة المطهرة أتم الشرائع وأكملها اختار الله لها أتم الانبياء وأكمل الرسل ، وهو نبينا محمد ﷺ ، ليجمله مشرقاً لشمسها ومهبطاً لوحيا ، وينبوعاً لنهرها الفياض ؛ ومبشراً بالسعادة الأبدية ؛ والنعيم الخالد لمن اتبعها ، وأطاع أحكامها ، ومنذراً بالويل والثبور ، والعذاب الاليم لمن أعرض عنها ؛ وخالف عن أمرها ؛ فهو أكمل إنسان وجد على الأرض ، منذ دبت الحياة البشرية على المهد إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

نعم هو أكمل الناس كافة فى مظاهر وجوده جميعاً . أما من الناحية البشرية أى من ناحية أنه بشر مثلنا فهو أكمل البشر خلقاً وخلقاً وروحاً وعقلاً ، فهو اكمل الأعلى للرجل الكامل : بنية قوية ، وعضل مفتول ، ومزاج معتدل ، ووجه مشرق يفيض صحه وعافية ، ويتהלل بشراً ، ويقطر لطفاً وحناناً . وحواس قوية كأقوى ما تكون الحواس فى بشر ، وهامة ضخمة تكاد تنطق بها أودع فيها من العقل الكبير الذى ليس له مثيل ، وطلعة وسيمة كلها هيبة وجلال ، وقامة تعالت عن الترس المزرى ، وتنزهت عن الطول الشاهق . وصفوة القول أنه النموذج الكامل للإنسان الكامل فى خلقه وتكوين بدنه .

وخلق كريم حسبك أن الله خلد الثناء عليه في كتابه الخالد الكريم فقال تعالى (وإنا لك لعلی خلق عظیم) . وقال تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم ، حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) وقال تعالى (ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك) .

أرادت السيدة عائشة أم المؤمنين أن تصفه ﷺ فلم نجد وصفاً أجمل ولا إطرأً أبلى من أن تقول « كان خلقه القرآن » أى أنه عليه الصلاة والسلام تحرى الخلق الكريم الذى دعا الله اليه فى القرآن العظيم فلبسه وارتدى به واتزر ثم تلمع بفضله . تحرى الصدق منذ جرت على لسانه الألفاظ ، وتمثلت فى نفسه المعانى ، فلم يلوث لسانه بكذب قط حتى فى إبان الطفولة حين لا يعرف الطفل ما الفضيلة ، ولا يدري ما الخلق الكريم . ولقد شهد له أعداؤه بهذه الفضيلة السامية . سأن هرقل أبا سفيان قبل أن يظهره الله بالتوحيد : هل كنتم تهملونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قال : لا . قال هرقل : ما كان لينذر الكذب على الناس ويكذب على الله . ولقى أحد المشركين أبا جهل فقال له : إنه ليس هذا إلا أنا وأنت فأخبرنى : هل محمد كاذب ؟ قال : لا ، ما كذب محمد قط .

واصطنع الأمانة منذ كان فى المهد صبياً ، حتى لقد كان يأتى أن يلتم الشدى التى كانت من نصيب أخيه من الرضاعة - كما تحدث الرضاعة - ونما ذلك الخلق فى نفسه وتحراه فى الصبا والمراهقة والشباب والكهولة ، حتى لقد عرف به فى البيئة التى درج فيها ، وغلب عليه اسم « الأمين » وظل أميناً على حقوق الله وحقوق الخلق ، حتى أدى أمانته الكبرى كاملة ، وبلغ ما أنزل اليه من ربه ، وخلق بالرفيق الأعلى . لقد كان المثل الأعلى لفضائل الصبر والاحتمال ، والحلم والعفو ، والمروءة والعطف والرحمة وحسن العشرة ، والوفاء والشجاعة ، والنجدة والنسخاء ، والعدل والانصاف والبشاشة والتواضع ، وابن الجانب والعفة ، والقناعة والرضا ، والحزم والعزم ، وضبط

النفس وقوة الارادة ومضاء الهمة . وقصارى القول: أنه ليس نعمة فضيلة من الفضائل التى امتاز بها انسان فى عصر من العصور أو شعب من الشعوب ، سواء أكان ذلك الانسان عالما أم فيلسوفا أم متشرعا أم سياسيا أم خطيبا أم جنديا أم بطلا أم قائداً أم متبتلا ، أم ديّانا أم حاكما أم نبياً أم رسولا إلا تجلّت فيه عليه الصلاة والسلام فى أتم صورها وأكمل أشكالها وأروع هيئاتها .

لقد كان المثل الأعلى لقوة الروح . كان إشعاع مهابة وجلالا لقوة روحه الذى يؤثر بالحق ولا يتأثر بالباطل . تفرض طلعته الاحترام والاكبار والاجلال على كل من يراه ولو كان من ألد أعدائه .

تحدث الرواة أن رسول الله ﷺ نام ذات مرة فى ظل شجرة ثم استيقظ فإذا هو بعدو قائم فوق رأسه . وقد شهر سيفه بيده فقال له : يا محمد ، من ينجيك منى ؟ والنبي عليه الصلاة والسلام إذ ذاك أعزل ليس معه سلاح إلا ذلك الروح القوى الجياش ، فنظر اليه نظرة جمعت معانى الشجاعة والبأس ، والحزم والعزم ، والايمان بانتصار الحق وهزيمة الباطل ، ثم أجابه بصوت هادى . رزين تتبين فيه قوة الروح ومثانة اليقين قائلا : الله ، فارتعدت فرائص ذلك العدو المفتون وخارت قواه وسقط السيف من يده ، ولولا أنه اعتصم بحلم الرسول وعفوه وصفحه للقى حتفه بسيفه .

يا للروح القوى ، ويا للشخصية التى ليس لها مثيل !

وليس أدل على كمال عقله من هذا الكلم الجامع الذى خلفه للناس من بعده هداية لمن استهدى ، وإرشادا لمن استرشد ، وهو الحكمة التى من يؤتها فقد أوتى خيرا كثيرا .

أتل ماشئت من كلام البلغاء والعلماء والحكماء والفلاسفة ، والزعماء والقادة والمفكرين والمشرعين ، هل تجد فى كلام أحد منهم تلك الروعة التى تمجدها فى كلام الرسول ﷺ ؟ هل تجد فى كلامهم ذلك الابداجاز الذى يكاد يبلغ حد الإعجاز ؟

وهبك ظفرت في غضون كلامهم بعد الآن والكلال كلمة جامعة أو حكمة نافعة
فهل تظنها تثبت للنقد أو تفوت عيوبها طلاب العيوب ؟

إن في نفوره منذ طفولته من الأوثان لآية بيّنة على وفور عقله وكمال إدراكه ، وعلى
أنه لا يباريه في هذا المجال أحد أياً ما يكن . وقد كانت الأوثان دين قومه لا يريدون
بها بدلا ، ولا يبعثون عنها حولا ، ولكن عقله الكامل كشف له عن حقيقتها ، فما
غاف من حولها ، ولا تمسح بها ، ولا نذر لها ، ولا رجا منها خيراً ، ولا خاف منها .
شرّاً ، ولا نظر إليها إلا محتقراً لها ، راثياً لعقول عبدها ، يعجب أن يسف الانسان
الى هذا الحد من الاسفاف ، فيعبد حجارة لا تسمع ولا تبصر ، ولا تغنى عن
عبادها شيئاً



أما من الناحية النبوية أى من حيث انه نبي يوحى اليه ، ويتلقى الوحي من
السماء ، فقد أدركته العناية الالهية ، وهو ذرة تنقل في أصلاب الرجال ، وأرحام
النساء ، فصاتته من دنس الجاهلية ، وطهرته من أرجاسها ، ووقته سقاها من لدن
آدم الى أن ولدته أمه ، لم يصبه من دنس الجاهلية شيء . فلما أشرقت شمس على
الوجود تولاه الله بالرعاية والعناية ، ورباه فأحسن تربيته ، وأدبه فأحسن تأديبه ،
ووجده يتيماً فأواه ، ووجده ضالاً فهداه ، ووجده عائلاً فأغناه .

مزه من سائر الأنبياء والمرسلين . بأن جعل أمته خير أمة أخرجت للناس ،
وإن أمة تكون خير الأمم ، لامرية في أن رسولها يكون خير الرسل ، وجعل أمته
شهداء على الأمم .

قال تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن
المنكر . وتؤمنون بالله) وقال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على
الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) نادى الله تعالى الأنبياء بأسمائهم : يا آدم ،

يأتوح ، يا ابراهيم ، وناداه وحده بعنوان النبوة والرسالة : يا أيها النبي ، يا أيها الرسول
مضت آيات الأنبياء ، وذهبت معجزاتهم ، وبقيت معجزته خالدة على وجه
الدهر .

سأل الأنبياء من قبله ربهم أن يشرح صدورهم ، وييسر لهم أمورهم ، ولكن
الله تعالى شرح صدره من قبل أن يسأله قال تعالى . حكاية عن موسى عليه السلام :
(قال رب اشرح لي صدري . ويسر لي أمري . واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي)
وقال تعالى للنبي ﷺ : (ألم نشرح لك صدرك ، ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض
ظهورك ، ورفعنا لك ذكرك)

نعم ، رفع الله ذكره ، فقد قرن اسمه باسمه الكريم في النطق بالشهادتين ، وإنك
لتسمع اسمه يتلى على المنائر والمنابر . وفي ذلك من رفعة الشأن وعلو القدر ما لم يتح
لنبي قبله ﷺ .



ولست أريد أن أطيل في هذا فإن النبوة من فضل الله يؤتيها من يشاء من
عباده ، ولا يستطيع الناس أن ينالوها بكسبهم مهما يجتهدوا في العبادة ، ويحرصوا على
الطاعة ، بل الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس يصطنعهم لنفسه ، ويهيئهم
لآداء رسالته .

وها أنذا قد جلوت عليك صفحة من هذه الحياة النبوية السامية فعمسى أن تجدد
في خلال سطورها ما يهيب بك إلى أن تجعل نبيك مثلك الأعلى ، وأسوتك الحسنة
فتظفر بالسعادة الأبدية ، وتحظى بالدرجات العلا .

أسعدنا الله بشفاعته يوم الفرع الأكبر ، ووفقنا لاتِّباع سنته لننجد من هولاء
المحشر آمين .

أبو الوفاء محسن درویش

صبراً يا أنصار السنة المحمدية

فلکم برسول الله أسوة حسنة

لحضرة صاحب الفضيلة الشيخ عبدالظاهر أبي السمع امام وخطيب الحرم المكي

قال ابن اسحاق رحمه الله : عن صفية بنت حيي بن أخطب ، رضي الله عنه ، أنها قالت « كنت أحب ولد أبي اليه وإلى عمي أبي ياسر . لم ألقهما قط مع ولديهما الا أخذاني دونه . قالت فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، ونزل بقباء في بني عمرو بن عوف ، غدا عليه أبي حيي بن أخطب ، وعمي أبو ياسر بن أخطب مغلسين قالت : فلم يرجعا حتى كان مع غروب الشمس . قالت : فأتيا كاتنين كسلانين ساقطين بمشيان الهوينى . قالت : فهشت اليهما كما كنت أصنع . فوالله ما التفت إلى واحد منهما ، مع ما بهما من النعم . قالت : وسمعت عمي أبا ياسر وهو يقول لأبي حيي ابن أخطب : أهو هو ؟ قال . نعم والله . قال : أتعرفه وتثبته ؟ قال : نعم . قال : فإني في نفسك منه ؟ قال : عداوته والله ما بقيت »

هذا يا جماعة أنصار السنة المحمدية موقف من مواقف حزب الشيطان بيفهم وعدوانهم وحسدكم وظلمهم ، بعد أن تبين لهم الحق من ربهم ، ووضحت لهم سبيل الرشاد ، وأشرقت شمس الرسالة المحمدية تملأ العالم بنورها اللائ ، ونخرج العالم من ظلماته القاسية ، وتفك عنه أغلال الأحبار والرهبان المتحكمين في العقول ، والمستبدين بالنفوس ، والمتربصين بالباطل والفطرسه مع رب العالمين الحق ، والناشرين على القلوب شبك مكرهم وخدعهم يصطادونها ليستغلوها في اشباع نهماتهم ، وولاء بطونهم ، وجمع الاموال الجمة بدون عناء ولا مشقة ، باسم الدين ، وبامم خدمة ذلك

الدين . والعمل على انقاذه وتخليصه من أعدائه . والله يعلم وهم يعلمون أن ذلك باسم الدنيا وزينتها ودورها وعقارها ومتاعها القليل ، يجمع أولئك الاحبار تلك المآت من الدراهم والدنانير ، وتلك الدراهم والدنانير والدور والعقار يحرسون على الرياسات الدينية ، وتلك الدراهم والدنانير والدور والعقار يكتبون الكتب والمقالات الطنانة بأيديهم ويقولون هي من الدين وما هي من الدين بل هي لهدم أسس الدين وتقويض دعائم الايمان برب العالمين ، ولعبادة الخلق من دون أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين ، ويقولون هي من عند الله وما هي من عند الله ، لأنها اما تحريف لنصوص الكتاب المنزل وتحكيم أهوائهم الضالة فيه ، واما كذب واقتراء على الله ما لم يقل الله ولا رسله ولا أنبياءه ، كذب أشاعه سلفهم وروجوه منسوباً الى رسل الله ، فورثه هؤلاء عن سلفهم يحاولون ترقيعه بكل ما استطاعوا من خرق ممزقة ، وورق مهلمة ، يروجوه على العامة اخوانهم والدهاء من الناس أشباههم ، الذين هم مستغلمهم ، ومزروعاتهم الخصبية التي يستثمرونها للمال والرياسة والشرف الدنيوى الحقيق عند الله وفي الدار الآخرة

هذا حبي بن أخطب وأخوه ياسر ، يشهدان في خلوتها أن محمداً رسول الله الذي بشر به موسى عليه السلام ، ويؤكدان أنه النبي الخاتم للنبوّة الذي أخذ موسى العهد على بني اسرائيل بالايمان به واتباعه ونصره ، ويزيدان ذلك التأكيد بالقسم بالله ثم يتساءلان : ما لهذا الرسول المأخوذ علينا العهد بالايمان به ونصره ؟ فيكون الجواب هو الجواب الطبيعي لمثل هاتين النفسين الخبيثتين ، ولمثل هذين القلبين المتحجرين ولمثل هذين الوحشين الضاريين اللذين لا يهتآن إلا اذا ولغا في دماء الناس ، ولا يعيشان إلا بامتصاص تلك الدماء ولا يجدان الحياة إلا في أفسق الفسوق وأعصى العصيان والنمرد على الله وعلى أنبياء الله ، وعلى كتب الله وعلى الحق كله وعلى الصلاح كله ، لأنها قد أراها شيطان الحسد والبغى : أنها إن اتبعا محمداً ﷺ وآمنا به ووفيا بعهد موسى ضاعت رياستهما ، وذهبت دنياهما ، وانقطعت موارد الرزق عنها

ونزلا عن كرمى الرياسة الذى ينالون عليه التمجيد وتقبيل الأيدي والركب ، والتمسح بالجبب الفضفاضة ، والتماس البركة من أيديهما الطرية بعد ملئها بالأصفر والأبيض والأسود ، كل ذلك قد أقامه لهما شيطان الحسد والبغى وإله الهوى والمال والعظمة الكاذبة والكبر بالباطل .

يا جماعة أنصار السنة : الحق هو الحق فى كل زمان ، وأنصاره هم أنصاره فى كل وقت ، وأعداؤه هم أعداؤه مهما لبسوا للناس جلود الضأن من اللين ، ومهما أسبغوا من مسوح الزهادة والنقشف . فالعبرة بما يفيض على اللسان مما انطوت عليه القلوب من حب الدنيا وعبادة المال ، وحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله . والباطل هو الباطل مهما غير الشيطان اسمه وخلع عليه من أثواب مزخرفة ، وأسبغ عليه من زخرف القول غرورا .

وها أنتم يا أنصار السنة قتم اليوم تحبون سنة هذا الرسول الأكرم ﷺ ، وتجاهدون للحق وبالحق ، وتعملون على مثل ما كان عليه إمام المهتدين وسيد المرسلين وأشرف الخلق أجمعين . فهل تظنون أن الباطل قد مات وماتت أنصاره ؟ فلماذا إذن قتم تجاهدون ؟ أم هل تظنون أنكم ستسلمون مما لم يسلم منه إمامكم سيد المرسلين ﷺ ؟ أم هل تظنون أنكم ستجدون الناس كلهم لكم أحيابا وأنصارا ، وذلك لم يكن لا مامكم أحب الخلق عند الله ؟ !

ماذا كنتم تظنون يوم قتم تجاهدون البدع الشريكة ، وتعلنون الحرب على الخرافات الوثنية ، وتكسرون بمعاول الكتاب والسنة أغلال الأحبار والرهبان التى قيدوا بها القلوب ، وتحاولون بذلك تخليص القلوب من العبودية لأولئك الأحبار والرهبان لتكون خالصة لله وحده ، لاتذل لإله ، ولا تعبد سواه ، ولا تقبل القول إلا عنه وعن رسوله ، فتم لها بذلك الحياة الطيبة ، وتنال بذلك عز الدنيا والآخرة فما ينال عز الدنيا ولا حياتها إلا بالذل لله وحده والطاعة لله ورسوله ﷺ .

يا جماعة أنصار السنة ، ويا أخى حامد : أنا على يقين - ان شاء الله - من أنكم واضعون نصب أعينكم المنزل الأعلى والتدوة الحسنة برسول الله ﷺ وأصحابه البررة الأخيار ، وواضعون نصب أعينكم أعداء ذلك الرسول وما ناصبوه من حرب وما حاولوا من إطفاء نور الله وما بذلوا من مجهود في ذلك الحرب ، ماردهم بالخبيثة والخسران منه إلا صبر رسول الله ﷺ وصدقه وصدق من اختارهم الله لصحبته ، وأنهم باعوا أنفسهم وأموالهم لله ، فاشتراها منهم بالجنة ، وتمت الصفقة الراجحة على ذلك ، ومن أوفى بعهده من الله . ألا فبيعوا أنتم كذلك أنفسكم وأموالكم في سبيل سنة رسول الله ﷺ واستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به ان كنتم صادقين .

أخى حامد : انه لم يهل رسول الله ﷺ وفنته القليلة ماهول به أولئك الاحبار واخوانهم من حزب الشيطان ، وقد كان كل أهل الأرض - ولم يقع ذلك من نفس رسول الله ﷺ وأصحابه إلا كظنين الذباب الحقيق ، يحاول أن يؤذى السمع وما هو ببالغ شئنا من ذلك . ولقد كان يرسل من صواعق الحق ما يحرق ذلك الذباب ثم يملأ الدنيا نوراً وهدى ورحمة . وأنت وجماعتك أنصار السنة أنما ترسلون على صفحات (الهدى النبوى) من تلك الصواعق الحمديدية والشهب القرآنية على ذلك الذباب الطنان ما يحرقه ويدسه فى الرغام أو يذروه مع الهباء .

أخى حامد : أنت تبيض صحائف الهدى النبوى بتبيان القرآن وحكمة السنة النبوية ، وترسلها شمساً مشرقة يستضيء بها الذين استجابوا لله وللرسول اذا دعاهم لما يحيبهم ، والذين لهم قلوب يفقهون بها ولهم أعين يبصرون بها ولهم آذان يسمعون بها ، أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون . أما الذباب الطنان فانه انما يسود صحيفة العوام والطغام بما يحمل بخرطومه ورجليه من برك ومستنقعات الأهواء والبسع ، وحثالات الأفكار وزبالات الآراء ، ونفائات أقوال الاحبار والرهبان ، ثم يرسلها عفنة منتنة على الذى ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم عى فهم

لا يعقلون ، قد حرمهم الله الانسانية وجردهم من ميزاتها ، لهم قلوب لا يفقهون بها ،
ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل
أولئك هم الغافلون .

أى أخى حامد ؛ لايهوانك أحبار اليوم ورهبانته . فان كيدهم فى تباب ، ومكروا
ومكر الله والله خير الماكرين ، فوالله نعم والله انهم ليكفونك كثيراً من شرهم بما
يسجلون على أنفسهم من فضائح ومخازى ، قد اشتهر منها الذين يعقلون

وإلا فبالله عليك قل لى يا أخى : أ كنت تستطيع أن تفضحهم بمثل قول
كبيرهم « ولو تنزلنا وقلنا ان له — أى للميت الذى يدعى من دون الله — قوة
روحية تشبه قوة الملائكة فيغيث بها المستغيث لم يكن هناك شرك أصلاً » ومن
بل قال « ان لم نقل إن محمداً رسول لوجب ان نقول انه اله » أسألك بالله أ أنت
أو جميع أنصار السنة وأمثالهم معهم لو كتبوا ليلاً ونهاراً فى هؤلاء . . أ كانوا
يستطيعون أن يخزوه بمثل هذا الخزي الذى أسبغه الله عليهم من السنتهم وأقلامهم ؟
أخى حامد . ثق والله كل الثقة ؛ ولا أظنك فى شك — أن كل ما يكتبون فى
ترويج ذلك الشرك الصريح قد مقته كل الناس ؛ وتقززت نفوسهم منه كل التقزز
واسكنهم يفترون بالعامة والدهماء والانعام الذين هم أشباههم . وان الطيور على
أشكالها تقع

أخى حامد ، ويا جماعة أنصار السنة ، أ أنتم المشبهون لله بخلقهم . وأنتم الذين
تقولون : لا نقول فى الله وصفاته ودينه الا ما قال الله ورسوله ، ولا نرضى بذلك بديلاً
ولا نقول الا ما قال الصحابة عند ما سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ يتلوه عن الله .
أو يشرحه ويفصله بقوله الحكيم ؟ أ أنتم المشبهون . والذى يقول ان محمداً يجب أن
يكون إلهاً ، والذى يقول : ان الميت يستغاث به فيغيث ، ويسأل فيجيب
هو الذى يعرف الله وينزهه ؛ كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون الا كذباً

بعض عقائد الزيف والمروءة لمؤسس القاديانية

نشرت أخيراً مجلة « الهدى النبوى » الغراء مقالين نفيسين بقلم فضيلة رئيس تحريرها عن طغمة القاديانية كان لهما أثر طيب عند من قرأهما . وقد أحببت أن أتبعهما بذكر شيء من أقوال مؤسس هذه النحلة الطاغية . وخاصة بعد أن طرد الأزهر الطالبين المأجورين اللذين كانا انتسبا اليه لينشرا به ضلالات هذه الفئة الضالة . وذلك بقرار من فضيلة شيخ الجامع الأزهر بناء على اقتراح قدمه اليه فضيلة شيخ كلية أصول الدين ورئيس لجنة تحقيق مذهب هؤلاء الناس .

عقيدة غلام أحمد في الحديث النبوى ﷺ

قال لعنه الله :

« نقول فعليةهم (على الناس) أن يبينوا ما معنى لفظ الحكم الوارد في شأن المسيح الموعود المروى في صحيح البخارى ونحن نعلم ييقين أن الحكم هو الذى يقبل

ومن قبل قال سلف هؤلاء الأخبار لسيد المهتدين وامام العارفين ورسول رب العالمين : انت صابىء ، ولاصحابه البررة الخيرة : الصباة ، وقالوا : انه لمجنون وساحر وكاهن فاذا كان أسلافهم قد قالوا هذا لسيد المهتدين فتستبعدون انتم ان يقول عليكم خلفهم مثل ذلك وأشنع ؟ !

فليقولوا ماشاءوا وليحرفوا القول ماشاء لهم الحق والحمد لدين الاسلام والصفينة على كل قائم بالقسط من الناس ؛ فقد انكشف لعقلاء الناس عوارهم ؛ والله من وراءهم محيط ، وان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور والسلام عليكم أنصار المنة ورحمة الله وبركاته
عبد الظاهر أبى السمع

حكمه لرفع الاختلاف وتكون فيصلته فاطقة نافذة . وان جعل ألفا من الأحاديث موضوعة « اعجاز أحمدى ص ٢٩

« ونحن نقول في جوابه نقسم بالله إن الأحاديث ليست بأساس دعوى بل القرآن والوحي الذى ينزل على نذكر للتأييد أحاديث تكون مطابقة للقرآن ولم تكن معارضته لما أوحى إلى وما سوى ذلك من الأحاديث فنذبذه نبد الانجاس والافذار» اعجاز أحمدى ص ٣٠

وفى هذا القدر كفاية لمن أراد أن يقف على مقدار احترام هذا الدجال لحديث رسول الله ﷺ . وفى كتاب التعليم له أيضاً أقوال كثيرة فى التعريض بالحديث يرجع اليها من شاء التوسع

﴿ ادعاه المعجزات وطعنه فى الأنبياء عليهم السلام ﴾

قال الدجال :

« ثم انى بفضل الله تعالى لا بجدى وسعبي قد وجدت حظا وافرا من النعمة التى أعطيت لسائر الأنبياء والمرسلين والمقر بين الى الله تعالى »

[حقيقة الوحي ص ٦٢]

« فان قيل ان تلك المعجزات هاهنا ، قلت : إني على كل ذلك قادر ، بل قلما ظهر على يد أحد من الأنبياء مثل ماظهر على يدى من المعجزات . لتصديق دعوتى بفضل الله تبارك وتعالى » [حقيقة الوحي ص ١٣٦]

« بل الحق الذى لا يعتريه شك أنه فجر بحرا زخارا من المعجزات بحيث لا يمكن ثبوتها من سائر الأنبياء عليهم السلام قطعاً و يقيناً سوى نبينا محمد ﷺ فقد أتم الله حجته ، فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » [تنمة حقيقة الوحي ص ١٣٧]

« والذى نفسى بيده هو الذى بعثنى وسمانى نبياً ودعانى باسم المسيح الموعود وأظهر لتصديق دعوتى آيات عظيمة تبلغ ثلاثمائة ألف . وقد ذكرت نبذة منها فى هذا الكتاب » [تنمة حقيقة الوحي ص ٦٨]

« الأخبار عن المغيبات التي ذكرت في هذه السطور تشتمل على آيات جليلة فيصلة تنبئ على عشر مائة ألف » [براهين أحمدية ص ٥٦]

« والذي نفسى بيده لو قامت شهود آياتي العظام التي ظهرت لتصديق دعوتي في صمد واحد لما استطاع أحد من ملوك الأرض أن يفاجئهم بأنفاجه وجنوده » [براهين أحمدية ص ٥ و ٦]

« وعلى هذا فليس في قلوبهم من الايمان نقير ولا قطمير ، فانه ليس لي من الله معاملة إلا وفيها شركاء من الأنبياء السابقين . فكل قدح يقدحون به في أمرى لابد أن يرد على نبي من الأنبياء السابقين » [حقيقة الوحي ص ١٢٨]

« والله تعالى قد أظهر لي آيات كثيرة لو ظهرت لقوم نوح ما كانوا ليغرقوا » [تنمة حقيقة الوحي ص ١٣٧]

« وإن تعدوا دلائل صدقي لأحصىها » الخطبة الالهامية

« فوا عجبا لخصومي يشنعون علي بما يرثون به من الاسلام . ولو كان في قلوبهم

تقوى لما قالوا على ما يشمل الأنبياء من قبلي » اعجاز احمدى ص ٦٥

هذه قطرة من بحر كلام الدجال القاديانى كلها وأردة في مؤلفاته التي ألفها وطبعها حال حياته ومات عليها ، وفي العدد القادم إن شاء الله سنذكر نصوصاً قاطعة في ادعائه التشريع والنبوة والرسالة والقول باكتسابهما .

عبد الحميد السيد



﴿ الهدى النبوى ﴾ تتقدم بأجزل الشكر لحضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأ كبير الشيخ المراغى لما قام به من تطهير الأزهر من أذئاب هذه الطغمة الجاهلة الخاسرة . وإن الظن بالشيخ المراغى وأعوانه من شيوخ الكليات والمعاهد في إدارة هذا المعهد الاسلامى الكبير الذى هو مـ 'مح أنظار المسلمين في مشارق الأرض

ومغاربها ، أن يصونوه من كل دخيل يريد أن يستغل سمعة الأزهر لبث دعايته الخبيثة ونشر اغراضه الفاسدة . والظن كذلك بالشيخ المراغى أن يستن بالأزهر سنة الاسلام الصحيحة التي جاء بها القرآن والسنة ، والتي دعا اليها رسول الله ﷺ والذي يشيد به مولانا الأستاذ الأكبر في دروسه الدينية التي يشرفها جلالة مولانا الملك المعظم ، نعتقد أن الشيخ سيجعل هذه الدروس نموذجاً يحتذى به الأزهريون ، و يترسم خطاه المدرسون والدارسون ، ليحقق للأزهر صبغته الاسلامية ، وليحقق للمدين وظيفته التي أخرج بها الناس من ظلمات الجهل والوثنية وعبادة الموتى من دون الله ، واتباع الهوى والرأى والقول في دين الله بغير علم ولاسلطان . هذا الظن والرجاء في الشيخ المراغى . والله نسأل أن يعينه على تحقيق ذلك ، و يقيه شر العثرات والزلات ، ويسدده في القول والعمل .

انتظروا مجلتكم المحبوبة

الملك المعظم

في منتصف سوال

فقد تقرر نهائياً ان تصدر نصف شهرية ، إلى ان يتم الاستعداد فتصدر اسبوعية ان شاء الله

عباد الأرواح

من شر ما منيت به هذه الأمة أن استحوذ الشيطان على طائفة من أبنائها فأنسأهم الحق وأغفلهم عن جلاله ، وأغراهم بالباطل ومد لهم في غيه وضلاله ، فأقبلوا عليه فرحين به ، حراساً عليه ، يلحون في الدعوة إليه . وإغراء الناس به ؛ كأنه الحق كل الحق والخير كل الخير . ولقد كانوا خلقاء أن ينفروا منه وينفروا منه الناس ، وأن ينصرفوا عنه ويصرفوا عنه الناس . ولكن أخطأهم التوفيق فضلوا وأضلوا وما كانوا مهتدين .

قامت طائفة ممن يُدعون إلى الاسلام ولكنهم يتبعون سنن الأمم التي خلت ذراعاً بذراع وشبراً بشبر ، فيفرضون أنفسهم على الناس فرضاً ، ويسومونهم طاعتهم سوماً ، ويدعون لأنفسهم التحدث باسم الاسلام ، ويزعمون أنهم يعملون بكتاب الاسلام وهم يخالفونه في أبرز نصوصه ، ويعصونه في جوهر دعوته ، ويخالفون عن أمره في أخص ما يدعو إليه ، ويحسبون أنهم على شيء ألا أنهم هم الكاذبون .

جاء الاسلام وهو الملة الحنيفية السمحة التي تدعو إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وتهيب بالناس أن يدعوه مخلصين له الدين حنفاء وألا يشركوا بعبادته أحداً وأن يقيموا وجوههم للدين القيم ، متوكلين على الله وحده ، غير مستعينين بأحد سواه جاء الاسلام يهدم كل لون من ألوان الشرك ، ويقضي على كل ما كان سائداً قبله من دعوى فريق من الناس السيطرة على عقائد الناس والهيمنة على عقولهم وضمائرهم ، وامتلاك المغفرة لهم ، أو اقصائهم عن دار الرحمة ومستقر الكرامة ، أو الوساطة بينهم وبين ربهم لقضاء حاجتهم واستجابة دعوتهم وتقريرهم إلى الله زلفى جاء الاسلام ليحو كل هذه الضلالات ، ويثبت للناس أن الله عليم بذات

الصدور ، وأنه لطيف خبير ، وأنه حكم عدل لا يبدل القول لديه ، وأنه ليس بظلام للمبيد ، وأنه قريب مجيب دعوة الداع إذا دعاه ، وأنه معهم بعلمه ورحمته ، وأنه الصمد الذي لا يقصد في الحاجات غيره ، وأنه المستعان الذي لا يستعان سواه ، وأنه نعم المولى ونعم النصير .

أثبت الاسلام كل هذا في نصاعة حجة ووضوح برهان وجلالة بيان ليصرف الخلق عن التعلق بغيره ، أو التوجه الى سواه ، أو التماس الخير أو استدفاع الشر بمخلوق عاجز لا يقدر على شيء .

قال تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين)

وقال تعالى (وإذا سألك عبادى عنى فأنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلمهم يرشدون) .

وقال تعالى (وقال ربكم ادعونى أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين)

وقال تعالى (مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون)

وقال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً)

وقال تعالى (إنه عليم بذات الصدور)

وقال تعالى (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير)

وقال تعالى (ألم تر أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم يذبهم بما عملوا يوم القيامة ، إن الله بكل شيء عليم)

وقال تعالى (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من حبل الوريد)

وقال تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، إن الله بالغ أمره ، قد جعل الله لكل شيء قدرا)

هذه النصوص وأمثالها الكثيرة في كتاب الله الكريم تقنع العاقل المنصف والمؤمن الصادق الذي يخاف مقام ربه بأن الله وحده هو الملقأ والوزر والمولى والنصير لا إله غيره ولا أموال إلا خيره .

* *

فمن أعجب العجب بعد ذلك أن ينهض فريق من يدعون إلى الاسلام ينادون جبهة بما يخالف مبادئ الاسلام ، ويرفعون عقائرتهم بما يبرأ منه الاسلام ، ويسودون وجوه الصحف بأقلامهم الأثيمة ، عاملين على بث دعاية سيئة منكرة بشعة هي أخطر على عقائد الاسلام من كل خطر . وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل .

* *

تلك الدعوى الآئمة الظلمة البغيضة هي دعواهم أن لأرواح الموتى قدرة على قضاء حاجات العباد ، وأنه لا مانع من أن تطلب منها الحاجات . وهم يحاولون إثبات صحة دعواهم بأقوال لا هي من كلام الله تعالى ولا من كلام رسوله المعصوم ﷺ ، وإنما هي حكايات وأحلام وكلام أشخاص أقل ما يقال فيهم: أنهم يلقون القول على عواهم ويمجادلون في الحق بعد ماتبين بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

* *

الروح من أمر الله ، وليس عندنا من علمها إلا ما علمنا الله . والقول على الله بغير علم إنهم كبير وظلم مبين .

قال تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) .

علمنا الله أن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله

وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، فَصَدَقْنَا وَأَمْنَا وَسَلَمْنَا .

وعلمنا رسوله ﷺ أن أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ، فآمنا وصدقنا وسلمنا لأنه جاء عن المصوم ﷺ وإن كنا لا ندري كنهه ولا نقف على حقيقته ، وحقيقة الأمر فيه لا يعلمها إلا علام الغيوب .

وعلمنا أن القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار ، وأن ابن آدم إذا مات انقطع عمله إلا مما استثناه ﷺ من الصدقة الجارية والعلم النافع ودعاء الولد الصالح .

ذلك ما أخبرنا به الله ورسوله من أحوال البرزخ فوجب علينا تصديقه والايان به والتسليم ، ولا حجة في قول أحد بعد الله ورسوله .

* *

فتلك الدعوى المريضة التي لا تستند الى نص في كتاب ولا سنة باطلة مردودة على قائلها . قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا بخرصون .

وإذا كان ابن آدم لا يتاح له أن يعمل بعد موته عملاً ينفع به نفسه ويقدمه فخيرته لآخرته ، فكيف يتاح له أن يعمل عملاً ينفع به غيره ؟ تفكير سقيم ، ومنطق أثيم ، وعقيدة مفرقة في البطلان ، ممعنة في الفساد .

* * !

أين أنتم من قول الرسول ﷺ « الدعاء منح العبادة » وما الدعاء ؟ أليس الدعاء هو الرغبة الى الله فيما عجز عنه الخلق ، فإذا كنتم ترغبون الى أرواح الموتى في حاجاتكم زاعمين أنها قادرة على قضاء ما عجزتم عنه فقد دعوتهموها من دون الله .

إذا طلبتم حاجاتكم من الأرواح فقد دعوتموها ، وإذا دعوتموها فقد عبدتموها .
لأن الدعاء من العباداة كما قال الصادق الأمين الذي لا ينطق عن الهوى ﷺ . وإذا
عبدتموها فقد أشركتم بالله ما ليس لكم به علم وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير .

* *

كثير يا قوم أن تنصرفوا عن خالقكم وبارئكم ومصوركم ورازقكم ومالك أموركم
والأخذ بنواصيكم إلى المخلوقين المعجزة الضعفاء الذين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا
ضررا ، وإذا كانوا لا يملكون ذلك لأنفسهم فكيف يملكونه لغيرهم . قل هاتوا برهانكم
إن كنتم صادقين

ألم يأتكم قول الله تعالى لنبيه الكريم أكرم خلقه عليه وآثرهم عنده (قل
لا أملك لنفسي نفعا ولا ضررا إلا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من
الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون)

* *

يقولون إن الروح إذا فارقت جسدها أوتيت من القوة والمضاء ما لم يكن لها من
قبل في حياتها الأولى ، حتى إن إحداها لتستطيع أن تهزم جيشا عرمرما !

يا حسرة على بلاد الاسلام التي فقدت استقلالها وغلبت على أمرها !

يا حسرة على بلاد الأندلس ، ذلك الفردوس المفقود التي خفقت عليه راية
الاسلام ثمانية قرون ثم طويت ، وحملت أصوات النواقيس فيها محل أصوات المؤذنين
أين كانت أرواح الشهداء الفاتحين يوم نهب تراثها الغالى العزيز ، واستبد به
الفاصبون ، واعتدى عليه المعتدون ؟ !

يا حسرة على ربحانة رسول الله الحسين بن علي بن أبي طالب ، أين كانت روح
أبيه يوم فتكت به الفئة الباغية ؟ !

* *

اتقوا الله يا قوم ولا تقولوا على الله إلا الحق .
الروح من أمر الله ولا يعلم علمها إلا هو .
أصبحت الروح بعد الموت ومفارقة الجسد من أمر الغيب ، والغيب لله وحده .
وهبوا أوتيت قوة الملائكة الغلاظ الشداد فان هذا لا يسوغ لكم أن تسألوها
حاجاتكم كما لا يسوغ لكم أن تسألوا الملائكة المقربين . فالحاجات لا تطلب إلا
من الله الواحد الأحد .

إن طلب الحاجات من أرواح الموتى شرك صريح لا غموض فيه ولا النواء .
هو إحياء للوثنية الأولى . إحياء لوثنية الفراعنة الأقدمين . إحياء لتلك
الخرافة القديمة التي تزعم أن ملوك المصريين القدماء اذا ماتوا صعدت أرواحهم في
السماء وأصبحوا آلهة يتصرفون في الأرض وساكنيها .
هذا إحياء للوثنيات القديمة التي قضت عليها الشريعة الغراء ، ولكن أكثرهم
لا يعلمون الحق فهم معرضون .



يا قوم أى دعاية هذه التي تذيعون ؟
وأى دعوة الى الشرك تلك التي تدعون ؟
وأى سهم مريش ذلك الذي الى كبد شريعتكم تصوبون ؟
اتقوا الله في دينكم ، اتقوا الله في أمتكم ، وسوقوها الى طريق الحق والزهد
ولا تقودوها الى الهاوية وأنتم تعلمون .
واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون .
وصدق الفاروق رضى الله عنه وأرضاه إذ يقول « يوشك أن يهدم الاسلام
حجراً حجراً من جهل عادات الجاهلية »
أسأل الله أن يعصمنا من الفتن المضلة والنزغات المردية ويهدينا سواء السبيل .
أبو الوفاء محمد درويش

منسأ الشرك الفلأو فف الصالحف

قال الله تعالى (قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خساراً . ومكروا مكراً كُبَاراً . وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن وداً ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسراً . وقد أضلوا كثيراً ولا تذرن الظالمفن إلا ضلالاً)

قال الامام ابن جرير : وكان من خبر هؤلاء ففما بلغنا ماحدثنا به ابن حمفد حدثنا مهران عن سففان عن موسى عن محمد بن قفس أن فغوث وفعوق ونسراً كانوا قوما صالحفن من بنف آءم ، وكان لهم أتباع فقتدون بهم ، فلما ماتوا قال أصحابهم الذفن كانوا فقتدون بهم : لو صورناهم كان أشوق لنا الى العبادة اذا ذكرناهم . فصوروهم . فلما ماتوا وجاء آخرون دب الهم ابلفس فقال : انما كانوا فعبدونهم وبهم فسقون المطر ، فعبدوهم .

روى البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : صارت الأوثان التى كانت فى قوم نوح فى العرب . أما وء فكانت لكلب بءومة الجندل ، وأما سواع فكانت لهذفل ، وأما فغوث فكانت لمراء ثم لبنف غطف فبالجرف عند سبأ ، وأما فعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لخمفر لآل ذف السكلاع .

هذا ماوقع فى قوم نوح عفله السلام من الشرك ، وما كان سببه إلا غلوهم فى الصالحفن وافتتانهم بقبورهم ، وتصوفهم لتمافلهم وعكوفهم عفلهما . وكذلك سرت هذه المءوى فى بلاد العرب ، وعبءت هذه الأصنام فى القبائل ، كما فءقم عن ابن عباس رضى الله عنه .

وهل فوجد فرق بفن ماعلفه عبءاء القبور الفوم و بفن ماوقع من قوم نوح ؟
قوم نوح عبءوا وداً وسواعاً وفغوث وفعوق ونسراً لأنهم كانوا قوما صالحفن

وهذه حجة عبّاد القبور اليوم ، يلجأون الى الموتى وينادونهم من مكان بعيد :
يا سيدي أنا في جاهك ، أنا في حسبك ، ليس لي الا الله وأنت ، لا تردني خائباً .
واذا خضر أمام القبر أو من داخل الضريح فلا تسلم عن العبرات التي تسكب في
سبيل الشيطان . زانى سمعت بأذى من رجل كان معي أمام ضريح السيدة نفيسة
رضي الله عنها يقول : يا سيدة جودي على بولد . فلما سمعت منه هذا انتهرته أشد
انتهار وقلت له : اسمع يا هذا ، الذي قلته كفر صريح ، ولا توبة لك إلا بشهادة
أن لا إله الا الله . وفعلنا قد جدد شهادة التوحيد .

وهذا قليل من كثير مما يقع من عباد القبور وسدنة الأضرحة وأرباب الطرق
الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً . أرباب الطرق هم أس الفساد وهم والله جنود ابليس
وهم الذين روجوا على العامة مثل هذه الترهات وتلك الأباطيل الشركية التي ما أنزل
الله بها من سلطان . أرباب الطرق هم الذين جددوا العهد بالوثنية السافرة وعادوا
بالناس الى جاهلية ممقوتة ، بل جددوا العهد بقوم نوح عليه السلام .

روى البخاري عن أبي واقد الليثي قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين
ونحن حديثو عهد بكفر ، وللمشركين سدرة يمعفون حولها وينوطون بها أسلحتهم
يقال لها ذات أنواط ، فمررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم
ذات أنواط ، فقال النبي ﷺ « الله أكبر . هذا كما قالت بنو اسرائيل (اجعل
لنا إلهاً كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون) لتركبن سنن من كان قبلكم »

فرسول الله ﷺ عنف أصحابه رضي الله عنهم على قولهم اجعل لنا ذات أنواط
كما لهم ذات أنواط ، مع العلم أنهم رضي الله عنهم لم يريدوا عبادتها ولم يدرك ذلك
في خلد هم ، بل أرادوا اتخاذها لتعليق أسلحتهم عليها ، ولكن رسول الله ﷺ
الذي جاء بالتوحيد الخالص وأن يعبد الله وحده لا شريك له أبي على أصحابه أن يجعل
لهم ذات أنواط وقال لهم : لتركبن سنن من كان قبلكم .

نعم . إن رسول الله ﷺ أبى على أصحابه أن يجعل لهم ذات أنواط ، لأنه يعلم أن اتخاذ مثل هذه السدرة يجعل للشيطان على بعض القلوب من سبيل ؛ ومن أجل ذلك قطع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الشجرة التي وقعت تحتها البيعة خوفاً من افتتان الناس بها ؛ وهذا من فقه أمير المؤمنين ، فجزاه الله عن الاسلام والمسلمين خير الجزاء .

فرسول الله ﷺ كان حريصاً على حماية التوحيد بكل ما أوتى من قوة ، حتى أنه نهى عن زيارة القبور في أول الأمر سداً لذريعة الشرك ؛ فلما تمكن الايمان من القلوب أذن في زيارتها .

روى الامام أحمد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « انى كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة »

وفي رواية ابن ماجه عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكروا الدنيا وتذكر الآخرة » وفي رواية « فزوروها فان فيها عبرة »

فزيارة القبور شرعت للعبرة وللزهد في الدنيا - لأن حب الدنيا رأس كل بلاء - وتذكر الآخرة ، والاحسان الى الأموات بالدعاء لهم والاستغفار ، وإثابة الزائر باهدائه صالح الدعوات للأموات ، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً . ولكن يالأسف بدل الذين ظلموا قولاً غير الذى قيل لهم ؛ فبدلاً من أن يدعوا لهم دعوهم من دون الله ، حتى أقروا بذلك عيب إبليس اللعين ، معرضين عن كتاب ربهم وسنة نبيهم وهدى سلف الأمة الصالح . وهذا شأن من أضله الله . فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

قال الله تعالى (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعواهم فليست بآلهم) (إن كنتم صادقين) وقال تعالى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) وقال تعالى (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله شيئاً)

وقال (له دعوة الحق ، والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو بباله ، وما دعاء الكافرين الا في ضلال) وكثير من الآيات وردت في القرآن في نفي الشرك على أهله . ولكن من لم يجعل الله له نورا فما له من نور .

ومن الغلو المفضى الى الشرك اتخاذ قبور الانبياء والصالحين مساجداً حتى ان رسول الله ﷺ لعن المتخذين القبور مساجدا كما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي رواية لمسلم « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وعن عائشة رضی الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ولولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا . رواه البخاري ومسلم . فعبداد القبور ملعونون بنص الحديث شاءوا ذلك أم أبوا .

فيا ليت شمري كيف جاز لمن بدعى الايمان بالله واليوم الآخر أن يعرض نفسه لعنة الله والرسول . ألم يقرأ قوله تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) وأى فتنة أشنع من فتنة الذين استوجبوا مقت الله ورسوله وعرضوا أنفسهم للطرد من رحمة الله ، إلا من تاب وأناب وعمل صالحا وجمع قلبه وغسله بماء التوحيد الخالص وأخرج منه مواد الشرك القذرة حتى يصبح نقياً طاهراً محبباً لله تعالى ، ولم يجعل على قلبه من سلطان لآى كائن من كان سوى الله تعالى الذى بيده مقاليد الأمور ، والعطاء والمنع ، والنفع والضرر ، بيده كل شيء وهو يمجى ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون .

أنظر الى قول عائشة رضی الله عنها « ولولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا »

ومعنى هذا انه لولا الخوف من الافتتان بقبر النبي ﷺ لدفن خارجا عن
الحجرة في مقابر المسلمين ولذلك قالت ام المؤمنين رضى الله عنها ولولا ذلك لأبرز
قبره بأبى هو وامى ﷺ تسليما كثيرا

ولو ابرز قبر النبي ﷺ لتجالدوا عليه بالسيوف وكانت فتنة . ولكن أصحاب
رسول الله ﷺ ورضى الله عنهم اتقه من ان يبرزوا قبره حتى يتخذو ثنا يعبد .
وقد قال ﷺ اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد وقال ايضاً اللهم لا تجعل قبرى عيداً
وقد اجاب الله دعاء نبيه ﷺ وحى قبره من ان يناله شئ من شرك عباد القبور
ورجس اهل الباطل وهذه نعمة من الله تعالى على رسوله ﷺ بعد وفاته .

اللهم انى اسألك ان تملأ قلوبنا بالتوحيد الخالص وتجنبنا الشرك ماظهر منه
وما بطن انك تسمع الدعاء وانك على كل شئ قدير

عبد المتعال محمد المزلاوى

الى حضرات المشتركين

ترجو إدارة المجلة من حضرات المشتركين الذين حل وقت تسديد اشتراكاتهم
ان يتكرموا بموافقاتها لئلا تضطر لقطع المجلة عنهم مع ملاحظة ان الاشتراك
اصبح ١٥ قرشاً فى السنة داخل القطر و ٣٠ قرشاً خارج القطر وذلك بمناسبة
صدور المجلة نصف شهرية

إدارة المجلة

لهدى الرسول ﷺ في العيدين

كان رسول الله ﷺ يصلى العيد فى المصلى - أى المكان الخارج فى الصحراء ليتسع للمصلين الذين كانوا يجيئون من البوادرى حول المدينة والنواحي البعيدة ، ليشهدوا العيد مع رسول الله ﷺ . وما صلى العيد فى المسجد الا مرة واحدة لمطر أصابهم ، كما روى أبو داود وابن ماجه . وليست الصحراء شرطاً ولا مقصودة لذاتها وإنما المقصود سعة المكان لكثرة المصلين ، فانه يسن أن يصلى أهل البلد كلهم العيد فى مصلى واحد وبإمام واحد ، ويكون ذلك بإمامة الخليفة أو السلطان . وحبذا لو حقق ذلك جلالة الملك فاروق فى القاهرة ، فجمع الناس كلهم وصلى بهم العيد فى صحراء العباسية أو نحوها ، وآلات إذاعة الصوت اليوم من خير ما يعين على ذلك ويحقق الحكمة فى اجتماع الناس فى هذا اليوم على إمام واحد هو الحاكم العام وولى الأمر وكان ﷺ يغتسل للعيدين ، ويأكل قبل خروجه فى عيد الفطر تمرات ، ويؤخر أكله فى الأضحية حتى يأكل من أضحيته . وكان يلبس للخروج اليها أجمل ثيابه . وكان له حلة يلبسها للعيدين والجمعة . وكان يؤخر الخروج فى عيد الفطر ليمكن الناس من إخراج صدقاتهم ، ويعجل الخروج يوم الأضحية . وكان ابن عمر لا يخرج إلا بعد طلوع الشمس ، وكان يكبر من بينه الى المصلى .

وكان ﷺ يأمر بإخراج النساء الى المصلى حتى الحيض ليشهدن الخبر وجمع المسلمين ، ويشتركن فى هذا الحفل الاسلامى العظيم . وكان يخرج الى المصلى ماشياً وبين يديه العنزة - حربة صغيرة تركز بين يديه سترة أثناء الصلاة - فإذا بلغ المصلى قام الناس الى الصلاة من غير أذان ولا إقامة ولا قول: الصلاة جامعة . فذلك الذى يقوله الناس اليوم بدعة سيئة . وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، فيصلى ركعتين ، يكبر فى الأولى سبع تكبيرات متواليات بتسكيرة الافتتاح ، يسكت بين كل

تكبيرتين سكتة خفيفة ، لم يحفظ عنه ذكر معين في هذه السكتة ؛ ولكن ذكر عن ابن مسعود أنه كان بحمد الله ويشئ عليه ويصلى على النبي ﷺ . وكان ابن عمر - مع شدة حرصه على اتباع الرسول ﷺ - يرفع يديه عند كل تكبيرة ؛ فإذا أتت التكبيرات أخذ في قراءة فاتحة الكتاب ، ثم قرأ بعدها سورة ق والقرآن المجيد ، أو سبح اسم ربك الأعلى ؛ ثم ركع وسجد ويقوم الى الثانية فيكبر خمس تكبيرات يرفع يديه مع كل تكبيرة ويسكت بين كل تكبيرتين كالأولى ، ثم يقرأ الفاتحة وبعدها سورة اقتربت الساعة وانشق القمر أو سورة هل أتاك حديث الغاشية . فيكون التكبير أول ما يبدأ به في الركعتين . فإذا انصرف من الصلاة قام مقابل الناس وهم جلوس على صفوفهم ، ولم يكن هناك منبر فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم وينهاهم وان كان يريد أن يقطع بحثاً أي جيشاً أو سرية ، بعثه أو يأمر بشيء أمر به . وكان يخطبهم قائماً على الأرض ؛ ثم كان ينصرف إلى النساء فيعظهن ويأمرهن بالصدقة ويحضهن على الخير ويخوفهن النار ، وربما كان معه بلال فجمع في ثوبه من النساء صدقة يتصدقن بها اجابة لأمره ﷺ بما يكون معهن . من أقراط وخلاخل وخواتيم وغيرها من حلين . وربما خطب في بعض المرات على راحلته . وكان ﷺ يفتتح خطبه كلها في الجمعة والعيدين وغيرها بالحمد لله . ولم يحفظ عنه في حديث واحد أنه كان يفتتح خطبتي العيدين بالتكبير . ولا خطبة الاستسقاء بالاستغفار ؛ وهذا هو الصواب لأن النبي ﷺ قال « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم » وكان ﷺ يحجى إلى المصلى من طريق ويعود إلى بيته من طريق آخر . والأفضل أن يخرج الناس إلى المصلى جماعات يكبرون ويهللون اعلاناً لشعار الاسلام ، واغظة لأعداء الله من الكفار والمنافقين ، كما كان يفعل ذلك رسول الله ﷺ . ولم يكن من هديه أن يزور المقابر في العيدين ، بل كان المسلمون يتزاورون في ذلك اليوم لظهار السرور والفرح بما أتم الله عليهم من النعمة : فما أسخف بدعة زيارة القبور في أيام

العيد ، وما أعظم شرها ومنكرها بزيارة النساء اللاتي لعنهن رسول الله ﷺ على زيارة المقابر في أى يوم من السنة .

وما أشد فرح الشيطان بما يصنع اليوم عند المقابر من حفلات ومطاعم ، وتهتكات تنهك بها حرمت المولى ، بل وحرمت الاسلام ، ويحارب الله بها ورسوله . ومن أعظم الجرائم في ذلك اليوم جريمة أولئك المخترفين قراءة القرآن على المقابر ، المهينين له أشد اهانة أولئك المجرمون الذين يساءمون على القرآن بالقرش والمليم والقرصة والرغيف . لعنهم الله ثم لعنهم الله . فوالله انما ينزل بعملهم هذا اللعنات والغضب ، لا الرحمت . فجدير بكل مسلم أن يزجرهم ويطردهم . لا أن يستأجرهم لتلك اللعنات التي يستوجبها معهم باهانة القرآن وتحقيره بوضعه ذلك الموضع المزرى الذي لم يبق له أثراً من الهيبة والجلال في النفوس اللهم رحماً وعفواً . أين رجال الدين ، وحفظة الاسلام ؟ لقد تغير أمرهم ، وتبدل حالهم . فأصبح أكثرهم القدوة السيئة في هذه المنكرات القبورية ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ولقد كان من هديه ﷺ اظهار السرور والفرح في يوم العيد . كما روى البخارى « أن أبا بكر دخل على عائشة وعندها جاريتان - أى فتاتان من جاراتها - يغنيان ورسول الله ﷺ مضطجع قد ولاهن ظهره . فقال أبو بكر : أمزمار الشيطان في بيت رسول الله ؟ فقال له رسول الله ﷺ : دعهما يا أبا بكر فان لكل قوم عيداً . وهذا عيدنا » وفي البخارى أيضاً « أن الحبشة كانوا يلعبون في المسجد يوم العيد . وكانت عائشة تنظرهم خلف رسول الله ﷺ فوق كتفه »

هذا هو بعض هديه ﷺ في العيد . ونحن نرى الناس اليوم قد شطوا عن ذلك الهدى شططاً عظيماً . وبعدوا عنه بعداً شديداً . نسأل الله أن يرجع المسلمين الى هدى نبيه ﷺ في العيدين وغيرهما من كل الشئون . وأن يجعل هذا العيد سعيداً ويمناً وبركة على مصر وعلى العالم الاسلامى كله في مشارق الارض ومغاربها ،

الفتاوى

س — ما حكم زكاة الفطر ؟ وعلى من تجب ؟ وما مقدارها ؟ وما هو النوع الذى تخرج منه ؟ وما مصرفها ؟ وما وقتها ؟ بينوا لنا ذلك من الكتاب والسنة . والله يجزيكم أحسن الجزاء .

من حسن الركب بجزيرة نكلا العنب بحيرة

وجواب ذلك مقال فضيلة الأستاذ العلامة الشيخ محمد محي الدين وهو :

زكاة الفطر

(١) حكمها : أنها فرض باجماع المسلمين ، لما حكاه ابن المنذر عن ابن عمر قال « فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان ، صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر ، والذكر والأنثى ، والصغير والكبير من المسلمين » . رواه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى وغيرهم . وقد روى ابن خزيمة وابن جرير وغيرهم أن قوله تعالى (قد أفاح من تركى) فى صدقة الفطر . عن أبى سعيد الخدرى وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وغيرهم

وأن يحفظهم من قتن الحروب وأهوالها . وينشر عليهم سراح الأمن والسلام . فى ظل جلالة الملك المعظم فاروق الأول ملك مصر . وفى ظل جلالة الملك عبد العزيز آل سعود ملك المملكة العربية السعودية . وفى ظل بقية ملوك وأمراء المسلمين سدد الله خطواتهم ، وجمع شتات كلماتهم . وأيدهم جميعاً بروح من عنده . وحفظهم من شرور أعداء الاسلام وكل من يكيد للمسلمين بسوء . زكريا على يوسف

(٢) وتجب على كل مسلم قدر عليها في ليلة العيد فاضلة عن ضرورته ، في نفسه وفي كل من يعوله ويعمونه

(٣) مقدارها كما في حديث ابن عمر المتقدم : صاع . وقد اختلف الناس في تقدير الصاع . وأولى ذلك وأقربه الى مقاصد الشريعة من التيسير والتسهيل : تقديره بما ورد في المياه وقدر ما كان يستعمل رسول الله ﷺ في وضوئه وغسله ، وهو ما روى أحمد ومسلم والترمذي - وصححه - وابن ماجه عن سفينة قال « كان رسول الله ﷺ يغتسل بالصاع ويتطهر بالمد » وروى البخاري ومسلم عن أنس قال « كان النبي ﷺ يغتسل بالصاع الى خمسة أمداد ويتوضأ بالمد » فهذا يبين أن الصاع أربعة أمداد . وقد جاء في بعض أحاديث الوضوء : أنه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بملء الكفين فهذا يبين معنى المد الوارد في السنة . قال في القاموس في مادة « الصاع » وهو أربعة أمداد . قال الداودي : معياره الذي لا يختلف : أربع حفنات بكفي الرجل الذي ليس بعظيم الكفين ولا صغيرهما ، إذ ليس في كل مكان يوجد فيه صاع النبي صلى الله عليه وسلم ، وجربت ذلك فوجدته صحيحا . اهـ . وقال في مادة « مد » والمد : ملء كفي الانسان المعتدل اذا ملأها ومد يده بهما ، وبه سمي مدا . وقد جربت ذلك فوجدته صحيحا . وهذا هو التقدير المعقول الموافق لتيسير الشريعة ، لأن زكاة الفطر واجبة على كل مسلم في حضر أو بادية ، وغير متيسر لكل أحد أن يجد هذه المكاييل المحددة المقدرة ، وكفناه معه كل وقت لا يفارقه .

(٤) والنوع الذي تخرج منه صرح به ابن عمر في الحديث المتقدم ، وقد كان ابن عمر يتحرى إخراجها من التمر فقط ، ويقول : هو الذي كنا نخرجه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم . ولكننا اذا نظرنا الى حكمة زكاة الفطر التي جاء مصرحاً بها في قوله صلى الله عليه وسلم « أغنهم عن المسألة في هذا اليوم » رواه الدارقطني والبيهقي عن ابن عمر - نجد أن ذلك الإغناء للفقراء الذي هو المقصود بهذه الزكاة يختلف

باختلاف الزمان والمكان والفقير ، ففي القاهرة وأمثالها من المدن نجد حاجة الفقير وإغناؤه عن الطواف في هذا اليوم إنما يكون باعطائه نقوداً تعينه على حاجاته وحاجات بنيه في هذا اليوم في هذه المدينة . وعلى ذلك فلامانع من إخراج قiche الصاع من التمر نقداً بحسب سعره من النوع الجيد . وربما قال كثير من العلماء ان القيمة في مثل المدن التي تختلف حاجاتها عن البوادي والقرى أفضل من الطعام

(٥) مصرفها : الفقير والمسكين من أهل البلد الذي أنت به ، والذي لا يقدر على اخراج زكاة الفار ، والذي هو بحالة من الفقر والحاجة يشغل الاهتمام بها والتفكير فيها والسعى لها عن مشاركة المسلمين في الفرح بعيد الفطر . ولا تخرجها من بلدك إلى فقير في بلد آخر ، بل كل أهل بلد يغنون فقراءهم . فاذا اجتمع عند هذا الفقير من الصدقات ما اتسعت به حالته وجب عليه هو أيضاً أن يخرجها إلى من هو دونه وأقل منه . وقد جاء في صحيح البخارى عن أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وسلم وكاه على حفظ ثمر صدقة الفطر » فيدل على أن الصحابة كانوا يجمعونها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لينولى هو توزيعها على مستحقيها الذين يعلم حالهم ، والذين يكثررون عنده بصفته ولى أمر المسلمين وأولى بهم من أنفسهم . فليس بلام أن يتولى المتصدق وضع صدقته في يد الفقير بنفسه . بل إذا أعطاها لآخر ، يعتقد أنه أعرف بالفقراء وذوى الحاجة منه ، كان ذلك مجزئاً عنه . وله في ذلك قدوة بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال ابن القيم : وكان هديه صلى الله عليه وسلم تخصيص المساكين بهذه الصدقة . ولم يكن يفرقها في الأصناف الثمانية ولا سمع ذلك عن أحد من أصحابه

(٦) وقتها : يعلم من قول ابن عمر رضى الله عنهما « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة » رواه أحمد والبخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى ، أى قبل خروج الناس إلى صلاة العيد . ويعلم

من حديث ابن عباس رضى الله عنهما « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ، وطعمة للمساكين . فمن أداها قبل الصلاة فمضى زكاة مقبولة . ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات » رواه أبو داود وابن ماجه والدارقطنى والحاكم وصححه . وروى ابن جرير عن أبي خلدة قال « دخلت على أبي العالية ، فقال لى : إذا غدوت إلى العيد غداً فربى . قال : فمرت به . فقال : هل طعمت شيئاً ؟ قلت : نعم . قال : أفضت على نفسك من الماء ؟ قلت : نعم ، قال : فأخبرنى ما فعلت زكاتك ؟ قلت : وجهتها ، قال : إنما أردت لك لهذا . ثم قرأ (قد أفلح من تزكى وذکر اسم ربه فصلی) وقال . ان أهل المدينة لا يرون صدقة أفضل منها ومن سقاية الماء » وروى ابن كثير عن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز « أنه كان يأمر الناس باخراج صدقة الفطر وينلو هذه الآية (قد أفلح من تزكى وذکر اسم ربه فصلی) وروى البغوى فى تفسير الآية « وكان ابن مسعود يقول : رحم الله امرأ تصدق ثم صلى ، ثم يقرأ الآية » وقال نافع « كان ابن عمر إذا صلى الغداة — يعنى من يوم العيد — قال : يا نافع ؛ أخرجت الصدقة ؟ فان قلت . نعم مضى إلى المصلى . وان قلت : لا . قال : فالآن فأخرج . فانما نزلت هذه الآية فى هذا » وقال العلامة ابن القيم رحمه الله — بعد أن ذكر حديث ابن عمر وابن عباس : ومقتضى هذين الحديثين : أنه لا يجوز تأخيرها عن صلاة العيد ، وانها تفوت بالفراغ من الصلاة ، وهذا هو الصواب فانه لا معارض لهذين الحديثين : ولا ناسخ ولا اجماع يدفع القول بهما . وكان شيخنا — شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله — يقوى ذلك وينصره . ونظيره : ترتيب الاضحية على صلاة الامام لاعلى وقت الصلاة . وان ذبح قبل صلاة الامام لم تكن ذبيحته أضحية ؛ بل شاة لحم . وهذا أيضاً هو الصواب فى المسألة الأخرى وهذا هدى رسول الله ﷺ فى الموضعين اهـ . قال البخارى : « كان ابن عمر يعطيها الذين يقبلونها قبل الفطر بيوم أو يومين » قال الحافظ ابن

حجر في الفتح (ج ٣ ص ٢٤٢) الذين يقبلونها : أى الذى ينصبه الامام لقبضها وبه جزم ابن بطل . وقال ابن التيمى : معناه من قال : أنا فقير ، والاول أظهر . ويؤيده ما وقع في نسخة الصغاني عقب الحديث : قال ابو عبد الله . هو المصنف « كانوا يعطون للجمع . لا للفقراء » وقد وقع في رواية ابن خزيمة من طريق عبد الوارث عن أيوب « قلت : متى كان ابن عمر يعطى ؟ قال : إذا قعد العامل ، قلت : متى يقعد العامل ؟ قال : قبل الفطر بيوم أو يومين » ولما لك في الموطأ عن نافع « ان ابن عمر كان يبعث زكاة الفطر إلى الذى يجمع عنده قبل الفطر بيوم أو يومين أو ثلاثة » وأخرجه الشافعى ، وقال : هذا حسن ، وأنا استحبته ، يعنى تعجيلها قبل يوم الفطر ، ويدل عليه حديث أبى هريرة في حفظ زكاة رمضان ، وفيه أنه أمسك الشيطان ثلاث ليال وهو يأخذ من التمر يدل على أنهم كانوا يعجلونها اهـ .

وجاءنا من السعيد شلبي بمخازن وزارة الصحة ما يأتى :

س - ماقولكم دام فضلكم فى رجل اجتمع بامرأة أجنبية قاصداً الزنا بها لكنه عدل عن ذلك خوفاً من الله ، واتفق معها على أن يتزوج بها ، فقالت له : زوجتك نفسى ، فقال لها : قبلت . ولم يكن فى هذا الوقت شهود غير الله تعالى ، وفى الحال واقعها ، واستمررا على ذلك كأنهما زوجين مدة سنة تقريباً كل منهما يعتقد أن الزواج صحيح إلا أنهما لم يشهرا الزواج فى بحر هذه المدة رسمياً ، وكان يعلم بهذا الموضوع رجل له صلة قرابة بالمرأة ، وكانت قد أودعت عنده مبلغاً كبيراً من المال ، وقد ماتت المرأة ، فهل هذا الزواج صحيح ؟ وهل يرث الزوج نصف ذلك المبلغ المودع مع العلم بأنهما لم يكن لهما وارث غير أخيها الشقيق ولم يكن يعلم بهذا الزواج ؟

الجواب : هذا الزواج غير صحيح ، والذى كان بينهما هو المخادنة لا الزواج الشرعى ، وهى زنا ، ولا أثر لجهلها بذلك . ولا حق للرجل فى شىء من مال المرأة بعد موتها ، وإنما مالها لأخيها الذى هو وارثها الشرعى وحده . وعلى هذا الرجل أن يتوب الى الله توبة نصوحاً من معاشرته لهذه المرأة التى كانت مخادنة . وإلا فإنه سيلقى أثاماً يوم القيامة وعذاباً ألماً ، فان تاب فان الله غفور رحيم .

مرعى بهدى نبينا السمع

للأستاذ الأديب النابغة عبد البديع البتانوني

مرعى بهدى نبينا السمع
ياراغبين عن الهدى سفهاً
ياواردين سوى هدايته
عزاً الهداة السالفون به
عضوا عليه بالنواجذ... إذ
ودعوا اليه الناس فانقلبوا
أما سواد الخالفين فقد
مدت شرك الشرك بينهمو
واستحسنتم آراؤهم بدعاً
هم خاصموا الوحيين ويحهمو
فتفرقوا سبعين شذمة
وقضى الرسول بأن واحدة
وهى التى قامت بسنته
شعري أهبت به فهب إلى
والشعر إن صلحت عنادله
وحى القرينة إن رميت به
كالشمس تنشر آية الصبح
شتان بين الضح والجنح
عذب الموارد ليس كالملح
وحظوا بمجد شامخ الصرح
أخذوه للتنزيل كالشرح
بتجارة... موفورة الريح
طرحوا الشريعة أيما طرح
بالله رب العرش ذى المنح
دلت دلائلها على القبح
ومشوا مع الشيطان بالصلح
زيت ثلاثا فى لظى اللع
بالحق تحمل راية الفتح
وبنصرها جلات بلا شح
قول الحقائق طيب النفع
بالحق كان مصدق الصبح
حزب الضلال يموت بالقرح

من كل بيت في إصابته يأتي إلى الطاغين كاذب
لأننا نحن عن الرسول به وأنال من عاداه بالقـدح
يا قوم سيروا جـذو سيرته إن النبي مقدس النصـح
وإذا وجدتم من يخالفه فقفوا رجـاح الخلف بالكبح
من كان بالمعصوم مقتدياً قـادته قدوته إلى النـجح
ولسوف يحظى بالجنان وما فيها من الرـيحان والروح
الاسكندرية — عبد البديع البتاتوني — مدرس

فهرس هذا العدد

ص	الموضوع
١	التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٩	أحاديث الأحكام » » » »
١٣	صفحة من كتاب النبوة للأستاذ الكبير أبي الوفاء محمد درويش
١٩	صبراً يا أنصار السنة لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الظاهر أبي السمح
٢٤	بعض عقائد الزيغ والمروق لمؤسس القاديانية الأستاذ عبد الحميد السيد
٢٨	عباد الأرواح للأستاذ الشيخ أبي الوفاء محمد درويش
٣٤	مذنباً الشرك الغلو في الصالحين للأستاذ الشيخ عبد المتعال المزلاوي
٣٩	هدى الرسول ﷺ في العبيد للأستاذ زكريا علي يوسف
٤٢	الفتاوى لفضيلة الأستاذ محمد محي الدين ورئيس التحرير
٤٧	مصرى ندى نبينا السمح (قصيدة) الأستاذ عبد البديع البتاتوني

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قول الله تعالى ذكره ﴿فَارْزُقْهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ . وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ . فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

وقال الله تعالى في سورة الأعراف في هذه الواقعة (فوسوس لها الشيطان ليبدى لها ما وورى عنهما من سواتهما وقال : ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين . وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين . فدلاهما بغرور . فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما وظفيرا يخصر فان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما : ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين ؟

قَالَ رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قَالَ اهْبِطُوا
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ)

وَقَالَ فِي سُورَةِ طه (فَوَسَّوسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ : يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ
الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى ؟ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوَاتِمُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ
وَرَقِ الْجَنَّةِ . وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى . ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى . قَالَ اهْبِطَا
مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلْ وَلَا يَشْقَى . وَمَنْ أَعْرَضَ
عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى)

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ذَكَرَهُ : إِنْ الشَّيْطَانُ قَدْ حَسَدَ آدَمَ مَرَّةً ثَانِيَةً عَلَى مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ
مِنْ إِسْكَانِهِ وَزَوْجِهِ الْجَنَّةِ . فَعَمَلُ جَهْدِهِ وَكَادَ كَيْدُهُ لِإِخْرَاجِهِمَا مِنَ الْجَنَّةِ ، وَأَخَذَ
يُوسُوسَ لَهَا وَيَخْطُرُ لَهَا فِي نَفْسِهَا بِخَطَرَاتِهِ الرَّدِيثَةِ ، وَيَهْمِسُ لَهَا بِصَوْتِهِ الْخَفِيِّ ، وَيُوحِي
إِلَيْهِمَا بِزُخْرِفِ الْقَوْلِ (هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى) (مَا نَهَا كَمَا رَبَّكَ
عَنِ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ . وَقَامَهُمَا إِنْ لَمْ
يَلْمِزِ النَّاصِحِينَ . فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ) وَمَا زَالَ ذَلِكَ الْعَدُوُّ الْمُبِينُ يَخْدَعُهُمَا وَيُخَدِعُهُمَا ،
وَيَكْتُمُ الْوَسْوَسةَ وَالْمَقَامِصَةَ لَهَا عَلَى مَا سَيَلَّانِ مِنَ الْخُلُودِ إِذَا هُمَا أَكَلَا مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ ،
وَأَنَّ سِرَّ الْحَيَاةِ فِي هَذِهِ الشَّجَرَةِ ، حَقٌّ شَغْلُ تَفْكِيرِهَا بِالشَّجَرَةِ وَخَصَائِصِهَا الْمَوْهُومَةِ .
فَنَفْسِيَا أَمْرَهُمَا ، وَأَنْزَلَهُمَا مِنْ دَرَجَةِ الذِّكْرِ لَلَّهِ إِلَى دَرَجَةِ الْإِشْغَالِ وَالتَّفْكِيرِ الطَّوِيلِ
فِي هَذِهِ الشَّجَرَةِ بِمَا غَرَّتْهُمَا وَكَذَبَ عَلَيْهِمَا مِنْ اخْتِلَاقِ الْخَصَائِصِ لَهَا وَادْعَاءِ أَنَّ اللَّهَ
مَا نَهَاها عَنْهَا إِلَّا لِأَنَّهُ يَنْتَعِمُ بِهَذِهِ الْخَصَائِصِ ، وَيَجْرِمُهُمَا هَذَا الْخُلُودُ وَالْمُلْكُ الَّذِي
لَا يَبُلَى . وَأَخَذَ يَدَيْهِمَا مِنْهَا حَسًا وَمَعْنَى ، وَيَقْرِبُهُمَا إِلَيْهَا قَلْبًا وَجَسَدًا حَتَّى أَكَلَا مِنْهَا ،
وَوَقَعَا فِي مَخَالَفَةِ مَا نَهَاها رَبُّهُمَا عَنْهُ . وَمَا كَادَا يَذُوقَانِهَا وَيَأْكُلَانِ مِنْهَا حَتَّى انْكَشَفَ
عَنْهُمَا سِتْرُ اللَّهِ ، وَبَدَى لَهَا مِنْ عِيُوبِهِمَا وَنَقَصِهِمَا وَعَوْرَتِهِمَا مَا كَانَ قَدْ أَخْفَاهُ عَنْهُمَا
لِمُسْجَادِ الْمَلَائِكَةِ لَهَا إِسْكَانُ اللَّهِ إِلَيْهِمَا الْجَنَّةَ ، وَعَظِيمُ مَا أُكْرِمَهُمَا بِهِ مِنَ الْهَبَاتِ وَالْمُنَحِّ

وكانا بذلك الانعام والا كرام يظنان أنهما بعيدان عن هذه العيوب ، بريشان من هذا النقص ، فمراهما عند ذلك من الحياء والخجل من ربهما ما جعلهما يحاولان الاختباء والتوارى فجعلنا يَخْصِفَان عليهما من ورق الجنة ، ويجمعان من ذلك الورق ما يستترهما ويوارى سواتهما . وكذلك الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون

وما كان ذلك إلا رحمة من الله بهما ليعرفا مكان النقص ومواضع العيب من نفسيهما ، والعورة من سور قلبيهما الذي منها يدخل اليه عدوهما ، وأن ذلك من الحرص على الحياة وطول الأمل ، والغرور بالأمانى البعيدة التي لا حقيقة لها ولا يمكن حصولها ، وليتبين بنوها كذلك تلك النقائص وهذه العورات فيحصنوها ويتقوا الشيطان من قبلها ، ويكونون عليها أحفظ ، وبها أشد عناية وأكثر احتياطا ، ولها أعظم تقفدا .

والسواة ، والسوآى : كل ما يستقبح الانسان ظهوره وبدوره منه من حسي أو معنوي ، وكل ما يناله من قبح مؤلم مؤذ . ويكنى بها عن العورة من الانسان لأنه يستقبح بفطرته السليمة ظهورها وكشفها .

وكم من عبد صالح غره عمله وخدعته نفسه بصلاحه ، فأعجب بعمله ودل به على ربه ، فتداركته العناية الالهية بزلّة عرفته شدة فقره ، وعظيم حاجته الى توفيق مولاه وتثبيته ووقايته من آفات النفس ومهلكات الغرور والمعجب ، فاشتد بمرها تعلقه بربه ، واستوثق بسببها من مداخل قلبه ، وتيقظ لعورات سوره فعرف من أين أتاه الزلل ، ومن أى ناحية جاءت الرمية فكان بعدها من المتقين . يدلنا على هذا ما كان يكثر رسول الله ﷺ قوله وسؤاله « ياقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » « انك إن تكلني الى نفسى طرفة عين أكن من الهالكين »

وليس شأن المؤمن أن يسأل : كيف دخل ابليس على آدم ؟ ولماذا ابتلى الله آدم بهذه الشجرة ؟ ولا ننحو هذه المسائل التي يملها الشيطان ويوحى بها ليقوم الانسان

في مهاوى الاعتراض على حكمة الله ورحمته ، ويقوده بزمامها الى التسخط على قضاء الله وعدله ، ويصيده بشباكها فيكون من الهالكين . نسأل الله العافية . ذلك . وإما شأن المؤمن الذي يؤمن بأن هذا كلام الله الحق المبين ، وهذا خبر الله عن آدم الذي آمن عليه وعلى بنيه بأنه خلقه بيده وأسجد له ملائكته وأسكنه وزوجه الجنة وكرمه وفضله وذريته على كثير ممن خلق تفضيلاً . شأن المؤمن بذلك وغيره من خبر الله وفضل الله ورحمته : أن يعتبر بذلك الذي وقع لأبيه المنعم عليه بكل هذه النعم ، وأنها لم تحمل بينه وبين عدوه ، حتى عرف مداخله فاتقاها . وكانت هذه الزلة أعظم زاجر وواعظ عن الانخداع مرة ثانية بفرور ذلك العدو ومناصحته الكاذبة الخائنة . فلئن كان هذا شأن الأب فكيف حال الابن ؟ ولئن كانت هذه مخادعة العدو للأب في أول الخلق ومبدأ الحياة فكيف بمخادعته للأبناء . وقد مرت الدهور الطوال وهو يتفتن في ابتكار الحيل واستحداث الخدع ويبدل كل ما عنده من جهد وقوة في الافتنان والابتكار إخفاء لمكره وسترًا لعداوته وخبثه ؟ فكن أيها المؤمن على أشد الحذر ، وإياك ثم إياك أن يفرك بالله الفرور ، وأن يخذلك عن جنة المأوى ذلك العدو المبين بما يزين لك من زخارف الأكاذيب . وحصن قلبك بمحسون القرآن ، وأحط سورة بجيوش مواعظ الله ووصاياه . وإياك أن تلتقي سلاحك من القرآن والسنة طرفة عين . فالعدو لك بالمرصاد ينهز غفلتك . والله يحفظنا وإياك من كيد ومكره ، ويعيننا جميعاً من الشيطان الرجيم .

هذا وما خرج آدم من الجنة الا ليعود الى سكنائها والتمتع بما فيها من النعيم خالداً أبداً ، لا خروج ولا موت . وما أكل آدم من الشجرة الا ليدنق مرارة الحرمان ، ويحترق قلبه بنار البعد ؛ ليعرف فضل العطاء ، ويقدر نعمة الاكرام ، ويفر الى حظيرة القرب ، فيطفىء نيران البعد بدموع الندم ، ويفمر تلك الزلة بماء (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) أهبط الله آدم وحواء

وابليس إلى الأرض التي خلقهم لعمارها ، وأكّد لآدم وزوجه البيان أن الشيطان لها
عدو فليتخذوه أبداً عدواً . فانما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ، وأنه
سيكون الحرب بين بني آدم وذلك العدو ما بقيت الأرض هي الأرض ؛ وحتى يجيء
الحين الذي فيه يجعل الله الحياة الدنيا حصيدا كأن لم تغن بالأمس . وكان الله على
كل شيء مقتدرا

نزل آدم إلى الأرض ميدان الحرب بينه وبين عدوه . فاقضت رحمة المعلم
الحكيم أن يمدّه وبنيه بسلاح يستدفعون به كيد ذلك العدو . ويردون به هجاته
عليهم وطعناته المتوالية على قلوبهم . فاجتنبى آدم وهدهاء ، وألقى عليه من العلم سلاحا
لا يفل ودرا لا ينفذ منه سهام العدو ، وكذلك كانت نعم الله على آدم متتالية ، أهبطه
إلى الأرض حساً ليرفعه بالنبوة والعلم حقيقة ومعنى . فكان آدم بعد الأكل من
الشجرة خيراً منه قبل الأكل منها ، وما بلغ هذه الدرجة الرفيعة إلا بالتوبة النصوح
والندم الصادق ؛ الذي به عرف نفسه ظالمة ، وعرف ربه صاحب الفضل والمنة ؛ وأنه
لامفرغ له إلا إليه ؛ ولا مهرب له إلا لربه الغفور الرحيم . وأنه ان لم يتداركه بمغفرته
وهدايته فلن يجده من دونه مولى ولا نصيراً ، ولن يكون إلا من الخاسرين .

فاعرف ذلك واعتبر به أيها المؤمن . وأخلص التوبة لربك . بمنتهى القلة
والفقر والضراعة ناسباً إلى نفسك كل التقصير والعيب والظلم ، وإلى ربك كل النعم
والفضل والرحمة والخير وأنه ما ظلمك ولا أحداً من خلقه شيئاً ولكن الناس أنفسهم
يظلمون . فأنت واجد من هذه التوبة أن شاء الله نعيماً وقرباً وفتوحاً إلهياً ، ونفحات
رحمانية لا تكون إلا لأحبابه وأخصائه . (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)
قال الامام ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان حكم الله تعالى في تقديره المعصية
على العبد

فمنها : أنه سبحانه يحب التوابين ، حتى ان من محبته لم أن يفرح بتوبة أحدهم
أعظم من فرح الواحد براحلته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض الدويّة المهاكّة

إذا فقدتها وأيس منها . وليس في أنواع الفرخ أكل ولا أعظم من هذا الفرخ ومنها : أنه سبحانه يحب أن يتفضل عليهم ويمن عليهم نعمه ، ويربهم مواقع بره وكرمه . فلهجته الأفضال والانعام ينوعه عليهم أعظم الأنواع وأكثرها في سائر الوجوه . ومن أعظم الأنواع والاحسان والبر : أن يحسن إلى من أساء ، ويعفو عن ظلم ، ويغفر لمن أذنب ويتوب على من تاب إليه

ومنها : أنه سبحانه له الأسماء الحسنى ، ولكل اسم من أسمائه أثر من الآثار في الخلق والأمر ؛ لا بد من ترتبه عليه كترتب المرزوق والرزق على الرزاق ؛ وترتب المرحوم وأسباب الرحمة على الرحمن ، ونظائر ذلك في جميع الأسماء . فلو لم يكن من عباده من يخطئ ويذنب ليتوب عليه ويغفر له ويعفو عنه لم يظهر أسماء الغفور والعفو والتواب والحليم وما جرى مجراها . وظهور أثر هذه الأسماء ومتعلقاتها كظهور آثار سائر الأسماء الحسنى ومتعلقاتها ولا بد .

ومنها : أنه سبحانه يعرف عباده عزه في قضاء وقدره ، ونفوذ مشيئته وجريان حكمته ، وأنه لا يحصى للعبد عما قضاه عليه ولا مفر له منه ، بل هو في قبضة سيده وماله .

ومنها : أنه يعرف العبد حاجته إلى حفظه له ومعونته وصيانيته . فان لم يحفظه مولاه الحق ويصونه ويعينه فهو هالك ولا بد . وقد مدت الشياطين أيديها إليه من كل جانب تريد تمزيق حاله كله . وافساد شأنه كله . وأن سيده ان وكله إلى نفسه وكله إلى عجز وضعفه ، وذنب وخطيئة وتفريط . فهلاكه أدنى إليه من شرك نعله ومنها : أنه سبحانه يستجلب من عبده بذلك ما هو من أعظم أسباب السعادة له من استعاذته واستعانت به من شر نفسه وكيد عدوه . ومن أنواع التضرع والدعاء والابتهال والالتابة والافتاقة والمحبة والرجاء والخوف وأنواع من كالات العبد تبلغ المائة . فيحصل للروح بذلك قرب خاص لم يكن يحصل بدون هذه الأسباب . ويجد العبد من نفسه كأنه ملقى على باب مولاه بعد أن كان نائياً عنه . وهذا الذي أئمر له (ان

الله بحب التوايين) وهو ثمرة « لله أفرح بتوبة عبده » وأسرار هذا الوجه يضيق عنها القلم واللسان .

ومنها : أنه سبحانه يستخرج بذلك من عبده تمام عبوديته ، فان تمام العبودية هو بتكميل مقام الذل والانقياد . وأكمل الخلق عبودية أكملهم ذلاً لله وانقياداً وطاعة . والعبد ذليل لمولاه الحق بكل وجه من وجوه الذل ، فهو ذليل لعزه ، ذليل لقمهره ، ذليل لربوبيته فيه وتصرفه ، ذليل لإحسانه اليه وإنعامه عليه ، فان من أحسن اليك فقد استعبدك . وهنا نوعان من أنواع الذل ؛ أحدهما : ذل المحبة وهو خاصة المحبة ولبها ، بل روحها وقوامها وحقيقتها ، وهو المراد على الحقيقة من العبد لو فطن . وهذا يستخرج من قلب المحب من أنواع التقرب والتودد والتعلق والايثار والرضى والحمد والشكر والصبر وتحمل العظائم ما لا يستخرجه الخوف وحده ولا الرجاء وحده ، فهذا ذل المحبين . والثاني : ذل المعصية فاذا انضاف هذا الى هذا فهناك فذيت الرسوم وتلاشت الأنفس واضمحلت القوى ، وبطلت الدعاوى جملة وذهبت الرعونات ، وطاحت الشطحات ، وعفى من القلب واللسان أنا أنا ، واستراح المسكين من شكاوى الصدود والاعراض والهجر . وتجرد الشهودان . فلم يبق إلا شهود العز والجلال ، الشهود المحض الذي تفرد به ذو الجلال والاكرام الذي لا يشاركه أحد من خلقه في ذرة من ذرات الذل والفقر والضرورة إلى ربه الا شاهداً فيه بالفعل . وقد شهد مقابلها هناك . فله أي مقام أقيم فيه هذا القلب إذ ذاك وأي قرب حظى به ؟ وأي نعم أدركه ؟ وأي روح باشره ؟ فتأمل الآن موقع الكسرة التي حصلت له بالمعصية في هذا الموطن ما أعجبها وما أعظم موقعها . كيف جاءت فمحقت من نفسه الرعونات والدعاوى وأنواع الآماني الباطلة ثم أوجبت له الحياء والحجل من صالح ما عمل . ثم أوجبت له استكثار قليل ما يرد عليه من ربه ، لعله بأن قدره أصغر من ذلك وأنه لا يستحقه . واستقلال أمثال الجبال من عمله الصالح بأن سيئاته وذنوبه تحتاج من المكفرات . والمناحيات إلى أعظم من هذا . فهو لا يزال محسناً وعند نفسه المسىء المذنب ،

منكسراً ذليلاً خاضعاً لا يرتفع له رأس ولا ينتقام له صدر . وإنما مسافه إلى ذلك الذل الذى أورثه إياه مباشرة الذنب . فأى شيء أنفع له من هذا الدواء ؟

ونكتة هذا الوجه : أن العبد متى شهد صلاحه واستقامته شخخ بأنفه ، وتعاطفت نفسه ، وظن أنه وأنه عظيم . فإذا ابتلى بالذنوب تصاغرت إليه نفسه ، وذل وخضع وتيقن أنه وأنه عبد ذليل . ثم ذكر ابن القيم وجوها كثيرة أخرى . وقد اختصرنا الوجوه السابقة بتصرف اقتصاداً فى القول . والله الموفق والهادى إلى سواء السبيل

قول الله تعالى ذكره ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً ، فإما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾

خطاب من الله سبحانه وتعالى إلى الحاضرين ذلك الخطاب ، وهم آدم وحواء وإبليس ، وفى الاسرائيليات التى اعتمد عليها بعض المفسرين أن الحية كانت ممن خوطب بهذا الخطاب — كما ذكر ذلك ابن جرير عن أبى صالح — بناء على القول بأن إبليس انما وصل إلى آدم وزوجه من طريقها وبسبب دخوله فى جوفها ، ولا نعتمد هذا القول ، ولا نعتنى به ، والحمد لله ، لاننا طارحون كل الاسرائيليات وراء ظهورنا ، وغير معتمدين الا على النصوص الصحيحة الثابتة عن الله تعالى وعن رسوله ﷺ فقط ، لما اتنا نوقن — ان شاء الله — أن تلك الاسرائيليات ان لم يكن فيها شر وفساد فى العقائد فلا خير فيها ، ولا حاجة فى تفسير القرآن ، وتفصيل أحكامه إلى شيء منها بحمد الله تعالى ، وليس الشيطان بطبيعته ، ومادة خلقه ، بحاجة إلى الحية ولا إلى غيرها ، لتخفيه من الله تعالى ، فيستطيع بدخوله فى جوفها أن يدخل الجنة خفية على الله ، فان الله لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء ، ولقد جاء فى صحيح البخارى وغيره أن النبى ﷺ قال « ان الشيطان يجرى من الانسان مجرى الدم من المروق » وفى القرآن الكريم (انه يراكم هو وقبيله من حيث

لا ترونهم) وفيه (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد) وذلك وغيره يدل على أن الله سبحانه — وله الحمد على كل حال — قد خلق الشيطان وجعله بحالة يتمكن بها من الدخول إلى قلب الإنسان ونفسه من كل باب ، ويصل إليه من كل طريق (ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم) ابتلاء من الله العليم الحكيم ، وفتنة منه له به ليعلم الصادقين من عباده من الكاذبين (والله الأمر من قبل ومن بعد) وفي الصحيح عن النبي ﷺ « أن الشيطان يختر بين العبد وقلبه في الصلاة ، يقول : اذكر كذا اذكر كذا ، لما لم يكن يذكر ، فلتن تيسر عليك فهم خطور الشيطان في قلبك وأنت تصلى في بيت الله ، بل وفي البيت الحرام ، بل وفي جوف الكعبة ، وأنت قائم بين يدي ربك تناجيه وتكلمه بأفضل الذكر وخير الكلام ؛ فإنه يسهل عليك كذلك أن تفهم وسوسة ابليس لآدم وزوجه وهما في الجنة ، بدون حاجة منك إلى تلك الاسرائيليات ، وبدون حاجة إلى ادخال الشيطان في جوف تلك الحية أو غيرها مع هذه الوسوسة ، هذا والله ولغيرها من الحشرات أمثالها ودونها حكم ومنافع خلقها الله تعالى لها (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين) وقد ذكر الجاحظ في كتاب الحيوان بعض تلك الحكم والفوائد ، فارجع إليه إن شئت ؛ لتكون على بصيرة وعلم من حكم الله البالغة وبديع صنعته سبحانه في خلقه وآياته .

يقول الله تعالى ذكره لآدم وزوجه وابليس ومن سيكون منهم من الذرية والخلائف: اهبطوا إلى دار الابتلاء (فأما يأتينكم مني هدى) فأنزل من عندي علما وبيانا لما أحب منكم أن تأتوه من شكرى وعبادتى وطاعتي ، وما أكره أن تفعلوه مما يسخطني عليكم وينفضني راكرهه لكم من الكفر بى وعصيانى وعبادة غيرى (فمن تبع هداى) وبيانى وارشادى إلى سبيلى ودينى ، راقبني أثر من اختاره رسولا ، وأصطفيه سفيرا ، واتخذني على وخي أمينا (فلا خوف عليهم) وإن كان قد سلف منهم قبل

ذلك معصية إلى ، وخلاف لأمرى وترك لطاعتي ، وعبادة لغيري وكفري بي ، فقد عرفهم سبحانه : (أنه هو التواب الرحيم) وأنكم مهما كثرت ذنوبكم ، وعظمت خطاياكم ، وأبعدتم في الفرار من الله ، فإنكم ان عدتم الى طاعته ؛ وأنتم إلى عبادته وثبتم الى حظيرته ، وفررتم الى رحمته واستغفرتموه صادقين له ؛ مؤمنين به عاملين الصالحات وجدتموه توابا رحيبا ، يشملكم عفوه ، وتغفركم مغفرته ، ويسمعكم كرمه وحلمه (٥٢ : ٣٩ - ٥٥) يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم . وأنيدوا الى ربكم وأسلموا له من قبل أن ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون . واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل أن ياتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) فتطمئن قلوبكم إلى هذه الرحمة الواسعة ، وتستريح نفوسكم بهذه المغفرة الشاملة ، فتقبلون على الطاعة بصدر منشرح إلى ربها ، وتسعون في سبيل الهدى وأنتم راضون بحسن العاقبة التي تؤولون اليها ، فيقوى نشاطكم ، وتزدادون حرصا على ما رزقتموه من الانابة والصدق مع ربكم ، ولا تخافون في قبوركم ولا على الصراط ولا في مواقف الآخرة ، فقد بيض الله صحائفكم ؛ ومحامنها ما كان قد سجل من معاصيكم ومبيئاتكم بما أحدثتم له من التوبة النصوح ، والاستغفار الصادق ، وتكونون آمنين من أن تدرككم ظلمة تلك المعاصي فتقسي قلوبكم ، وتصدها عن ذكر الله وتحول بينها وبين التمتع بمناباته والتلذذ بكلامه وذكره ، وآمنين في قبوركم وعلى الصراط ، وفي مواقف الآخرة فلا تجسسون شيئا من مخاوفها وأهوالها ؛ بل تتلقاكم الملائكة وهي تقول (سلام عليكم بما صبرتم) (سلام عليكم طيبتم) فهذا ما أعد الله لمن اتبع هداه من الأمن والأمان (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) على ما قاتهم مما كان يخيله لهم الشيطان من لذات المعاصي وشهوات الفسوق ، ولا يندمون على ما تركوا مما كان الشيطان يوهمهم أنه هزة النصر والغلبة باتباع الهوى والمصيبة للآباء والأجداد ، فانهم باتباع الهدى انكشفت عن قلوبهم حجب الشهوات والشبهات ، وغسلت أرواحهم من

أقذار الهوى والعصبيات ؛ وأشرق فيها مصباح الإيمان فتجلى لهم الحق واضحا ، واستعلن أمامهم الصراط مستقيما ، وهبت على قلوبهم نفحات الرضا فاستروحوا إليها ، وتفجرت ينابيع فضل الله ورحمته ففرحوا بها ، ووجدوا أنهم كانوا قبل ذلك مغبونين ، وأنهم كانوا باتباع الهوى والجود على تقليد الآباء والأجداد خاسرين ، وأن ما فتح عليهم من ذلك الهدى خير مما يجمعون (١٠ : ٥٧ و ٥٨) يأبها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ، قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون)

فلا تزال حينئذ كلها سرور وفرح بما أنعم الله عليهم من نعمة الهداية والإيمان ؛ فإذا حضرهم الموت جاءتهم الملائكة بالنبشيت والبشرى من الله بما أعد لهم من حسن اللقاء ، فيفارقون الدنيا مفارقة الغريب دار غربته إلى وطنه الذى يلتقى فيه الأحبة ، ويسعد فيه بخير رفقة ، وإذا صاروا إلى قبورهم فرحوا بما لقوا من عملهم الصالح مؤنساً لهم ومزيلاً عنهم وحشة القبر حتى تقوم الساعة ، وإذا حشر الناس أظلمهم الله فى ظل عرشه وإذا طارت الكتب أخذوا كتبهم بأيمانهم وقرأوا فيها ماوقفهم الله له وهداهم إليه فوجوههم يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة . وإذا دخلوا الجنة تم لهم السرور الأکبر ، وفرحوا الفرح الأعظم ، خصوصاً إذا تجلى الرحمن عليهم بوجهه الكريم فتنعموا برؤيته . فهناك السرور كل السرور ، والفرح حبة الفرح ، والنعيم الذى دونه كل نعيم . اللهم اجعلنا من هؤلاء بفضلك ورحمتك يا أرحم الراحمين

وقال تعالى فى سورة البقرة (٦٢) ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وفيها (١١٢) بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وفيها (٢٦٢) الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منها ولا أذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم

يخزنون) وفيها (٢٧٤) الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يخزنون) وفيها (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يخزنون) وقال في سورة آل عمران (١٧٠) فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يخزنون)

وقال في سورة المائدة (٦٩) ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يخزنون) وقال في سورة الانعام (٤٨) وما يرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يخزنون) وقال في سورة الاعراف (٣٥) يا بني آدم إما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يخزنون) وفيها (٤٩) أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة؟ ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) وقال تعالى (١٠: ٦٢-٦٤) ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. الذين آمنوا وكانوا يتقون. لهم الأجر في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم)

وقال تعالى (٤١: ٣٠-٣٢) إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون. نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون. نزلاً من غفور رحيم)

وفي سورة الزخرف (٦٨) يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون (٦٩) الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) وقال في سورة الاحقاف (١٣) إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون)

هذه هي الآيات التي ضمن الله فيها الأمن والسلام والسرور والفرح في الدنيا

والآخرة المنبئين هداة الذين آمنوا به وبرسله وعملوا الصالحات ، وهى واضحة بينة لمن عنده ادنى تدبر وفهم : أن الله تبارك اسمه يرجى عباده فى عفوه ورحمته ، ويطمئئنه فى رضوانه ومغفرته ، ويدعوهم للعرض لذلك باخلاص القلوب لله وحده وإصلاح الأعمال باتباع شرعه الذى ارتضاه لعباده فأرسل به رسله . فبذلك يكفل الله لهم سعادة الدنيا والآخرة .

ومن أعجب العجب : أن يحرف شر الدواب الضم البكم الذين لا يعقلون هذه الآيات ، ويغويهم شيطان الشرك ويمس بصائرهم فيوحى اليهم أن يحتجوا على دعاء الموتى وعبادتهم بأنواع العبادات من دون الله بقوله (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) !! سبحانك يا واهب العقول تباركت وتعاليت عن أن تنزل فى كتاب الهدى والرحمة ما يكون حجة عليك للمشركين ، وسلاحا للمارقين الوثنين بل سبحانك أن تخاق العقل بهذا الانحطاط والتسفل ، وبهذه الظلمة القساة التى تشوه الحقائق وتمكس الأشياء فتقلبها رأسا على عقب !!

لقد خلقت عبادك على الفطرة السليمة والعقول المستقيمة ولكن الشياطين اجتالتهم عن هذه الفطرة وقلبت أوضاع عقولهم ، ونكست قلوبهم فصدمهم عن الصراط السوى . فكانوا فى أسفل سافلين

أيها الانسان ، أربأ بنفسك عن هذه الدركات المنحطة ، وأعل بها حيث أكرمها الله وبوأها من كرامة المنزلة ، ورفعها فوق كل المخلوقات . وتنكب طريق أولئك الخفافيش الذين يضرهم نور القرآن وتؤذيهم هداية الفرقان ، وحد عن مقادر أولئك الجمelan الذين يستحبون قدر الشرك وعبادة الموتى على إطيات التوحيد وعرف الايمان . واسم بنفسك عن مباءة هذا الهذيان . وأمنعها بحقائق هداية الكتاب وسنة خير المرسلين عليه الصلاة والسلام . وأنقذ عقلك من غل التقليد الأعمى لأولئك العميان ، ولا يفرئك منهم تكوير العائم وسعة الأردان . فهم والله مهما لبسوا من جلود الضأن قلوبهم قلوب الذؤبان ، ومهما تسموا بالاسماء الاسلامية حزب

الشيطان ، ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون .

(والذين كفروا) بأنعم الله واستكبروا عليه سبحانه فلم يخضعوا لطاعته ، ولم يهتدوا بهدأيته ، وظنوا أن ما عندهم من العادات السخيفة والتقاليد الموروثة تفيدهم وتغنيهم من عذاب الله ، فاستحبوا العمى على الهدى (وكذبوا بآياتنا) بآيات الله سبحانه المنلوة في لوح الوجود ، والمنلوة في صحف الكتب وعلى السنة الذين يتلون كتاب الله حق تلاوته . فلم ينتفعوا بها بل حرفوها عن موضعها ، وأمالوها بأهوائهم وعاداتهم وتقاليدهم ، وآراء شيوخهم الضلال عن سبيلها القويم الذى نزلت لتقود الناس إليه ، من توحيد الألوهية لله وحده ، وتخليص القلوب لعبادته وحده دون سواء من المولى والمقاصير والقباب والعمد والأحجار ، ولترفع عنهم آصار التقليد الأعمى الذى أذل الأعناق والنفوس لطائفة احتكرت الدين ، وزعمت أنها قوامه على الثواب والعقاب والجنة والنار ، وإن الدين وفهمه والقول فيه على غيرها حجر محجور (أولئك هم الخاسرون) الذين خسروا أنفسهم في الحياة الدنيا والآخرة ، سواء في ذلك التابع والمتبوع والسيد والمسود

وقال الله تعالى في سورة طه (قلنا اهبطا منها جميعا لما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى . ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى . قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ؟ قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى)

هذا وقد تنبأكم الامام المحقق ابن القيم على قوله تعالى (فاما يأتينكم منى هدى - الآية) كلاما ممتعا جدا ذكر فيها فضل هذه النعمة التى أنعمها الله على آدم وذريته ، وفضلهم بها على غيرهم من خلقه ، وهى نعمة العلم المنزل من السماء . حق ليكاد يكون كتاب مفتاح دار السعادة خاصا بتفصيل ما حوته هذه الآية من علوم وفوائد وحكم . فأنصحك أن تقرأه ففهم لك كل النفع ان شاء الله تعالى وفقنى الله وإياك لاتتبع هداه . وجعلنا من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ما محمد حامد الفقى

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٧ - وعن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « طهور إناء أحكم إذا ولغ فيه الكلب : أن يغسله سبع مرات ، أولاً بالتراب » رواه مسلم . ورواه من حديث همام بن منبه عن أبي هريرة . وليس فيه « أولاً بالتراب » وذكر أبو داود أن جماعة روه عن أبي هريرة ، فلم يذكروا التراب . وفي لفظ « إذا شرب الكلب في إناء أحكم فليغسله سبع مرات » متفق عليه . وروى مسلم والنسائي وابن حبان من رواية علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إذا ولغ الكلب في إناء أحكم فليرقه ثم يغسله سبع مرات » ورواه مسلم من رواية اسماعيل بن زكريا عن الأعمش ، وقال « ولم يقل : فليرقه » وقال النسائي : لا أعلم أحداً تابع علي بن مسهر على قوله « فليرقه » وقال الدارقطني إسناده حسن . ورواته كلهم ثقات . وروى الترمذي عن سوار بن عبد الله العنبري عن المعتمر بن سليمان . قال : سمعت أيوب السخنياني يحدث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يغسل الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع مرات أخراهن - أو قال : أولاًهن - بالتراب . وإذا ولغت فيه الهرة غسل مرة » وقال : هذا حديث حسن صحيح . وروى أبو داود قوله « وإذا ولغت فيه الهرة غسل مرة » موقوفاً . وهو الصواب .

٨ - وعن كبشة بنت كعب بن مالك - وكانت تحت ابن أبي قتادة - « أن أبا قتادة دخل عليها قالت : فسكنت له وضوءاً قالت : فجاءت هرة تشرب ، فأصغى

عليها الاتاء حتى شربت . قالت كبشة : فرآني انظر اليه . فقال : اتعجبين يا ابنة أخي ؟ فقلت : نعم . قال : ان رسول الله ﷺ قال : انها ليست بنجس ، انما هي من الطوافين عليكم ، أو الطوافات ، لفظ الترمذى وغيره يقول « والطوافات » رواه الامام احمد وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وصححه الترمذى ، وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وغيرهم . وقال الدارقطنى : رواه ثقات معروفون . وقال الحاكم وهذا الحديث مما صححه مالك واحتج به فى الموطأ . ومع ذلك فان له شاهداً باسناد صحيح .

قال أبو طاهر : لفظ رواية الترمذى - كما فى النسخة التى حققها الأخ العلامة الشيخ احمد محمد شاكر « أولاهن » ، أو أخراهن بالتراب » ثم قال بالهامش : هذا هو الصواب . وهو الذى فى كل النسخ ماعدا طبعة بولاق . فان فيها « أو قال أخراهن » وهو خطأ لأن الحديث رواه الشافعى عن سفيان عن أيوب : وفيه « أو أخراهن » انظر الام (ج ١ ص ٦) ولان الحافظ ابن حجر نقله فى بلوغ المرام رقم (١٢) عن الترمذى بلفظ أخراهن اهـ .

والحديث قال فيه الترمذى : حسن صحيح . وهو قول الشافعى واحمد واسحاق . قال : وفى الباب عن عبد الله بن مغفل . اهـ

وحديث عبد الله بن مغفل المزنى رواه مسلم من عدة طرق عنه قال « أمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب » . ثم قال : ما بالهم وبال الكلاب . ثم رخص فى كلب الصيد وكنب الغنم . وقال : إذا ولغ الكلب فى الاتاء فاغسلوه سبع مرات ، وعفروه الثامنة فى التراب » ورواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه

وقد ذكر البخارى بعد حديث أبى هريرة حديث الرجل الذى رأى كلباً يأكل الترى من العطش ، فأخذ الرجل خفه فجعل يغرف له به حتى أرواه فشكر الله له فأدخله الجنة ، وعن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال « كانت الكلاب تقبل وتدبر فى المسجد فى زمان رسول الله ﷺ فلم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك » ثم ذكر

حديث عدى بن حاتم في الصيد بالكلاب المعلمة . وإنما ساق البخارى الحديثين وأنرا ابن عمر بعد حديث الباب ليستدل بذلك على عدم نجاسة الكلب . إذ أن الرسول ﷺ لم يأمر عدى بن حاتم بغسل معض الكلب من الصيد . قال الحافظ ابن حجر في الفتح (ج ١ ص ١٩٤) : ورواية «أولاهن» أرجح من حيث أكثرية روايتها وأحفظيتهم ، ومن حيث المعنى أيضا ، لأن ترتيب الأخيرة يقتضى الاحتياج الى غسلة أخرى لتنظيفه . وقد نص الشافعى فى رواية حرمة - على أن الأولى أولى والله أعلم ، ثم ذكر خلاف المالكية والحنفية فى الحديث ، وأجاب عن إيرادهم على الحديث ، ومنها دعوى أن أبا هريرة كان يفتى بغسل الاناء من ولوغ الكلب ثلاثا . وأجاب الحافظ عن ذلك بأن رواية هذا عن أبي هريرة - قولاً وعملاً - انفرد بها عبد الملك بن أبى سليمان ، كما قاله الدارقطنى ، وهو متكلم فيه ومجروح بالوم والخطأ أما رواية التسبيع عن أبي هريرة قولاً وفعلاً فرواها من هو أحفظ وأضبط من عبد الملك قال الحافظ : ورواية من روى عنه موافقة فتياء لروايته أرجح من رواية من روى عنه مخالفتها من حيث الاسناد والنظر . ومن إيرادهم : إلزام من يقول هذا بإيجاب ثمان غسلات عملاً بظاهر حديث عبد الله بن مغفل . وأجاب بأنه لا يلزم من ترك التثمين ترك الحديث رأساً وأصلاً . والكل ملومون بترك العمل بحديث ابن مغفل . قال ابن دقيق العيد : وقد اعتذر بعضهم عن العمل به بالاجماع على خلافه . وفيه نظر ، لأنه ثبت القول بذلك عن الحسن البصرى ، وبه قال أحمد بن حنبل فى رواية حرب الكرماني عنه . ونقل عن الشافعى أنه قال : هو حديث لم أقف على صحته ، ولكن هذا لا يثبت المنذر لمن وقف على صحته . اهـ . وقد ذكر العلامة المباركفوزى رحمه الله فى تحفة الاحوذى شرح الترمذى كلام الحافظ ابن حجر وما أورده الاحناف على الحديث وعلى القائلين به ، ثم قال : ولله فى تعقبات على كلام الحافظ ابن حجر كلها مخدوشة واهية لا حاجة الى نقلها ، ثم قال فى آخر البحث : اعلم أن الشيخ ابن الهمام

قد تصدى لاثبات نسخ أحاديث التسبيع فذكر فيه تقاريرات في فتح القدير ؛ وقد رد تلك التقارير صاحب السعاية رداً حسناً . وقال في أول كلامه عليها مالفظة : وفيه على ما أقول خدشات تنبهك على أن تقريره كله ناشئ عن عصبية مذهبية ، ثم قال في آخر البحث مالفظة : ولعل المنتصف غير المتعسف يعلم بعد ملاحظة هذا البحث ضعف كلام أرباب التثليث وقوة كلام أصحاب التسبيع والتثمين . اهـ

قال أبو طاهر - عفا الله عنه - : وفي القول بتثليث الغسل من ولوغ الكلب رد للسنة الصحيحة الصريحة من غير حجة ولا برهان إلا العصبية المذهبية ، وتقليد اللاحق لما أخطأ فيه السابق خطأ قد يكون مغفوراً له ، لأنه بذل الجهد في البحث فلم يوفق للوصول . أما اللاحق فإنه بلغه من السنة الصريحة ما لو بلغ السابق لما عدل عنه أبداً ، ولترك قوله ورأيه لسنة رسول الله ﷺ ، على ما كان يدين به السابقون المهتدون رضي الله عنهم حيث كان يقول أبو حنيفة رحمه الله لأبي يوسف « يا يعقوب انظر الى قولنا من أين أخذناه ، فانا بشر نقول القول اليوم ونرجع عنه غدا » لذلك نجد كثيراً من أقوال الامامين محمد بن الحسن وأبي يوسف مخالفة لما يروى عن أبي حنيفة ؛ فجزى الله السلف خير الجزاء ؛ ولعن الله التقليد الأعمى وطهر الأرض والروس منه ، فمنه كل شر وبلاء ومحنة ، وبه اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله فضلوا كثيراً وأضلوا عن سواء السبيل

ثم انه يظهر لي - والله أعلم - أن هذا الأمر بالتسبيع في ولوغ الكلب إنما هو لما أظهر الطب الحديث مما في لعاب الكلب من المكروبات الخبيثة التي يتولد منها كثير من الأمراض أعظمها شراً : الدودة الشريطية . ولذلك قال النووي إنه يقوم الاثنان - الصابون - ونحوه مقام التراب . يعني أن المراد التطهير الطبي لقتل هذه المكروبات وتنظيف الأنية منها . ولا بد في ذلك كله من التسبيع على نص الحديث . وهذا قاصر على فم الكلب فقط ، أما بقية أعضاء الكلب وأجزائه فليس لها هذا

الحكم ، بدليل أثر ابن عمر « كانت الكلاب تقبل وتدبر في المسجد في زمن رسول الله ﷺ الخ » وكذلك غير الكلب من بقية السباع والحيوانات فسورها طاهر ؛ فقد ذكر النووي في المجموع أن الشافعي روى عن جابر رضى الله عنه « أن النبي ﷺ قيل له : أنتوضأ بما أفضلت الحر ؟ قال : نعم ، وبما أفضلت السباع » قال : والمحققون من أصحابنا معتمدون عليه . وقد قال البيهقي : اذا ضمت أسانيده الى بعضها أخذت قوة . قال : ومما احتج به أصحابنا ما روى مالك في الموطأ عن يحيى ابن عبد الرحمن بن حاطب « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خرج في ركب فيه عمرو بن العاص حتى وردوا حوضاً ، فقال عمرو بن العاص : يا صاحب الحوض هل ترد حوضك السباع ؟ فقال عمر : يا صاحب الحوض لا نخبره ، فانما نرد على السباع ونرد علينا » قال النووي : وموضع الدلالة أن عمر قال « نرد على السباع ونرد علينا » ولم يخالفه عمرو ولا غيره من الصحابة رضى الله عنهم . وهذا الأثر إسناده صحيح وله شواهد تقويه وتجبر انقطاعه ، لأن يحيى بن عبد الرحمن لم يدرك عمر . اهـ بتصرف (ج ١ ص ١٧٢، ١٧٣)

ومع ثبوت ما في لعاب الكلب من هذه المكروبات الخبيثة ثبوتاً لا يدع مجالاً للشك ، فانك ترى بعض المدعين المدنية من المتسبين الى الاسلام يقتنون الكلاب ويشترونها بالأثمان الغالية ويعنون بها أشد العناية ، حتى ان بعضهم يوظف لها الخدم وينفق على أكلها ما يعيل أسر من ذوى قرباه ورحمه ، حتى بلغ الهوس ببعضهم أن يتخذ لها مدافن في وسط قبور المسلمين وينفق المال الكثير على حبيبه الكلب الذي مات . وكل ذلك تقليد أعمى للفرنجة في هذا الجنون والغبال . ومن الجهل أن نقول لمؤلاء الذين هم عار على الاسلام : قد صح عن النبي ﷺ أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ، فانما الأولى أن ندعوم أولاً الى الاسلام ، فنام بمسلمين ، وانما هم فرنسيون أو انكليز أو ما أشبه ذلك من ملهم التي استحبوها على الاسلام

فإن كل ما هم عليه من خلق وعقيدة وظواهر وبواطن لنسائهم ورجالهم لانت إلى الاسلام بأى صلة، بل هي عدو للاسلام وهادم للحق والهدى الذى جاء به القرآن ومحمد ﷺ فمن الخطأ أن نحسب أمثال هؤلاء على الاسلام والمسلمين .

وقال العلامة ابن القيم رحمه الله في إغاثة اللهيان (ج ١ ص ١٥٣) : ومن ذلك أن الصحابة والتابعين كانوا يتوضأون من الحياض والأواني المكشوفة ولا يسألون : هل أصابتهما نجاسة أو وردها كلب أو سبع ؟ ففي الموطأ عن يحيى بن سعيد « أن عمر خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص الخ » وذكر الأثر السابق ثم قال : وفي سنن ابن ماجه أن رسول الله ﷺ « سئل : أتتوضأ بما أفضلت الحر ؟ قال : نعم وبما أفضلت السباع » قال : ومن ذلك أنه لو سقط عليه شيء من ميزاب لا يدري هل هو ماء أو بول لم يجب عليه أن يسأل عنه ، فلو سأل لم يجب على المستول أن يجيبه ، ولو علم أنه نجس ، ولا يجب عليه غسل ذلك . وصر عمر بن الخطاب يوماً فسقط عليه شيء من ميزاب ، ومعه صاحب له ، فقال « يا صاحب الميزاب ماؤك طاهر أو نجس ؟ فقال عمر : يا صاحب الميزاب لا نخبرنا ومضى » ذكره أحمد . قال شيخ الاسلام ابن تيمية وكذلك إذا أصاب رجله أو ذيله بالليل شيء رطب ولا يعلم ماهو ، لم يجب عليه أن يشمه ويتعرف ماهو ، واحتج بقصة عمر في الميزاب . وهذا هو الفقه ، فإن الأحكام إنما ترتب على المكلف بعد علمه بأسبابها ، وقبل ذلك هي على العفو ، فما عفا الله عنه فلا ينبغي البحث عنه . والله أعلم . اهـ

وحديث ولوغ الكلب هذا قد أطال العلماء قديما وحديثا فيه ذبول القول بحيث لو جمع لكان رسالة . وقد خلصت ما رأيت من كلامهم قدر الاستطاعة . وأسأل الله التوفيق ، وأن ينفعني بما علمت ويعلمني ما لم أعلم ، ويحفظني واخواني من الزيغ واتباع الهوى والقول على الله بلا علم . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

مه أهدت في الدين ما ليس منه فهو رد

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمود شلتوت المفتش بالمعاهد الدينية

اتفق العلماء على أن إحداث عبادة بذاتها وصفتها لم ترد عن الشارع؛ كصلاة سادسة أو تعيين صلاة الجنازة فرض عين على الجميع كصلاة الجمعة: وأمثال ذلك. فهذا بدعة مردودة على صاحبها، وسيئة مأزور عليها لا مأجور، وهي استظهار على الشارع واستدراك عليه فيما شرع. وهو لا يجوز لمسلم بحال من الأحوال، ولا يتفق مع الاسلام لله وللرسول ﷺ

واتفقوا أيضا على أن ما شرع بأصله ووصفه فهو المطلوب شرعا من المكلف. وهو الذي يسأل عنه المكلف، و بفعله يؤجر، و بتركه يعاقب أو يعاتب

و بين هذين الطرفين - الذين لم يختلف في حكمهما أحد - يوجد وسط. هو ما شرع بأصله ولم يرد بوصفه شرع لا عملى ولا قولى. وذلك كالصلاة على النبي ﷺ بعد الأذان، وكأكثر ما يحصل فيه اليوم خلاف وتقاش بين العلماء. فطائفة ترى أنه بدعة كالتقسيم الأول وطائفة ترى أنه أمر مستحسن، نظرا لمشروعية أصله؛ ويشد اختلاف بين العلماء وكلهم مسلمون وموحدون ويفهمون أصول التشريع ويستطيعون الرجوع والنحس كم إلى نصوص الشريعة من كتاب الله وسنة رسوله اللذين جاء الأمر الصريح بالرد إليهما في قوله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول) وهم إن فعلوا ذلك مخلصين وقوا شر الفرقة والخلاف بما يقفون عنده مما ورد في عبادة الرسول ﷺ وصحبه المهتدين وخير الهدى هدى محمد ﷺ. وشر الأمور محدثاتها

ولقد سلك هذا المسلك فقهاؤنا المتقدمون وسلفنا الصالحون، واستدلوا بعدم نقل

العمل عن الرسول ﷺ على عدم المشروعية

وإني أذكر قول صاحب الهداية عند قوله : ولا يتنفل في المصلى قبل العيد - : أنه قال « لأنه عليه الصلاة والسلام لم يفعل ذلك مع حرصه على الصلاة » وقال في باب الاستسقاء عند قوله : ولا يقلب القوم أرواحهم « لأنه لم ينقل أنه أمرهم بذلك » ونظر صاحب العناية في هذا التعليل بأنه تعليل بالذني ، وأجاب بأن الذني يصح التعليل به ، إذا كانت العلة متعينة . لأن انتفاء العلة الشخصية يستلزم انتفاء الحكم . وذلك أمثلة

ونفهم من هذا أن صاحب الهداية وصاحب العناية ، وغيرهما من متقدمي علماء الحنفية يرى جميعهم أن عدم نقل الفعل عن الرسول ﷺ كاف في عدم مشروعيته ، وأنه بذلك يكون بدعة سيئة .

والواقع - بحسب ما نفهم من نصوص المذاهب - أن العلماء المتقدمين بعضهم يرى أن هذا القسم - الذي قلنا عنه إنه وسط والذي هو مثار النزاع اليوم بين من ينتمون إلى العلم من المسلمين - أنه بدعة منكرة ؛ واستظهار على الشارع ، كالقسم الأول الذي لم يشرع أصلاً ولا وصفاً . ومن هؤلاء صاحب الاعتصام وصاحب المدخل ؛ ومن هذا حدوهما من متقدمين ومتأخرين

ويرى بعض آخر - نظراً لعدم مشروعية الوصف في هذا القسم الوسط - أنه مكروه باعتبار وصفه ؛ وأن مشروعية الأصل مع كراهة الوصف يجتمعان وهذا يشهد به كثير من الفروع المذهبية عند الحنفية والمالكية .

وتسألني عما ترجحه في هذا القسم فأقول : بالموازنة بين الرأيين ، والرجوع إلى أصول التشريع العامة خصوصاً في العبادات - يبدو أن واجب المسلم المخلص في طاعة الله والرسول ترجيح التزام ما رسمه الشارع في عبادته ، باعتبار الذات والوصف معا . لأن الله سبحانه هو العليم بما ينبغي أن يعبد به ذاتاً ووصفاً وكيفية .

ونقول : ذاتاً ووصفاً لأن المكان لا يغير من صفة المشروعية - على ما أعتقد - خصوصاً إذا كان المكان لحكمة معينة معروفة . فإنه يصح نقل المشروع من مكان

الذى كان فيه على عهد الرسول إلى مكان آخر بمحقق الحكمة المعينة ، وياى بالفرض المقصود منه . وذلك كنقل الأذان من باب المسجد أو سطحه إلى المنارة . فهذا - فيما أرى - تصرف لا يأخذ حكم الابتداع . وهذا رأيى فى المسألة الكلية . ومن السهل تطبيق الجزئيات على هذا الأصل . وإنى أرجو أن يستقبل المسلمون أحكام دينهم بهدوء وطمانينة وإخلاص يدعوم إلى العمل ؛ كشأن سلفنا الصالح رضى الله عنهم . فلقد كان عملهم أكثر من قولهم ولتظهر آثار الدين وسماحته فى الأخلاق والآداب والمعاملات . وانهم إن وجهوا نفوسهم هذا التوجيه العملى أعتقد أن الله تعالى يكفيهم به شر الجدل والمراء الطويل ، الذى يدعو إلى الخصومة العنيفة ، ويملك الحواس والمشاعر . فيصرفها تبع الهوى وطاعة الشيطان الذى يفتح على المسلمين هذه الأبواب ليخرجهم بها عن الدين العملى المتوهم للأعمال والأخلاق ، إلى الدين الصناعى الذى لا خير فيه ، والذى لا ينهى عن فاحشة ولا يمنع من نقيصة

هذا . وإنى أدعو جماعة أنصار السنة ومجلتهم الهدى النبوى إلى ذلك ، وأشد عليهم أوكد التشديد فى هذا ، وأن يحمو مجلتهم من أسباب الفرقة والجدال الطويل الذى غلبت فيه نزعات العصبية على العقل والحكمة ، فأوقع كثيرا من الكتاب فى الصحف والمجلات فى هذه المواضع الخلافية فيما نعتقد أنهم ندموا عليه ، وأسفوا لوقوعه ، وهو تناولهم بمجارج القول وقارص التهم بعض الشخصيات العلمية التى من الخير للمسلمين اجلالها ، ومن أعظم الشر على الاسلام والمسلمين النيل منها وتمزيقها . فلنكف مجلة الهدى النبوى عن ذلك ، ولا ينبغي لها أن تخوضه مرة ثانية ولتنكف كل المجلات الاسلامية عن ذلك . ولنكن المناقشة فى المواضع الخلافية على أساس التناصح ، وعلى قاعدة (إنما المؤمنون إخوة) فان الجميع يقصدون غاية واحدة ، هى اعلاء كلمة الله . وفق الله الجميع لما فيه رضاء ، وهدانا وإياهم الى صراطه المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ما

أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه

للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

اتفقت كلمة الشرائع جميعاً على الدعوة إلى الإيمان بالله تعالى وحده لا شريك له ، وامتلاء القلب يقيناً بأنه موصوف بالكمال المطلق الذي لا كمال بعده . منزّه عن جميع شوائب النقص ، برىء من كل نواحي العيب ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير على ذلك اتفقت كلمة الشرائع ، وعليه اجتمعت العقول السليمة التي برئت من الشوائب ، وخلصت من رق الأوهام

وقد أوصى الله أنبياءه ورسله أن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه ، لأن شريعة الله واحدة ، وإن اختلفت فروعها باختلاف أزمان الأمم (إن الدين عند الله الاسلام) (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) فكل دين سماوي صحيح فهو إسلام ، وكل متبع لدين سماوي صحيح لم تنسخ أحكامه فهو مسلم . قال تعالى « ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ، ولكن كان حنيفاً مسلماً ، وما كان من المشركين »

وقال تعالى (ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب : يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون) وقال تعالى حكاية عن يوسف على نبينا وعليه أفضل الصلاة وأتم التسليم « رب آتيني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض ، أنت ولي في الدنيا والآخرة ، توفي مسلماً وألحقني بالصالحين »

وقال تعالى حكاية عن سحرة فرعون (وما تنقم منا إلا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ، ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين)

وقد شرع الله لنا ما شرع للأنبياء من قبل ، وأوصانا بما أوصى به المرسلين .

قال تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه)

فأين منا هذه الوصية الحكيمة ، وكيف تلقينا هذه الحكمة البالغة ؟

لم يكد عليه الصلاة والسلام يلحق بالرفيق الأعلى حتى نجمت نواجم الفتنة وبادرت بوادر الفرقة ، ولكن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم وأرضاهم ، وبرّد مضاجعهم وأكرم مشاهم ، تداركوا الأمر بالحزم والعزم ، وأخذوا الكتاب بقوة ، وساسوا الرعية كما ينبغي أن تساس أمة دخلت في الاسلام بعد أن كانت مختلفة النزعات ، متفرقة المذاهب ، متنوعة العقائد ، متعددة المعبودات ، لا يجمعها دين ، ولا تربطها محلة .

سهر الخلفاء على التوحيد حتى لا تمبث به الأهواء ، وصانوا عمود الدين حتى لا ترزعزعه البدع ، وحفظوا العقيدة الاسلامية حتى لا تذهب بها أعاصير الفتن ولا تطغى عليها الأباطيل التي امتلأت بها قلوب شعوب دخلت في الاسلام ظاهرا لنصيب به عرض الحياة الدنيا وهي أبغض ما تكون للاسلام ، وأحرص ما تكون على أن تزلزل أركانه ، وتذك معاقله ، وتهدم حصونه .

ثم مضى ذلك العصر وطويت صفحته البيضاء ، وتوالت من بعده على الاسلام عصور كان الشرف فيها أكثر من الخير ، والمنكر فيها أروج من المعروف ، والأباطيل أشهر من الحقائق ، والبدع أحب الى القلوب من السنن ، وتفرق الأمر ، وتشقت الشمل ، وأصبح المسلمون أحزابا وشيعا وطوائف (كل حزب بما لديهم فرحون) فاسلم الحريص على دينه ، الذي يؤمن بالله وكلماته ورسوله حق الايمان ، ويرجو الدار الآخرة ، ويقنئ بهدى الكتاب الحكيم ويهتدى بنوره - ينبغي له أن يدع هذه الأهواء وتلك النزعات جميعا ، ويستمسك بالحق الذي بينه كتاب الله ودعت اليه سنة رسول الله . فمن يفعل ذلك فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها .

وإن قليلا من العلم النافع ينال به الانسان الفوز والنجاة والظفر بالآخرة الطيبة ،
والحلول في دار المقامة ومستقر الرحمة والكرامة - لخير من كثير يصرف عن الحق
ويغرى بالباطل ، ويفضى الى خسران الدنيا والآخرة .

يقول عليه الصلاة والسلام « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » وما أغلاها من
حكمة ! وما أسناها من وصية ! وما أجلاها من موعظة !

لو أننا أخذنا بها وسلكنا سبيلها لأجنت علينا وأغنت عنا وربحنا من تجارتها
أجزل الربح ، وجنينا من شجرتها أطيب الجنى وأشهى الثمرات .

القرآن الكريم لا يريب مؤمناً ولا مسلماً ، والحق الصحيح الثابت من سنة
إمام المرسلين ﷺ لا يريب مؤمناً ولا مسلماً . فليمن ندعها الى غيرهما ؟ ولم لاندع
غيرهما من أجلهما ؟ والله سبحانه وتعالى يقول (وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله)
ويقول (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا
صمنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون)

ويقول (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ،
فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ،
ذلك خير وأحسن تأويلاً)

ويعلم كل من أوتى ذرة من العلم أن الرد إلى الله تعالى هو الرد إلى محكم كتابه
الكريم ، والرد إلى رسوله هو الرد إلى الحق الثابت الصحيح من سنته (ذلك الدين
القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون)

ويقول تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً)

ولكن الرسول عليه الصلاة والسلام قد التحق بالرفيق الأعلى ولا يتسنى لنا
أن نتحاكم إلى ذاته الشريفة فكيف نحكمه فيما شجر بيننا ؟

الأمر واضح بين ، فلنتحنا كم إلى القانون الواضح العدل المستقيم الذي تركه لنا
ولنرض بأحكامه ، ولا يكون في صدورنا حرج ولا في أنفسنا ضيق من قضائه ، فان
فعلنا فنحن مؤمنون صادقون حقاً ، وإلا فكفى بالله علينا شهيداً .

قال عليه الصلاة والسلام : « تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدي
كتاب الله وسنقي)

السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته !

لقد نبذ كثير من أمتك كتاب الله وسننك وراء ظهورهم واشتروا بهما ثمناً
قليلاً فبئسما يشترون .

لئن سار الكتاب والسنة في سبيل العيش ، وطريق الدنيا ، لنعمّا هما ،
وأصدق وأعدل بأحكامهما ، ولكن إن كان اتباعهما ، والعمل بهما والخضوع
لأحكامهما يفوت عليهم عرضاً فانياً من أعراض الحياة ، تنكروا لهما ، وقلبوا
حماليقهم لمن يدعوم اليهما ، وازدلفوا إلى الشيطان بالطعن في دينه ، وتمزيق عرضه
وقادوا العامة وراءهم إلى الهاوية

رويداً ياقوم ! اتقوا الله في عامة المسلمين ، أنيروا لهم الطريق ، أرشدوهم إلى
الحق ، لا تجمعوا الدنيا أكبرهمكم ، ولا مبلغ علمكم ، واتقوا الله ان كنتم مؤمنين
يقول الله تعالى : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله . ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) فلم لا يسلك الناس صراط ربهم
المستقيم الذي يفضي بهم إلى مرضاته . والظفر بجنته ورضوانه ؟

ولم يتبعوا السبل التي تفرقت بهم عن سبيله وأفضت بهم إلى الضلال البعيد
والعذاب الشديد ؟

سبيل الله واضحة بينة المعالم ، ظاهرة الأعلام ، فلم يتنكبها الناس ، ويسلكون
الطرق المضلة المهلكة التي لا يستبين منارها ، ولا تنضح صوابها ؟

ولم لا يجتمع الناس على كتاب الله وسنة رسوله . والله سبحانه وتعالى يقول :
(واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) وما حبل الله إلا بشريعه المطهرة . وكتابه
المبين . الذى ينطق بالحق ، ويهدى إلى الرشـد

* *

لم يفرق المسلمون طرائق قدداً ؟ ولم يختلفون في دينهم ؟ وإلههم واحد ،
وكتابتهم واحد ونبىهم واحد ؟

لم يكون بينهم الأحمدى ، والبطانحى ، والبيومى ، والدسوقي ، والشاذلى ،
والمرغنى ، والتميجانى ، والسعدى ، والنقشبندى ، وغير هؤلاء من الفرق والطرائق
التي أقل ما يقال فيها : إنها فرقت المسلمين ، وجعلتهم أحزاباً وشيعاً . والله سبحانه
وتعالى يقول لنبيه الكريم : (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء
انما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون)

لم يكفهم أن يكونوا مسلمين يتبعون كتاب رب العالمين وسنة سيد المرسلين ؟
لم نرى بين المسلمين من يدعو غير الله ، ويستعين غير الله ، ويضرع إلى غير
الله ، وينذر لغير الله ؟

لم نرى بين المسلمين من يتبعون ما تشابه من كتاب الله ابتغاء الفتنة وابتغاء
تأويله . وهم يعلمون أن الله تعالى يقول وقوله الحق (وما يعلم تأويله إلا الله) ؟
ولم لا يكونون كالراسخين في العلم الذين (يقولون آمنا به ، كل من عند ربنا)
هل أمرهم الله بالتأويل فاطاعوه ؟ أم هل سن لهم الرسول الآمين طريقة التأويل
فكان لهم فيه أسوة حسنة ؟

لم لا يسكتون عما سكت عنه رسول الله ﷺ ومحابته الكرام الأخيار ، وهم
أعلم الناس بكتاب الله ؟ وأشد الناس تعظيماً لله
لقد كنز ما قالوا : « إن طريق السلف أسلم » فما لهم لا يسلكون سبيل السلف

وهم يؤمنون بأنها طريق السلامة التي لا عوج فيها ولا نزواء ؟

وما لهم يدعون الى الفتنة ، ويؤرثون مارها ، وينثرون شرارها ويرمون المعتصمين بحبل الله المستمسكين بسنة رسوله باعتماد التجسيم والتشبيه : وهم يتلون كتاب الله ويؤمنون بقوله : (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير)

انهم يخاطرون بدينهم ويجازفون بعقائدهم حين يتهمون المستمسكين بطريقة السلف الصالحين بما يتهمونهم به لانهم يرمون صحابة رسول الله ﷺ بهذه التهم أيضا ، ويلصقونها بهم إصاافا من حيث لا يشعرون

يرمون بها صحابة رسول الله الذين شهد الله لهم بقوله (وكلاً وعد الله الحسنى) وكفى بالله شهيدا ، وقوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) .

دعوا المراء ياقوم فليس فيه خير ، وإنما يفضى الى شر وتفرق ، واجتمعوا على كتاب الله ففيه الخير كله .

ألم يأتكم قول الرسول الأمين ﷺ « اقرأوا القرآن ما اجتمعت عليه قلوبكم فإذا اختلفتم فقوموا عنه » ؟ لقد بلغ من حرصه عليه الصلاة والسلام على ضم صفوف المسلمين واجتماع كلمتهم أن أمرهم أن يقوموا عن القرآن اذا اختلفوا فيه حتى لا يؤدي هذا الخلاف الى الفرقة والانقسام ، وفيها البلاء كله ، وفيها الخذلان المبين .

ما أصاب المسلمين ما أصابهم من الضعف والهزيمة وفقدان الحرية والاستقلال وخروج الأمر من أيديهم ، وغلبة الأعداء عليهم إلا من هذا الطريق الردي ، طريق التفرق والانقسام .

فلنعد الى حظيرة الاسلام جميعا ، ولنزرع ما في صدورنا من غل ، ولنسكن إخوانا منحابين متآلفين متعاونين متناصرين متآزرين ، وليسمعنا ما وسم النبي وصحابته ولنقل ما قالوا ، ولنسكت عما سكتوا عنه ، وليكفنا القليل من العلم النافع والندع المراء الذي لا خير فيه ، وليغتنا الحق المنجي عن الباطل المزدى ما أبو الوفاء محمد درويش

منسأ الشرك الفلور فى الصالحين

قال الله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبثون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال تعالى (وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) وقال جل ذكره (فاعبد الله مخلصا له الدين ألا الله الدين الخالص ، والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه يختلفون . إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار) وقال أيضا (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا . أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ، ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا) روى بعض المفسرين عن ابن عباس ومجاهد وابن مسعود وغيرهم أن أناسا كانوا يعقدون فى عيسى عليه السلام وعزير والملائكة والجن وغير هؤلاء فرد الله عليهم اعتقادهم وشركهم : إن هؤلاء الذين تدعونهم عبيدى كما أنتم عبيدى يرجون رحمتى كما ترجون ويخافون عذابى كما يخافون

ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعهم فايستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) وفى القرآن الكريم كثير من الآيات البينات فى تقرير التوحيد والرد على المشركين الذين غفوا فى الصالحين من عباده حتى رفعهم فى أنفسهم الى مقام الآلهية تعالى الله عن غلوهم وشركهم علوا كبيرا أيها المسلمون أنظروا الى القرآن وتدبروا ما فيه وافهموا خطاب الله اليكم وما

يراد منكم ، ولا تكونوا كالذين استهونهم الشياطين في الأرض حيارى فأعرضوا عن كتاب ربهم وصنعة نبيهم فحسروا أنفسهم وذلك هو الخسران المبين .
(فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص)

فيا الله ويا المسلمين جهل الناس كلمة التوحيد وهي التي من أجلها خلق العالم (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) ومن أجلها أرسلت الرسل ومن أجلها قامت السموات والأرض ومن أجلها نصبت الموازين ومن أجلها ضرب الصراط ومن أجلها قامت سوق الجنة والنار ومن أجلها افترق الناس ففريق في الجنة وفريق في السعير
(فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص)

اين هذا مما عليه عباد القبور الذين اجناتهم الشياطين عن التوحيد الخالص وعن عبادة الله وحده لا شريك له ؟ !

اين هذا مما يفعله هؤلاء الأغمار حول الأضرحة وقبور الموتى من العجيب والذئبج والتمسح بالمقاصير والأحجار ، وتقبيل الأعتاب وغير ذلك من الشرك الفاضح ؟ .

(فأنها لا تعمي الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور)
يأمر الله تعالى العباد باخلاص العبادة له ، والالتجاء اليه دون سواء وفي ذلك من العزة وعلو النفس وقوة القلب ما يشهد له كل ذى عقل راجح ورأى صائب .
وفطرة سليمة

المؤمن عزيز بربه ، عزيز بدينه ، عزيز باتباع رسوله ﷺ انظروا إلى قول الله تعالى وما نعت به المؤمنين وزنوا أنفسهم قبل أن تندموا حيث لا ينفع الندم . قال تعالى (والله العزة والرسولة للمؤمنين) وقال أيضاً (ولا تنهوا ولا تمحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين) وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ بمثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي

تحت ظل رحى وجمل الذلة والصفار على من خالف أمرى ومن تشبه بقوم فهو منهم ،
رواه الامام احمد

المؤمن عزيز أبدا لا يذل لغير ربه ، فطره وبارئه ، ولا يلتفت في شأن من شئونه
إلا إلى الله . فقلبه أبدا متوجه إلى ربه ، ولسانه أبدا ذاكر لربه وأعماله دائما في
حفاة ربه . فهو دائما عبد لله لا لغيره

أما عباد القبور ، أما أرباب الطرق ، أما المنافقون ، أما المشركون الذين ضربت
عليهم الذلة والصفار ، فقد أبوا إلا التسفل والانحطاط ، والتجأوا إلى من صار ترابا
تحت أطباق الثرى يناشدونه قضاء الحاجات وتفريج الكربات وهو عنهم معرض
مشتغل بماله أو عليه (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين)
شتان بين الموقفين : موقف أهل الايمان وخزى أهل الباطل والكفران .

جاء في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال « لتبعن سنن من كان قبلكم
حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » قالوا : يا رسول الله ، اليهود
والنصارى ؟ قال : فمن ؟ وأخبر أيضا ﷺ « أن أمته ستفترق على ثلاث وسبعين
فرقة كلها في النار إلا واحدة » قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال : من كان على مثل
ما أنا عليه اليوم وأصحابي »

نعم قد اتبع الذين غلوا في الصالحين سنن من كان قبلهم أنظر إلى قوم نوح عليه
السلام وما وقعوا فيه من الشرك الوخيم ، وما سبب ذلك إلا غلوهم في ود وسواع
ويعوق ويعوق وأسر

وهام مشركوا العرب عبدوا اللات والعزى وهبل ، وغير ذلك من معبوداتهم ،
وما عبدوهم في زعمهم إلا ليقربوهم إلى الله زلفى . روى ابن جرير عن مجاهد في قوله
تعالى « أفرأيتم اللات والعزى » قال « كان يلت لهم السويق فمات فمكفوا على قبره »
وقال ابن عباس رضي الله عنه « كان يلت السويق للحجاج »
من أجل ذلك مكفوا على قبره وعبدوه من دون الله . وهذا هو الغلو وهذه هي

عاقبته المشنومة بل انظر إلى غلو النصارى في عيسى عليه السلام وما جره عليهم من الخزى والوبال

قل لى بربك : ما الفرق بين هذه الأفعال الشركية التى وقعت فى الامم الماضية وما عليه الحال فى هذه الامة ، حتى يتبين لك مصداق قول رسول الله ﷺ : « لتتبعن سنن من كان قبلكم . . الخ » ألم تشيد القبور وبنى عليها القباب التى تناطح السحاب ؟ ألم تنصب فيها النصب الخشبية تكسى بالحجير والديباج التى هى أصنام الجاهلية الأولى ؟ أين هذا يا قوم من سنن رسول الله ﷺ فى القبور التى يجب على كل مسلم اتباعها وإلا كان على خطر عظيم .

روى مسلم عن أبى الهياج الأسدى قال قال على بن أبى طالب « ألا أبعثك على ما بعنى عليه رسول الله ﷺ ؟ أن لا تدع تمثالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته » .

فرسول الله ﷺ أمر بتسوية القبور ، وكسر التماثيل . وهؤلاء الغلاة يرفعون عليها القباب ويبنون عليها الأبنية الضخمة وفى ذلك من المحادة لله والرسول ما الله به عليم . (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا)

نهى رسول الله ﷺ عن عبادة الله عند القبور ، فكيف إذا عبدت القبور وطلب منها ما لا يقدر عليه إلا رب الأرباب وملك الملوك وعلام الغيوب ؟ فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة وما فيها من الصور فقال : « أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور ؛ أولئك شرار الخلق عند الله » .

ولم كانوا شرار الخلق عند الله ؟ لأنهم جمعوا بين فئتين عظيمتين : فئنة

القبور وفتنة التماثيل . والذين تعلقوا بالقبور من هذه الأمة زادوا عليهم وأربوا
فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رأى رجلاً يجيء إلى فرجة
كانت عند قبر النبي ﷺ فيدخل فيها فيدعو قنهاء وقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته
من أبي عن جدي عن رسول الله ﷺ قال : « لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتكم
قبوراً فإن تسليمكم على يبلغني أين كنتم رواه الضياء المقدسي في المختارة

وفي رواية « فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم » ثم قال له « أنت ومن بالأندلس سواء »
فهذا عالم من علماء آل البيت ؛ بل من خيارهم . فانه ابن الحسين رضي الله عنه
ينهى عن الدعاء عند القبر الشريف ويقول للرجل « أنت ومن بالأندلس سواء »
وأنت اليوم قد لا تستطيع أن تنهى عن تقبيل عمود البدوي أو مقصورة الحسين رضي
الله عنه . وهذا والله من غربة الاسلام

جهل الناس أصول الدين وفروعه ، وتعلقوا بالبدع والخرافات وما ورثوه عن
الآباء والأجداد والناس أعداء ما يجهلون .

عن عمر رضي الله عنه أنه قال : « لا تطروني كما أطرت
النصارى ابن مريم . إنما أنا عبد . فقولوا عبد الله ﷺ قال : « لا تطروني كما أطرت
وفي حديث آخر « إياكم والغلو ، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو » هذا
الحديث لا يحتاج إلى شرح بل واضح المعنى . يقول الرسول لا ترفعوني فوق منزلتي
ولا تصفوني بغير صفة العبودية ، كما فعلت النصارى في عيسى عليه السلام بل أنا
عبد فقولوا عبد الله ورسوله .

اللهم وفقنا إلى الخير وارزقنا الاخلاص في القول والعمل إنك على كل شيء
قدير وانك عليم بذات الصدور . عبد المتعال محمد المزلاوي

(استدراك) عزبت في مقال المنشور في العدد السابق حديث [ذات الأنواط]
إلى البخاري سهواً ، والصواب أنه من رواية الترمذي .

النردشير أو الطاولة

نوع من أنواع الميسر معروف لدى الناس والعامّة (بالطاولة) عكف على اللعب به المسلمون ، وخاصة الذين يزعمون أنهم سلفيون ، ولم يعلموا أنهم بعملهم هذا قد ارتكبوا أمراً منهيّاً عنه شرعاً وعقلاً وعرفاً .

أما شرعاً فلما ثبت في صحيح مسلم « من لعب بالنرد فشكأنما غمس يده في لحم خنزير ودمه » وما رواه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه « من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله »

ويكفي هذا النص تصريحاً على حرمة لدى من يقنع بالدليل . ومع هذا فقد أجمع العلماء على حرمة كما أشار اليه ابن ملك شارح مشارق الأنوار .
وأما عقلاً فيكفي فيه أنه يصد ويلهى عن ذكر الله وعن الصلاة .

وأما عرفاً فإن لاعبه والمنكب عليه ليس له نور المؤمنين ولا سبأ الصالحين .
والعجب كل العجب أنهم يعتقدون استحلاله : فما أدري من أين لهم هذا ؟
ونسوا أن استحل الحرام كافر .

أرسل هذه الكلمة إلى المسلمين ، وخصوصاً من كان منهم مشتهراً بعلم أو سنة ليقبلوا عن هذا العمل وغيره من أنواع الألعاب والملاهي التي لاتليق بالمسلم ، والتي لم يكن عليها سلفنا الصالح ؛ لأنهم اليوم القدوة الصالحة للمهذبين والمتقنين من أبناء المسلمين ، وعليهم تقع تبعه هذا الضلال المبين والمنكر المهيئ ، وليستغفروا ربهم ويتوبوا اليه ، ولا يحللون الحرام بعمل الناس ، فعمل الناس ليس بحجة على الحلال والحرام ؟
الموصل — عمر النعمة

اجتماع هام

جميع أنصار السنة مدعوون للاجتماع بدار الجماعة مساء يوم السبت ١٤ شوال سنة ١٣٥٨ الموافق ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٣٩ لانتخاب مجلس الادارة الجديد

الفتاوى

في الحج

حضرة صاحب الفضيلة رئيس تحرير مجلة الهدى النبوى
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أرجو التفضل بالجواب عن المسائل الآتية — :

- (١) رجل عزب عنده مال يكفى للحج أو الزواج : فهل يقدم الحج أو الزواج
- (٢) رجل عنده ما يكفى للحج فقط دون الزيارة ، ولكن الناس يقولون له : لا ينفع الحج بدون الزيارة ، فهل يؤخر الحج إلى أن يكون معه ما يكفى للزيارة أيضاً وربما لا يتيسر ذلك ، أو يبادر بالحج وان لم يتيسر له الزيارة
- (٣) موظف ينقصه قليل من النقود ويمكنه ان يستدين على مرتبه ، ويسهل عليه تسديده بدون مشقة . وهو مشتاق إلى الحج هذا العام ، ولكنه قيل له : ان الاستدانة لاتصلح .
- (٤) رجل ينزع ابنه من الحج بحجة أنه ان سافر تعطلت التجارة ، مع العلم بأن له أولاداً آخرين كباراً ، وان كان الذى يريد الحج هو أكبر وهو المدير للتجارة فهل لوالد ذلك ، وهل على الولد طاعة والده فى هذا ، وإذا خالفه وحج يكون عاصياً؟
- (٥) أخ يمنع أخاه من الحج هذا العام خوفاً عليه من طوارئ الحرب ومخاطر الطريق والأخ مصمم على السفر فهل يكون الأخ المانع آمناً بذلك وصاداً عن المسجد الحرام

اه ، ونا بالجواب .. صلا ، واسلم من الله تعالى الأجر والثواب

محمد عبد الفتاح

من الاسكتلندية

الجواب

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

الحج مقدم على الزواج

لأن الحج ركن من أركان الاسلام ، التي لا يتحقق الاسلام إلا بها ، ولا يكون أحد مسلماً إلا بإقامتها ، لقول الله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) فقوله « والله على الناس » ما يقتضى الوجوب ، والاستحقاق المؤكد اللازم لهذا الواجب . وفيه ما يقتضى الاهتمام به والتخويف من تضييعه . والله سبحانه وتعالى إذا ذكر ما يوجب ، أو يحرمه . ويذكره بلفظ الأمر ، والنهي . وهو الآ كثر ، أو بلفظ الإيجاب والكنابة ، والتحریم . نحو (كتب عليكم الصيام) (حرمت عليكم المينة) وفي الحج آتى بهذا النظم الدال على تأكيد الوجوب من وجوه : أنه قدم اسمه تعالى . وأدخل عليه لام الاختصاص والاستحقاق ؛ ثم ذكر من أوجبه عليه بصيغة العموم وأدخل عليها حرف « على » ثم أبدل منه أهل الاستطاعة . ثم نكر السبيل في سياق الشرط ، ايذاناً بأنه يجب الحج على أى سبيل تيسرت في قوت أو مال . فعلق الوجوب بمحصل ما يسمى سبيلاً . ثم أتبع ذلك بأعظم التهديد بالكفر . فقال (ومن كفر) أى بعد التزام هذا الواجب ثم تركه . عظم الشأن وأكد الوعيد بأنه مستغن عنه . والله تعالى هو الغنى الحميد لا حاجة به إلى حج أحد ، بل العبيد كلهم في أشد الحاجة إليه سبحانه ، وبهم أعظم الضرورة والفقر إلى حج بينه لمغفرة ذنوبهم ، وقبول أعمالهم ،

واكرام نزلهم ، وفي ذكر استغنائهم هنا من الاعلام بمقته للمستطيع تارك الحج ، وسخطه عليه واعراضه عنه بوجهه ما هو أعظم التهديد ، وأبلغ الوعيد ، وفي ذكر « العالمين » عموما ما يدل على شديد مقته لتارك حقه الذي أوجبه عليه من الوفود على بيته ، والنزول ضيفا عنده مشاعره وبنيتة التي جعلها للناس قايما ، ومثابة وأمنا ، وإعراضه عن اجابة دعاء الكريم الغنى الحميد ، الذي ندب عباده إلى تعظيم ذلك البيت ، والتشرف بالوفادة اليه ، ليضع الكريم عنهم أوزارهم ، ويحط عنهم خطاياهم ، ويكسوم ثوب الرضا ، ويخلع عليهم خلمة القبول . فمن أعرض عن ذلك فقد أعرض عن كل خير ، ومن تولى عن اجابة ربه فهو المحروم المطرود . وفي حديث ابن عمر الذي رواه البخارى ومسلم « بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة وصوم رمضان ، وحج البيت من استطاع اليه سبيلا » وفي حديث جبريل المشهور الذي رواه البخارى ومسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه « سأل جبريل النبي ﷺ : ما الاسلام ؟ فقال : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا وتصوم رمضان » وقال ﷺ في آخره « هذا جبريل جاءكم يعلمكم دينكم »

هذا بعض ما جاء في الكتاب الكريم عن الله تعالى ، وفي السنة المطهرة عن النبي ﷺ في الحج . ولم يجيء في الزواج مثل ذلك ولا بعضه ، ولا عشرة ولا أقل من عشرة . ولا يمدو الزواج أن يكون من الأمور المباحة التي قد يأمر الشرع بها لما لعله يترتب على تركها ، لا على كل حال ، ولا لكل أحد من المسلمين كما هو الشأن في أركان الاسلام التي هي أشد الأمور افتراضا ، وأكثرها وجوبا ولزوما

فالقول بتقديم الزواج المباح على الحج الذي هو ركن من أركان الاسلام لا يصدر الا عن جاهل أشد الجهل بشرائع الاسلام ، ومثل هذا يجب عليه أن يتعلم ليتقن القول في الدين بهذا الجهل المفسد المغير لأوضاع الدين ، والمقدم لما لم يوجب الله ولا رسوله

على ما أوجبه الله ورسوله أشد الوجوب ، وطلباه أشد الطلب وآكده ، كما عرفت
وأخشى على من يقدم الزواج على الحج - بعد أن يعرف حكم الله ورسوله ويفهم
هذه الآيات والأحاديث الواردة في الحج - ويصمم على الحكم بأن الزواج أحق
بالتقديم من الحج . أخشى عليه سوء الخاتمة ، وأن يكون ممن ختم الله على سمعهم
وقلوبهم وجعل على أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم . نسأل الله العافية

والخلاصة : أن على هذا الرجل العزب : أن يسارع إلى حج بيت الله الحرام
في هذا العام ، ويسأل الله سبحانه عند بيته المحرم ، وقد تعلق بأستار هذا البيت
المشرف : أن ييسر الله له الزواج ممن تكون عوناً له على دينه ودينياه وآخرته ، ويشكو
له أولئك الذين كانوا يحاولون صده عن بيت الله المحرم .

وإني أؤكد له أشد التأكيد : أنه سيجد من السعادة والسرور والنعيم والحبور
في تلك البقاع المقدسة ، وعند إشراق أنوارها على قلبه ، وعند تنسم قلبه وروحه
نسائم الرحمت الإلهية في عصر يوم عرفة ، وعند الطواف بالبيت المشرف ، ويندكر
الخليل إبراهيم وابنه إسماعيل اللذين رفعا قواعد هذا البيت وقالا (ربنا تقبل من
إنك أنت السميع العليم) وعند ما يسمى بين الصفا والمروة ويندكر السيدة هاجر
أم إسماعيل ، وما كان من ضراعتها لربها واجابة الله تعالى لها وسقياها وولدها من هذه
العين المباركة « زمزم »

وهكذا يذكر نبينا ﷺ وإشراق نور رسالته من هذه الربوع والشعاب ،
ويندكر مواقف الرسول وصبره في الدعوة إلى ربه ، وتحمله ما كان يوجهه إليه أعداؤه
حتى أتم الله كلمته وأعلى ملته ، وأشرقت هذه الربوع وتلك الوديان والجبال بنور
الهداية المحمدية ، وانبعث منها ذلك السراج الوهاج على العالم كله ، وشع منها هذا
النور الذي تتمتع به القلوب في مشارق الأرض ومغاربها . يذكر ذلك ويندكر تلك
الأرض التي تشرفت بمواظي أقدام إبراهيم وإسماعيل ، وسيد الأنبياء محمد عليهم

جميعا الصلاة والسلام وغيرهم من الأنبياء ، وأنه تشرف بالسير في هذه المواضع
السكرية وتشبه بأولئك الخيرة المصطفين من عباد الله . فهل هناك شرف أعلى من
هذا الشرف ، وعز أكرم من هذا العز ؟ وسعادة أعلى من هذه السعادة ؟ كلا والله
ثم كلا والله . تخين تملأ نفسه هذه الذكريات العظيمة ، وتطوف بقلبه هذه التأملات
الشريفة ، تتقاصر عنده كل لذات الدنيا ومتعتها ، وتتلاشى من قلبه كل حاجات
الدنيا وغرورها ، ويرى نفسه بهذا أنه قد رقى فوق السماكين ، وعلا فوق النيرين .
فما هو الزواج ، وما هي كل النساء الجيلات في الدنيا بجانب هذه السعادة واللذة
الروحية والسرور النفسى الذى يجذب كل من تشرف به كل عام ، ويوقد الشوق في
قلوبهم كلما دعا مؤذن الحج الى بيت الله الحرام ؟ ! الله أكبر . ما أشد حرمان من لم
يتشرف بهذه الضيافة . هذا وانى أبشره - مع هذا - بأن الله سيخلف عليه أعظم
الخلف ، ويسر له بمنه وفضله المال الذى يتزوج منه ، وسيجمل الله زواجه موقفا
سعيدا ، لا تعب فيه ولا نكد ، لما سيختار الله له من الزوجة الصالحة إن شاء الله تعالى

٢- الحج فرض والزيارة سنة

ولا يضيع الفرض لأجل السنة

سبق من جواب السؤال الأول ما يعلم به حكم الحج ومنزلته من أركان الاسلام
التي لا يقوم الاسلام ولا يتحقق إلا بها . ولم يقل الله ولا رسوله ولا أحد من علماء
المسلمين وأئمتهم أن زيارة قبر الرسول ﷺ فرض مثل الحج ولا واجبة كوجوبه .
وأما الذى قاله : أن زيارة الرسول ﷺ سنة مستحبة لمن تيسر له ذلك بدون مشقة
ولا حرج . والذي جاء عن رسول الله ﷺ الترغيب في السفر الى مسجده للصلاة
فيه ، فان في الحديث الذى رواه أحمد في المسند والنسائي في السنن وابن حبان في
صحيحه عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « صلاة

في مسجدى هـ هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام . وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى بمائة ألف صلاة ، وما روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة وأبى سعيد هـ لاتشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد : مسجدى هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ،

ففى هذين الحديثين وغيرهما ما يدل على أن المستحب المرغب فيه : هو شد الرحال إلى مسجد رسول الله ﷺ لما فيه من فضيلة الصلاة ، ومضاعفة ثوابها بألف على غيرها إلا المسجد الحرام . الذى تضاعف فيه بمائة ألف . ولا شك عند مسلم أن هذا مقصد سام ، وغرض شريف يحبه الله ورسوله ، ويبلغ به صاحبه — ان شاء الله — درجات رفيعة فى الجنة . ولا يستكثر بجانبه مال ، ولا يستصعب من أجله مشاق ولا مناعب أسفار ، وما يحظى به فى مسجد رسول الله ﷺ لا تقدر الدنيا به ولا بمنى ذهباً ، وذلك الفضل العظيم ، والثواب المضاعف الجسيم ، لا يجعل السفر إلى المسجد النبوى واجباً ولا فرضاً . يساوى السفر إلى بيت الله الحرام وكعبته التى جعلها قياماً للناس . حتى يترتب على ذلك أن الناس تمنع الذى لا يملك إلا نفقة السفر إلى مكة ، أو يمتنع هو من نفسه بأى دافع نفسى عن أداء الحج الذى هو فرض الاسلام وركنه ، لأنه لا يملك من المال ما ييسر له الزيارة ، لأنه بذلك يعطل فرائض الله ، ويضيع حقوقه المؤكدة ، لما هو أقل منها ولا يمكن أن يساويها . وأنه بذلك يكون من قال الله تعالى فيه (ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) ويكون مشاقاً لله وللرسول ومحاداً لهما ، وإن زعم أن الحامل له على ذلك شدة حبه وتعلقه برسول الله ﷺ . فإن ذلك حب كاذب ، بل ما هو إلا الهوى مع الجهل غلب به الشيطان على قلب أولئك المساكين حتى حملهم على مشاقه الله ورسوله ، وأوهمهم أن هذا من حب الرسول . والرسول من ذلك برى . فانه ﷺ إنما بعث لأقامة دين الله وتحذير أمته من أضاعة حقوق الله ، وتخوينهم أن يقولوا على الله غير الحق ، وأن يسووا حق غيره بحقه ، سبحانه الله وتعالى عما يقولون

ومن كان هواه وجهله غالباً على دينه هذا التغلب ، حتى انه ليجمل الزيارة مع الحج في كفة واحد ، أخشى أن لا يذتفع بحجه ولا زيارته ، وأن يكون بجهله وهواه من الخاسرين . ولا حول ولا قوة إلا بالله . ولست أدري ما الذى يمنع أهل العلم أن يفقهوا الناس في دينهم فقها بمنهم من هذه الزلات ؟ يخافون أن يقولوا لهم الحق ؟ أم يخافون أن لا يقبلوا منهم ؟ فما عليهم إلا البلاغ . والله بصير بالعباد .

ولعل كثيراً من أهل العلم يعلم ولسكنه حين يرى غلبة العادات والتقاليد يئأس ويترك الناس على ما هم عليهم . وهذا يناقى الصبر الذى أمر الله به رسله والدعاة إلى دينه في كل وقت وزمان .

والخلاصة : أنه لا يحل مطلقاً تأخير الحج بسبب عدم تيسر الزيارة . ومن أخره يكون آثماً أشد الأثم . والرسول ﷺ يبرأ من ذلك أشد البراءة . فليحذر المسلم هذه البراءة فانها والله هي الخيبة والخسران المبين . وما يسمع الناس من أحاديث « من حج ولم يزرني فقد جفاني » ومن « زار قبري وجبت له شفاعتي » وأمثالها . فكلها واهية ، لا يعتمد عليها ، كما حققه العلامة ابن عبد الهادي في الصارم المنكي في الرد على السبكي . وعلى من يشيعونها بين الناس وزر أولئك الذين يضيعون الحج المتيسر لهم لعدم تيسر الزيارة . ونسأل الله العافية لنا ولهم ، وأن ييسر لنا ولهم زيارة مسجد الرسول ﷺ هذا العام والتشرف بالصلاة فيه والسلام على من شرف الله به الخلق أجمعين .

٣ الاستدانة لتكملة نفقات الحج

هذه المسألة مبنية على معنى السبيل في قوله تعالى (من استطاع إليه سبيلاً) قال الحافظ ابن كثير : الاستطاعة أقسام ، فارة يكون الشخص مستطيعاً بنفسه ، وفارة بغيره . قال الترمذي من طريق إبراهيم بن يزيد الخوزي عن محمد بن عباد ابن جعفر عن ابن عمر رضی الله عنهما قال « قام رجل إلى رسول الله ﷺ فقال :

من الحاج يارسل الله ؟ قال : الشعث التفل . فقام آخر فقال : أى الحج أفضل يارسل الله ؟ قال : المعج والنج . فقام آخر فقال : ما السبيل يارسل الله ؟ قال : الزاد والراحلة . وهكذا رواه ابن ماجه من حديث ابراهيم بن يزيد الخوزى قال : وهو حديث حسن . وقد جاء هذا من حديث أنس وابن عباس وابن مسعود وعائشة ، وفي أسانيدھا مقال . وهو قول ابن عباس وأنس والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبیر والربيع بن أنس وقتادة كلهم يقول «السبيل : الزاد والراحلة» اه ببعض تصرف وقال القاضى أبو بكر بن العربى المالکى فى آيات الأحکام : قال جماعة من فقهاء الأمصار - منهم أبو حنيفة والشافعى وعبد العزيز بن أبى سلمة - «السبيل : الزاد والراحلة» ورفعوا ذلك حديثا الى النبى ﷺ لا يصح إسنادہ ، وهو أيضا يبعد معنى ، فانه لو قال : الاستطاعة الزاد والراحلة لكان أولى فى النفس ، فان السبيل فى اللغة : الطريق ، والاستطاعة : ما يكسب سلوكها ، وهى صحة البدن ووجود القوت لمن يقدر على المشى ؛ ومن لم يقدر على المشى فالركوب زيادة على صحة البدن ووجود القوت . وقد روى ابن القاسم وأشهب وابن وهب عن مالك أنه سئل عن هذه الآية فقال «الناس فى ذلك على طاقهم ويسرهم وجلدهم» قال أشهب : أهو الزاد والراحلة ؟ قال «لا والله ، وما ذلك إلا قدر طاقة الناس ، وقد يجد الزاد والراحلة ولا يقدر على السير . وآخر يقدر أن يمشى على رجلية . ولا صفة فى ذلك أبين مما أنزل الله» وهذا بالغ فى البيان منه .

وقال القرطبى فى تفسیر الآية : روى الدارقطنى عن ابن عباس قال « قيل : يارسل الله ، الحج فى كل عام ؟ قال : لا ، بل حجة . قيل : فما السبيل ؟ قال : الزاد والراحلة » وروى عن أنس وابن مسعود وابن عمر وجابر وعائشة وعمر بن شعيب عن أبيه عن جده . وعن على بن أبى طالب «سئل النبى ﷺ عن ذلك فقال : أن تجد ظهر بعير» وأخرج حديث ابن عمر ابن ماجه فى سننه والترمذى فى جامعه وقال : حديث حسن . والعمل عليه عند أهل العلم : أن الرجل إذا ملك زادا وراحلة وجب

عليه الحج . ثم ساق حديث ابن عمر كما ذكره ابن كثير ، ثم قال قال وكيع : العج :
العجيج بالملبية ، والنج : نحر البدن . ومن قال ان الزاد والراحلة شرط في وجوب
الحج عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعبد الله بن عباس والحسن البصري وسعيد
ابن جبير وعطاء ومجاهد ، واليه ذهب الشافعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد
واسحاق وعبد العزيز بن أبي سلمة وابن حبيب . ثم قال : وقال مالك بن أنس رحمه الله
« إذا قدر على المشي ووجد الزاد فعليه فرض الحج ، وإن لم يجد الراحلة وقدر على
المشي نظر ، فإن كان مالكا للزاد وجب عليه فرض الحج ، وإن لم يكن مالكا
للزاد ولسكنه يقدر على كسب حاجته منه في الطريق نظر أيضا . فإن كان من أهل
المروءات ممن لا يتكسب بنفسه لا يجب عليه . وإن كان من يكتسب كفايته بتجارة
أو صناعة لزمه فرض الحج . وهكذا إن كانت عادته مسألة الناس لزمه فرض الحج ،
وكذلك أوجب مالك على المطبق المشي الحج وإن لم يكن معه زاد ولا راحلة ، وهو
قول عبد الله بن الزبير والشعبي وعكرمة . وقال الضحاك : إن كان شابا قويا صحيحا
ليس له مال فعليه أن يؤجر نفسه بأكله وعقبه حتى يقضى حجه ، فقال له قائل :
كأن الله الناس أن يمشوا إلى البيت ؟ فقال : لو أن لأحدهم ميراثا بمكة ، أكان
فارقه ؟ بل ينطلق إليه ولو حبوا . كذلك يجب عليه الحج . اهـ .

وقال الامام ابن جرير الطبري - بعد أن ذكر الأقوال في معنى الآية - وأولى
الأقوال عندنا بالصواب : قول من قال بقول ابن الزبير وعطاء : أن ذلك على قدر
الطاقة . لأن السبيل في كلام العرب الطريق . فمن كان واجدا طريقا إلى الحج
لا مانع له منه من زمانة أو عجز ، أو عدو أو قلة ماء في طريقه ، أو زاد وضعف عن
عن المشي . فعليه فرض الحج لا يحزبه إلا أداؤه . اهـ .

قال أبو طاهر : فما تقدم يتبين أنه جائز لهذا السائل أن يستدين بقدر ما يكفيه
لينتسره سبيل الحج فقط ، لا لغير ذلك من زيارة المدينة ، ولا لأجل أن يشتري
هدايا أو نحوها ، وكذلك لا يلزمه أن يستدين ليتصدق على الفقراء في مكة أو المدينة

لأن ذلك نفل وتطوع . فان استندان لهذا النفل والتطوع مع قدرته على السداد الذى لا يرهقه ولا يضيق عليه خناقه أرجو أن يؤجر على هذه الصدقات أجرها المضاعف فى الحرم وأن يعينه الله على السداد وأن يبارك له . والأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى . وعلى قول الضحاك رحمه الله : إذا كان لك ميراث بهيمة أما كنت تسعى اليه ولو حبواً ، فضلاً عن أن تستدين وتقترض ماتقدر على سداده ؟ وأى شيء هذا الميراث بجانب ما تفوز به إن شاء الله تعالى من نزل الكريم الوهاب ، وعطائه غير المنون ، وفضله الواسع ، ومفترته التى تطهرك من كل ذنوبك وخطاياك بحجك المبرور ، فتعود نقي الصحيفة كيوم ولدتك أمك . والله هل هذا يقدر بشيء من الميراث ؟ كلا والله ولا يعلم الأرض ذهباً . ولكن أكثر الناس لا يعلمون

ومن العجب أن نجد مثل هذا الرجل الصالح الذى اشتعلت فى قلبه نيران الشوق إلى ضيافة أكرم الأكرمين عند بيته المسكرم . فتحاول أن نضع العقبات فى سبيله ونصدده عن الوصول إلى مواضع الرحمت ، ومنازل النفحات . فى حين أننا نجد أن هذا الراغب هو أقل القليل من الناس اليوم . ونجد الأغنياء ذوى اليسار الذين وسع الله تعالى عليهم ، وبسط لهم فى الرزق ، وآتم عليهم نعمة العافية ، ويسر لهم السبيل إلى الحج بما لم يكن فى حساب السابقين : من بواخر سريرة ، نظيفة ، مستحقة لكل شروط الراحة ؛ حتى لكانها قصر مشيد بمخر عباب البحر ، بل إنها لا تخر وأنظف ، وأوفر راحة من بيوت كثير من هؤلاء المعتذرين بما لا يقبله العقل ولا الدين من الأعذار ، وما هو إلا مريض القلوب بنسيان الله والغفلة عنه ؛ والانشغال باللهو واللعب وطاعة الشيطان عن حب الله ورسوله والدار الآخرة . وأوضح دليل على ذلك كثرة الحجاج إلى موطن اللهو واللعب والمصيان والفسوق بأوردها كل عام أضعاف الوافدين على بيت الله المشرف ، والأموال التى تصرف فى طاعة الشيطان أضعاف أضعاف ما يصرف فى طاعة الرحمن . فمثل هذا الراغب الصالح واجب علينا أن نشجمه على المضى فى سبيله : ونسأل الله له المعونة . لعل أن يقتدى به غيره من

كبار الموظفين وسراة المزارعين ممن يعرفه . فيكثر بذلك سواد حجاج بيت الله ، ونفوز بأجر الداعين إلى الله المبشرين السبيل لأحباب الله أن يصلوا إلى بيت حبيبهم .

٤- لا يحل لأحد أنه يمنع أحداً عنه حج بيت الله

فإن ذلك ضد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام

مما سبق عرف حكم الحج إلى بيت الله . فمن تيسر له السبيل ، وتمكن من الاستطاعة . وجب على كل مسلم معاونته على ذلك لقوله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) وخصوصاً على الحج إلى المسجد الحرام . ولا يحل لهذا الوالد ولا غيره أن يمنع ابنه ويمنعه عن السفر إلى الحج بسبب ما يدعى من تعطل التجارة . فإن الله تعالى يقول (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) ويقول (قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازيين) ويقول غير ذلك كثيراً . وما رأينا ولا سمعنا أحداً توجه إلى الله . ونزل عليه ضيقاً عند بيته المحرم ، ثم عاقبه الله بخسران تجارته ، وضياع ماله ، وأفلاس محله . بل سمعنا ورأينا عكس ذلك : أن كثيراً من اخواننا أغلقوا محال تجارتهم ، أو استنابوا فيها من يقوم عليها إلى حين عودتهم ، ثم وجدوا ربهم خيراً حافظاً وهو أرحم الراحمين ، بل رأينا وسمعنا كثيراً منهم قد باع ما يملك من دور وعقار وطار على جناح الشوق إلى بيت ربه الكريم ، فآخاف الله عليه أضاع ما أنفق ، وعوضه خيراً مما باعه في سبيله . والله شكور حلیم . ومن المعجيب أنهم يرون أولادهم يذهبون في حب الشهوات النسائية وما إليها إلى أبعد الغايات التي تهلك الحرث والنسل ، بل وتتخلى بالدمار والفناء ، وطالما ساقط إلى المشائق والسجون المؤبدة ، ثم لا يحرصون على منع أولادهم وصددهم عن ذلك . فإذا

شد شاب من أولئك الشبان واستقام على صراط الله ؛ واهتدى بهدى الاسلام .
ثم حاول أن يقوم لله بكل حقه وجدنا أباه وأهله وكثيراً من الناس وقفوا في سبيله
وعوقوه عن المسارعة إلى مغفرة ربه ورضوانه . ورموه بالجبال والجذبة وما إلى ذلك
أليس هذا عجبا من المعجب في بلد اسلامي ، ووسطه يغلب عليه اسم الاسلام ؟
لاحول ولا قوة الا بالله .

ه الطريق الى الحج مأمون لهذا العام

فلا يقدنكم شيطان الأوهام عن ضيافة الله

يزعم بعض الذين تطير قلوبهم هباء من الأوهام ، والذين خارت عزائمهم ،
وهنت قواهم وماتت إنسانيتهم : أن طريق الحج محفوف بمخاطر الحرب . وكذبوا
ثم كذبوا ثم كذبوا

فهاهي الجرائد اليومية تنشر كل صباح أخبار الوافدين على بيت الله من جنوب
افريقيا ومن الهند وغيرها من البلاد النائية البعيدة ، وبحارم وطريقهم أولى
بالأخطار - ان كان ثم أخطار - وتنشر الجرائد كل صباح أن دول انكلترا وفرنسا
وغیرهما ، تؤمن طريق الحاج ؛ وتعمل على صيافته . وتنشر كل صباح ما تبث به
حكومتنا السنية من الخطابات والمنشورات إلى المراكز والمديريات والمحافظات ،
أليس كل ذلك دليلا على أمن طريق الحاج المصري ، وأنه أبعد عن كل خطر ؟
وما سمعنا بشيء مطلقا عن البحر الأحمر ؛ والبواخر كل يوم غادته رتحة ما بين مصر
والحجاز بالتجارة والبريد ، وبالمسافرين على عادتها لم تتغير .

ثم ما هي هذه المخاوف الموهومة والمزاعم الكاذبة التي تقعد المسلم المشتاق الى
ضيافة ربه الكريم عند بيته ؟ لقد قرأنا في التاريخ القديم عن القرامطة وما صنعوا
بحجاج بيت الله من التفتيل الذريع ؛ وسفك الالماء بلاشفقة ولا رحمة . ولم يكن

ذلك يمنع المسلم أو يقعد به عن السعى الى بيت الله ، وبعد ذلك القتل شهادة في سبيل الله لها أعظم الدرجات . وكذلك كم كان بدو الجزيرة وغيرهم يقطعون الطريق على الحجاج ، ويقتلون منهم الآلاف وبأسرون عشرات الآلاف . وما قطع هذا المسلمين ولا أظننا شوقهم إلى المشاعر المقدسة

وهأنحن اليوم نرى الأمن والأمان وانواع التسهيلات التي لم تدخر الحكومة السعودية الساهرة على مصالح البلاد ، وراحة الضيوف الكرام ، والتي قد اختار الله لها من الرجال الأكفاء تحت قيادة البطل العظيم ، صقر الجزيرة وعز العرب ، جلالة الملك عبد العزيز بن السعود أبده الله بنصره . لم تدخر هذه الحكومة شيئاً من وسعها في توفير كل ما يليق ببلد الله من الأمن والراحة والاطمئنان في جميع النواحي الاقتصادية وصحية وعبادية وغيرها ، مما أنطق كل الألسنة بالثناء عليها والشكر لها .

محمد حامد الفقي

فهرس لهذا العدد

- | الموضوع | ص |
|--|---|
| ١ التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير | |
| ١٥ أحاديث الأحكام | |
| ٢١ من أحدث في الدين ما ليس منه فهو رد لفضيلة الأستاذ الشيخ محمود شلتوت | |
| ٢٤ أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه للأستاذ الشيخ أبي الوفاء محمد درويش | |
| ٣٠ منشأ الشرك الغلو في الصالحين للأستاذ الشيخ عبد المتعال الزلاوي | |
| ٣٥ الردشير أو الطائفة للأستاذ عمر النعمة | |
| ٣٦ الفتاوى في الحج لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير | |

خير الهى رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية إسلامية (نصف شهرية)

تصدر عن

جَمَاعَةُ أَنْصَارِ السُّنَّةِ الْمَحْمَدِيَّةِ

رئيس التحرير : محمد حامد الفقى

الاشتراكات والاعلانات ترسل باسم **إبراهيم فنى** مدير المجلة
قيمة الاشتراك ١٥ قرشا في السنة داخل القطر المصرى والسودان
و ٣٠ قرشا في الخارج

الادارة بحارة المعالمة رقم ١٠ بعابدين . مصر

متعهدو المجد

في القاهرة والوجه البحرى

القاهرة : الشيخ حسن عثمان تاجر أقمشة بشارع مشهر بعابدين
د محمد حسين حمزة تاجر بقالة بالحمزاوى

الجيزة : الشيخ عبد الرزاق حسن الجمال

مصر الجديدة : فرع الجماعة بعزبة البستان

سراى القبة : شعبان افندى عيد بشارع ابن عقيل

عين شمس : الشيخ محمد السيد الاسناوى

كوبزى القبة : جمعه افندى حسين

الاسكندرية : فرع الجماعة بشارع ابن الخطاب بأعلا مدرسة الدستور العثمانى

الرمل : الشيخ اسماعيل السيد اسماعيل السمكرى بالسوق الجديد بمظلوم باشا

بورسعيد : الحاج محمد أبو كليله من الأعيان

دمهور : محمد افندى أبو علو التاجر بشارع سوق البندر

أبو حمص : الشيخ عبد الحليم أبو السمود بسحالى البلد

طنطا : الشيخ مصطفى أحمد الشارقة بالمعهد الدينى

قويسنا : فضيلة الشيخ عبد الغفار المسلاوى بمنشأة صبرى

شبين الكوم : فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفى مدرس بالمعهد الدينى

منوف : فرع الجماعة

القناطر الخيرية : الشيخ مصطفى اللبان

الحلة الكبرى : الشيخ أحمد عبد الرحمن مرور صاحب مكتبة وكشكول أمير الصعيد

محلة أبو على : الحاج محمد السيد الغضبان

كوم النور : الشيخ أحمد محمد العادلى التاجر

خير الهدي هدى محمد صلى الله عليه وسلم

الهدي النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ
مَآ أَنفَقْنَا بَعْدَ دَمِيضِكُمْ فِي السَّيْرِ وَقَفَّيْنَا عَنْ آلِ هَارُونَ وَآلِ عَالَمِينَ
وَمَا كُنَّا بِمُعْجِزِينَ لَكُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا قَوْمًا يَمُوتُونَ﴾ وَلَا تَكُونُوا
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَرَّجَنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ قَالُوا إِنَّهُ سَمِعَ مِنْ رَبِّهِ
شَيْئًا فَأَنفَقُوا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ آلُ هَارُونَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ
وَاسْتَكْبَرُوا وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا قَوْمًا يَمُوتُونَ﴾ وَلَا تَكُونُوا
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَرَّجَنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ قَالُوا إِنَّهُ سَمِعَ مِنْ رَبِّهِ
شَيْئًا فَأَنفَقُوا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ آلُ هَارُونَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ
وَاسْتَكْبَرُوا وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا قَوْمًا يَمُوتُونَ﴾

اسرائيل: هو يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام . وكلمة «اسرائيل»

عبرية ، معناها بالعربية : عبد الله ، أو صفوة الله ، أو المجاهد في الله . وإنما يفتخر اليهود كل الفخر بنسبتهم إلى إسرائيل ، ويقولون الشرف كل الشرف في الدنيا والآخرة بهذا النسب المنتهى إلى نبي الله الكريم يعقوب بن نبي الله الكريم اسحاق ابن نبي الله الكريم ابراهيم . فلم هذا يخاطبهم الله تعالى بهذا الخطاب «يا بني إسرائيل» تحضيضاً لهم ، وإمالة لقلوبهم ، وإغراء لهم بأنهم أجدر أن يقبلوا ما يدعومهم إليه ويتبعوه . كما تقول : يا ابن الكريم كن مثل أبيك كريماً ، ويا ابن العالم اطلب العلم ، ونحو ذلك مثل قوله تعالى عنهم في سورة الاسراء (ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً)

ولقد اختص الله تعالى بني إسرائيل بهذا الخطاب ، كما خصهم في القرآن الكريم بكثرة التحدث عنهم وعن كفرهم وأنواع بغيهم وعدوانهم ، والكلام معهم وتوجيه الأوامر والنواهي اليهم ، وتقريرهم وتوبيخهم ، وسباق قصصهم وأخبارهم مع أنبيائهم ومعانديهم لهم وإيذائهم وقتلهم ، وما أصابهم من جراء ذلك من غضب الله وعقوبته وما حل بهم من النكال والعذاب الشديد الآليم المهيئ ، بحيث إنك لا تجد في القرآن أمة ذكرت بمثل ما ذكرت به هذه الأمة الفضية ، ذلك لأنهم أكثر الأمم اتصالاً بالعرب واختلاطاً بالبيئة التي بعث فيها رسول الله ﷺ ، وأشرق من أفتقها شمس الاسلام ، ولأنهم كانوا يزعمون من العلم بالشرائع والمعرفة بالدين مالا يشاركهم فيه غيرهم ، ولأنهم كانوا يعرفون من بشارات النبي ﷺ وآيات نبوته وعندهم عن موسى عليه السلام من العهد بالايمان به واتباعه ونصره ما يعظم جريمة كفرهم به ، ويضاعف عقوبتهم على عنادهم ، ولأنهم أنما كفروا بالحق لما جاءهم بعد أن عرفوه أنهم المعرفة بغيراً وحسداً من عند أنفسهم ، ولأنهم أشد الناس تلاعباً بشرائع الله واتباعاً لهوى وتوغلاً في الفسوق والمصيان ، ولأنهم أجراً الناس على الله بالكذب عليه ونسبة ما يكتبون بأيديهم من الحيل والفسوق عن الهدى إلى ربهم ليشتروا به

نمناً قليلاً وعرضاً من الدنيا ، وشرع مالم يأذن به ولم يرضه من الدين ، وأجراً للناس على تكذيب الله ورداً ما اختاره لعباده ورضيه لهم من الدين ، ومعاداة من يختاره من الأنبياء الذين يؤيدهم بالمعجزات ؛ ولأنهم تمكن الشر والخبيث من نفوسهم حتى كانت قلوبهم كاللحجارة أو أشد قسوة ، لا تتحرك برحمة ، ولا تتأثر بموعظة ، ولا تلين بقطرة من الخير ، ولا تحوم ناحية الاحسان ، ولا تألف إلا مواقع غضب الله ، ومساقط سخطه ، من الشح والبخل ، والضعيفة الشديدة لكل الأمم ، والعداوة المستحكمة لكل الأديان والملل ، والحرص الشديد على التنكيل بكل أمة ، والعمل بكل قوتهم على بث الفساد ، ونشر الشر في الأمم وصدومهم عن كل خير ، وإبعادهم عن كل هدى يفضى بهم إلى رضوان ربهم ، ولأنهم اتقنوا أساليب المكر ، وتفننوا في أسباب الخديعة والدهاء للوصول إلى مقاصدهم ولبلوغ أغراضهم من افساد الأمم واهلاكها في الدنيا . ليعود اليهم ما بأيديهم من أموال ومتاع - بزعمهم - وليشركوهم معهم في عذاب الآخرة ، ونكالها ، حسداً لهم أن ينالوا مغفرة ورضواناً ، وفضلاً من الله إذا هم آمنوا به وبرسالة و بكتبه ؛ واستقاموا على صراط الله العزيز الحميد . متجنبين طريق أولئك المفضوب عليهم . ولأنهم كادوا للأمم السابقة . وسيكيدون للمسلمين ليردوهم عن دينهم ان استطاعوا وسيبذلون في ذلك كل جهدهم . وقد فعلوا وبلغوا منهم قسطاً عظيماً من مرادهم ، وحولوا كثيراً منهم أو أكثرهم عن هدى نبينهم ، وردوهم إلى أنواع من المحادة والمشاقة لله ورسوله ، واتباع غير سبيل المؤمنين . ولأنهم استحوذ عليهم الشيطان واستولى على قلوبهم فسخرهم في عداوة الله ورسوله وعباده حتى بلغ بهم أن قتلوا أنبياء الله والذين يأمرون بالقسط ، وكل هذا كان منهم مع ما أنعم الله عليهم وعلى آبائهم وأسلافهم مما سيذكركم به في الآيات الآتية ، فلم يقابلوا نعم الله بما يليق بها من الشكر لمسيديها ، والاستغانة بها على مرضاته التي يزيدهم من هذه النعم في الدنيا ، ويحاجهم الله في الآخرة بها دار كرامته ، وقد كانوا يقابلون كل نعمة بمنتهى الكفران والنرد والبغى على موسى وعلى الله - كما سيجيء بيان

ذلك - وكل هذا وأكثر منه كان من هذه الأمة الغضبية . فلأجل هذا أكثرت الله من ذكرهم في القرآن الكريم تحذيراً للمسلمين من أخلاقهم ، وأعمالهم وأحنيالهم في التخلص من أوامر الله ، وفسوقهم عنها . وكيدهم ومكرهم ، وتنبيهها للمسلمين أتباع ذلك الرسول الأكرم ﷺ أشد التنبيه وأبينه حتى لا يحل بهم من الغضب ما حل بهم ويسلموا من الآمنة التي نالهم من الحكم العدل ، وضرب عليهم بها الذلة والمسكنة وليأخذوا من هذه الأمة الغضبية حذرهم ، على ما صنع عمر بن الخطاب رضي الله عنه في طردهم من جزيرة العرب واجلائهم وأبعادهم عن مركز الدعوة الإسلامية ؛ حتى لا يفتنوا الناس بمكرهم ، فيشغلوهم عن تبليغ الدعوة ونشرها في مختلف الجهات . ولولا ذلك الطرد الذي كان من أبرز حسنات عمر رضي الله عنه لكان شرهم أعظم مما كان ، ولحصل منهم من الفساد أكثر مما وقع . وأشد مما حصل . فجزي الله عمر خير الجزاء ورضى الله عنه أعظم الرضا . فلقد كان حقاً محدماً ملهماً بالخير . ولقد كان حقاً عزاً للإسلام . فلينهج المسلمون منهج عمر بن الخطاب ، وليتقوا أثر ذلك البطل العظيم ، لعل الله أن ينجيهم مما أصابهم في دينهم ودنياهم بسبب انخداعهم بمكر هذه الأمة وانخادعهم بظانته ، وهم لا يبالونهم خبالاً . قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر .

الخطاب عام لليهود كلهم . ولئن نهج نهجهم ، وسار على دربهم في مقابلة أنعم الله بالجحود والكفران ، ورد الحق عناداً وبغياً وحسداً . بعد ما تبين بالحجج القاطعة ، والبراهين الساطعة ، وخصوصاً منهم أولئك الذين كانوا بين ظهرائي مهاجر رسول الله وكان لهم معه ومع المسلمين ، ومع العرب من قبلهم - شأن أي شأن . وعلى الأخص منهم قادة الرأي فيهم ، وزعماءهم من الأجبار المحتكرين للدين ، والزاعمين أن علمه وقف عليهم وحدهم لا يمدوم . ولا ينبغي أن يمدوم إلى غيرهم . فانهم كانوا ذوي سلطان متحكم في القلوب والعقول ، بحيث كان العامي من ذلك الشعب الغليظ الرقة الذي لا فهم له . ولا فقه عنده ، والذي جرد نفسه من كل إرادة وعقل ، وسامها

خالصة بمنتهى الخضوع والاستسلام لأولئك القادة والأخبار . يملون عليه من إرادتهم ما يشاءون ؛ ويسخرونه في قضاء أغراضهم ونيل أوطارهم من الدنيا وأموالها ورياستها ما يريدون ؛ ويعطونه في مقابل ذلك الفناوى والحيل يتخلص بها من شرائع الله وفرائضه ، ويستبيح بها ما حرم الله . ويمتدى حدوده ، وقد أمن عذابه وغضبه وعقابه بما مناه الأخبار به من أمانى كاذبة ، وما وعدوه من مواعيد الغرور والكذب على الله : أنهم أبناء الله وشعبه المحبوب ، وأنهم لن تمسهم النار لذلك إلا أياما معدودات ، وأن الله ما خلق الجنة إلا لهم ، وهى محرمة على غيرهم ، مما كان عمله إلى غير ذلك مما نجله مفصلا في هذه السورة وسورة آل عمران والنساء ، والأعراف وغيرها من السور .

وهذا الشرح والأطنباب في خطاب بنى إسرائيل ، والكشف عن عيوبهم وبنفهم وكفرهم ؛ وما أوقعهم فيه وجرحهم اليه من التقليد الأعمى ، واتباع الهوى ، وقسوة القلوب ، والتشدد في ظواهر الدين مع بعد روحه ومعانيه عن قلوبهم ، والحرص على المظاهر والرسوم ، مع تضييع اللب والحقيقة الذى صار دينهم بمجموعه آصاراً وأغلالاً كل ذلك الشرح والأطنباب ليقف المسلمون على أسباب غضب الله وسخطه ولعنته ، وعلى دواعى الذلة والمسكنة فى الدنيا والضعف والخذلان ، وتسليط الظالمين عليهم وتحكيمهم فى أنفسهم وأموالهم .

ولو أن المسلمين جعلوا ذلك على ذكر منهم دائماً ، وتنبهوا التنبه الذى أقام الله لهم حوافزه من هذا الشرح والأطنباب فى حال بنى إسرائيل وضلالهم - لما وقعوا فيما يشكون منه اليوم من الشكوى ؛ ولنجوا من تلك الاستمارات والتحركات الأجنبية التى ذهبت بكل مقومات المسلمين ، وقضت على شخصيتهم فأصبحوا كالشاة المائر لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء . وما جنوا من تجارب الوطنية والقومية ، وغيرها من النمرات التى ماجنوا منها إلا الخيبة . واستحكام الحبل فى أعناقهم ، لعلهم بعد هذه

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

٩ - وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال « جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد ، فزجره الناس ، فنهاهم النبي ﷺ ، فلما قضى بوله أمر النبي ﷺ بدَنُوب من ماء فأهريق عليه » متفق عليه . واللفظ للبخارى

قال أبو طاهر : وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه . « لفظ أبي داود : عن أبي هريرة « أن أعرابياً دخل المسجد ورسول الله ﷺ جالس ، فصلى ركعتين ثم قال : اللهم ارحمني ومهداً ولا ترحم معنا أحداً » فقال النبي ﷺ : لقد تحجرت

كله يعتبرن ، ويرجعون إلى التمسك بحبل القرآن ويعتصمون بعروته الوثقى التى لا انفصام لها ، فانها حبل النجاة ، وسبب الفلاح والعزة (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) ولن يكون ذلك بخداع القول المزوق ، والدعوى الجوفاء ، والغرور بالالقاء والظواهر والرسوم وانما يكون ذلك بالعقيدة الخالصة والعمل الصالح . وإنما يكون ذلك بالتجرد ظاهراً وباطناً من كل تلك الأسباب التى أفضت الى المرض ، والتعلق التام بالشفاء . انجرب من عند الحكيم الخبير : كتاب الله وسنة رسوله ﷺ والله يهتدى الجميع إلى هذا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقد أطنبت في هذا التمهيد لما أعتقد من شدة الحاجة اليه في فهم قصص بنى اسرائيل وتطبيقه تطبيقاً علمياً وعملياً . ليكون من ذلك الأثر الصالح الذى يريده الله سبحانه من هذا القصص ، ونكتفى بهذا الآن ونبدأ تفسير الآيات في العدد الآتى ان

واسما ، ثم لم يلبث أن بال في ناحية المسجد ، فأسرع الناس اليه ، فتهام النبي ﷺ وقال : إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين ، صبوا عليه سجلاً من ماء ، أو قال : ذنوباً من ماء ، قال الخطابي رحمه الله : يقول له النبي ﷺ : لقد ضيقت من رحمة الله ما وسعته ومنعت منها ما أباحه . والسجل : الدلو الكبيرة ، والذنوب : الدلو الكبيرة أيضاً . وفي هذا دليل على أن الماء إذا ورد على النجاسة على سبيل المكثرة والغلبة طهرها ، وأن غسالة النجاسة طاهرة ما لم يبق للنجاسة فيها لون أو ريح . ولو لم يكن ذلك الماء طاهراً لكان المصبوب منه على البول أكثر تنجيساً للمسجد من البول نفسه ، فدل ذلك على طهارته . وليس في خبر أبي هريرة ولا في خبر متصل ذكر لحفر المكان ولا لنقل التراب . وأما حديث عبد الله بن معقل - يعني الذي رواه أبو داود بعد حديث أبي هريرة - « أن النبي ﷺ قال لهم : خذوا ما بال عليه من التراب فمالقوه وأهريقوا على مكانه ماء » فان أبا داود قد ذكره في هذا الباب وضعفه وقال هو مرسل ، وابن معقل لم يدرك النبي ﷺ .

قال الخطابي : وإذا أصابت الأرض نجاسة ومطرت مطراً عاماً كان ذلك مطهراً لما و كان في معنى صب الذنوب وأكثر . وفي قوله « إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين » دليل على أن أمر الماء على التيسير والسعة في إزالة النجاسات . والله أعلم . اهـ كلام الخطابي .

والحديث رواه الترمذي عن أبي هريرة ، مثل لفظ أبي داود في آخر أبواب الطهارة ، ثم قال : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم ، وهو قول أحمد وإسحاق اهـ وقوله « أهريقوا » أي أريقوا وصبوا عليه . وفي لفظ عند البخاري عن أنس أنه ﷺ قال لهذا الأعرجي « ان هذه المساجد لم تبني لهذا إنما بنيت لذكر الله عز وجل والصلاة وقراءة القرآن » والأعرجي هو ساكن البادية الجاني الطبع ، قيل هو : ذو الخوبصرة البماني ، وقيل : الأقرع بن حابس التميمي ، وقيل : عيينة بن حصن ، وقيل غير ذلك . ذكر هذا الحافظ في الفتح . قال : وفي هذا الحديث من الفوائد

أن الاحتراز من النجاسة كان مقرراً في نفوس الصحابة ، ولهذا بادروا إلى الانكار بحضرة ﷺ قبل استئذانه ، ولما تقرر عندهم أيضاً من طلب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . واستدل به على جواز التمسك بالعموم إلى أن يظهر الخصوص . قال ابن دقيق العيد : والذي يظهر أن التمسك يتحتم عند احتمال التخصيص عند المجتهد ولا يجب التوقف عن العمل بالعموم لذلك ، لأن علماء الأمصار ما برحوا يفتنون بما بلغهم من غير توقف على البحث عن التخصيص ، وهذه القصة أيضاً إذ لم ينكر النبي ﷺ عليهم ولم يقل لهم : لِمَ نهيتُم الأعرابي ؟ بل أمرهم بالكف عنه للمصلحة الراجحة ، وهو دفع أعظم المفسدين باحتمال أيسرها وتحصيل أعظم المصلحتين بترك أيسرها .

قال أبو طاهر : ومن قول ابن دقيق العيد يتبين خطأ من يترك العمل بالحديث الصحيح الثابت لأجل مذهب فلان أو قول علان ، ثم يزعم أنه ربما كان لهذا الحديث ناسخ عند ذلك الفلان أو العلان ، ولم يبلغنا ولم نعلم به ، فهذا من أخطاء الخطأ وأبعد القول عن الصواب ، بل الواجب على كل مسلم أن يعمل بما بلغه من الحديث ، ولا يحمل له أن يترك العمل حتى يبلغه حديث آخر يخصه أو ينسخه ، بشرط أن يكون في درجته من الصحة والثبوت .

قال الحافظ : وفيه المبادرة إلى إزالة المفاسد عند زوال المانع ، لأمرهم عند فراغه بصب الماء . وفيه : تعيين الماء لازالة النجاسة لأن الجفاف بالريح والشمس لو كان يكفي لما حصل التكليف بطلب الدلو .

قال أبو طاهر : وهذا ليس بلازم في الأرض ، وإن كان متعيناً لطهارة نجاسة الثياب . فإن الأرض يطهرها الجفاف بالريح والشمس ، مما يفهم من قوله ﷺ في الحديث الصحيح « جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً » وسيجىء في التيمم إن شاء الله . ويستفاد تعيين الماء لازالة النجاسة من أحاديث أخرى . منها أمره ﷺ

عائشة وأسماء بنتا أبي بكر رضى الله عنهما وعن أبيهما بفعل أثر الحيض من ثيابهما ، كما سيجى . وأن ذلك يعرف بالفطرة الا ما كان متعذراً فيه الماء ، أو يخشى منه فساد كالتعل ونحوه .

قال الحافظ : وفيه : أن غسالة النجاسة الواقعة على الأرض طاهرة . ويلتحق بها غير الواقعة . لأن البلة الباقية على الأرض غسالة نجاسة : فإذا لم يثبت أن التراب نقل ، وعلمنا أن المقصود التطهير ، تعين الحكم بطهارة البلة . وإذا كانت طاهرة فالمنفصلة أيضاً مثلها لعدم الفارق . ويستدل به أيضاً على عدم اشتراط نضوب الماء . لأنه لو اشترط لتوقفت طهارة الأرض على الجفاف . وكذا لا يشترط عصر الثوب ، إذ لا فارق . قال الموفق ابن قدامة فى المغنى — بعد أن حكى الخلاف : الأولى الحكم بالطهارة مطلقاً . لأن النبى ﷺ لم يشترط فى الصب على بول الأعرابى شيئاً . وفيه : الرقى بالجاهل وتعليمه ما يلزمه من غير تعنيف ، إذا لم يكن ذلك منه عناداً . ولا سيما ان كان ممن يحتاج استتلافه . وفيه : رافة النبى ﷺ وحسن خلقه قال ابن ماجه وابن حبان فى حديث أبى هريرة « فقال الأعرابى — بعد أن فقه فى الاسلام : فقام إلى النبى ﷺ ؛ بأبى وأمى — فلم يؤنب ولم يسب » وفيه : تعظيم المسجد وتنزيهه عن الأقدار . اهـ كلام الحافظ (ج ١ ص ٢٢٤)

قال أبو طاهر : وهذا هو الدين اليسر ، والملة الخفيفة السمحة ، لا ما أحدثه المتشددون مضاهاة لليهود الذين ضيقوا فضيق الله عليهم . ومن العجب : أنهم يتشددون فيما لم يشدد فيه الله ولا رسوله من هذه الوسوس . ثم يتقرون الصلاة نقر الغراب ، ويضعون أهم ما كان يحرمص عليه النبى ﷺ ؛ ويؤكد الوصية به ، والتحذير من اضاعته . نسأل الله العافية من التشبه باليهود المغضوب عليهم .

خرافة تطور الولي

الأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد درويش

أذاع بوق من أبواق الخرافة ، ونصير من أنصار الشعوذة والجهالة مقالا أو مقالين في صحيفة من الصحف التي تشيع في البيئات العامة الجاهلة ، وتروج البدع والخرافات ، وتشل الأذهان وتفسد المعتقدات ، يزعم أن الأولياء يتطورون ، ومعنى تطورهم في زعمه وفي زعم هذه الشرذمة التي عافت عقولها فألفتها - أنهم يبرزون للناس في أجسام متعددة ، ويظهرون في وقت واحد في أماكن مختلفة متباعدة ، ويلقون في زمن معين أشخاصا كثيرين ، تفرق بينهم المسافات الشاسعة والأبعاد السحيقة والبحار العميقة : يلقيهم السكير في الحانات يعاقرون بذت الدنان ، ويشقفهم الفاسق في المواخير يخاصرون الحسان ، ويحجهم المصلي في المسجد يركعون ويسجدون ، ويصادفهم الحاج في عرفات يدعون ويضرعون ، أو في البيت الحرام يطوفون ويلتمسون ، وبراهم المرید في الحلقات يترنحون ، ويبصرهم المستنجد المستغيث عند الخطر يغيثون وينجدون . وكل ذلك في وقت واحد ، في ساعة واحدة ودقيقة واحدة ، والذات واحدة ، والجسم واحد ، والنوب واحد ، والشكل واحد . فيا لله للمسلمين !!

هذه الدعوى فأين الاثبات ؟

إن شئت إثباتاً فألغ عقلك أولا وألغ كل الشرائع السماوية والكتب الإلهية ثم ألغ كتاب ربك وسنة نبيك ، ثم استمع إلى ما يلقي اليك من الأحلام والخرافات والأوهام والحكايات التي لا يسيغها عقل ولا يثبتها نقل . فان ألغيت عقلك وتفكيرك وصدقت وكنت كمثل الذي ينمق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء فأنت البر

التقى والمؤمن الصادق ، الراقم في رياض القدس ، الناهل من موارد اليقين . وإن اصطدمت العقل فكذبت وأنكرت فأنت الزنديق أو الملمد أو الكافر أو ما يملئ عليهم الشيطان من أمثال هذه الدعوات والأوصاف ! !

ولأورد لك دليلاً من أدلتهم التي ترضى السفيه الغافل وتغنى الفبي الجاهل ؛ فيكون عندهم من الواصلين المقربين ، ويحظى برضاهم عنه ؛ وإعجابهم به ، وثقتهم فيه ؛ ولو أعلن اليهم اقتناعه ، لأهدوا اليه سبعة غليظة الحبات ، طويلة الذرع ، مع قنينة فيها أنارة من ضوء الشيخ ، تشفى بها الأمراض ، وتقضى بها الحاجات : فاسمع لحجتهم الداحضة ، ودليلهم الضال :

رأى أحد علماء الشريعة ولياً من هؤلاء الأولياء الذين ارتقوا إلى مرتبة (التطور) وقد حضر وقت الصلاة ؛ وصلى الناس ، ولم يصل ، حتى خرج الوقت ، فأسر العالم الشرعى في نفسه كلمة اعتراض على هذا الولي ، ولم يبدها له . فانتفض الولي عن أربعين جسماً ، أحاطوا بهذا العالم ، وهم مماثلون في الزى والشكل ، والعمامة والنعل ، حتى كأن صورته انطبعت في أربعين مرآة تحيط به . ثم أشارت هذه الصور جميعاً إلى العالم إشارة واحدة . وقالت له بصوت واحد :

أينا الذي رأيته لم يصل ؟ ؟ !

فدهش العالم دهشة ذهبت بكل ما عنده من علم وفهم ، حتى لقد نسى حروف الهجاء ؛ ولولا أنه توسل إلى الولي بأولى الخطوة عنده ، والرائق لديه ، ما رد إليه علمه ولا فهمه ، ولأصبح في عداد الجاهلين .

هذا مثل من أمثلة الأدلة التي يشنون بها دعاوهم الباطلة ، ويؤيدون بها أكاذيبهم المقوتة . ولولا أنه يؤلم محب الحق ؛ والدائدين عن حياضه أن تصرف أبصارهم تلقاء هذه الأكاذيب التي هي بضاعة هؤلاء النوكى ؛ لأوردت منها الكثير ليعلم الناس مبلغ أمانة المتعاملين الذين يقتدون بهم ، ويسلمون اليهم زمام عقولهم .

ونسألم آية من كتاب الله ، أو حديثاً صحيحاً من سنة رسول الله ﷺ ليثبتوا به هذه الدعوى الزائفة ، فيلوثون بصمت أبي الهول ، ونراهم يصدون وهم مستكبرون .



تذكرني خرافتهم بخرافة كنا نتفكك بها ونحن أطفال :
كنا نقول : إن أحد التوأمين إذا جنه الليل ، خرجت روحه من جسده ، فاستحالت قطعة ، تسرح في جوف الليل ، وتجووس خلال حجر الطعام ، في بيوت الجيران ، تبحث عن اللحم والسمك وما اليهما ، فاذا ظفرت من ذلك بشيء أتت عليه . ثم عادت إلى جسمها ، وأصبح الطفل تحدث الناس بما رأى وما أكل .
وان ظفر بهذه الهرة أحد في أثناء تجوالها فضر بها تأثر الجسد من هذه الضربة وبنت عليه آثارها ، وإن حبسها أحد ، ظلت الجثة معلقة في البيت بغير حراك وخرج أهل الطفل يسألون الجيران ، ويرجونهم ، ويلحون في الرجاء ، أن يبحثوا في حجراتهم لعلهم يظفرون بقطعة محبوسة ، فيطلقوا سراحها لتعود الحياة إلى طفلهم الصريع .

وكنا نقول في بلاهة وجهل إن هذه الظاهرة تفارق الطفل يوم يبلغ الحلم .
كنا نتفكك بهذه الخرافة ونحن أطفال . فاذا ظفرنا بتوأم درنا من حوله ، وسألناه أن يحدثنا عن مغامراته الليلية ، فيطلق لخياله العنان ، ويروح يحدثنا بما تجود به مخيلته ، ويسرف في وصف ألوان الطعام .

كنا نتسلى بهذه الخرافة ونحن أطفال ، فلما كبرنا رأينا الذين يزعمون ، ويزعم لهم الناس أنهم علماء يحدثوننا بما هو شر وأخزى وأعرق في الكذب والبهتان !!
وارحمناه لهذا البلد المنكوب ولهذه الأمة المنكوبة ولهذا الدين المظلوم من مدعيه !
يزعم الزاعم لنفسه كل شيء ، فيصدق الناس فيما يزعم ويعينونه على ترويح مزاعمه وخرافاتهم وأباطيلهم ، وينصبون أنفسهم مدنة لهيكله ، وأبواقاً لا ذاعة أباطيله وهم غافلون

واضيعة العقل في هذا البلد !

ما هذا التطور الذي تزعمون أيها الغافلون الخرفون المهرجون ؟
 ألم يكن رسول الله ﷺ أحق الناس بهذا لو أنه حق وصدق ؟
 لم هاجر إلى المدينة وترك مسقط رأسه ، ومغنى طفولته وصباه وشبابه ، ومهبط
 وحى الله وبيته الحرام وحرمة الأمين حين ائتمر به الكافرون ؟
 لو أن ماتزعمون حق ما ترك النبي ﷺ ابن عمه على فراشه عرضة لأذى المشركين
 بل كان قد ترك لهم جنة من هذه الجثث الكثيرة التي تنفرع عنه بغير حساب ،
 ليعبثوا بها أو يقتلوها أو يمثّلوا بها ، ثم تأتيتهم الأنبياء بأنه في المدينة بجسمه وروحه ،
 فدخل في ذلك ما يدفعهم جميعا إلى سرعة الإيمان والاذعان ؟ ؟

أما إنه لو أراهم مثل هذه الآية - وهي فوق الآيات - لكانوا أول المؤمنين .
 لقد كان عمر أولى الناس بإبراز مثل هذه الكرامة حين أراد أبو لؤلؤة الهجومى
 - لعنه الله - بالسوء ، وصوّب إليه خنجره الأثيم . أما كان جديراً أن يفر بجسمه
 الحق ويدفع له جنة مزيفة من هذه الجثث التي يزعمون أن الله أمد بها الأولياء ؟
 يترك له جنة من هذه الجثث ليمزقها بخنجره ثم ينظر الناس فإذا عمر حيث عهدوه .
 لقد كان عثمان أحق بها حين تسوّر الفتاك منزله وقتلوه وكتاب الله بين يديه
 أما كان له أن (يتطور) ويخلع لهم هذه الجنة ليمزقوها ويفتكوا بها ، ثم يطلع عليهم
 بحجة أخرى لم يسمها السوء ، أما إنه لو فعل لاسنوا قيمته ، ورفعوا قدره ونزعوا من
 صدورهم ما كانوا يظنون به من الأمور التي من أجلها ضحوا به ، ولم يبرعوا حرمة
 شيخوخته ، ولا جلال شيبه ولا مصاهرته لرسول الله ﷺ

أما كان على كرم الله وجهه أحق بها حين ضربه ابن ملجم بالحسام المسم ؟
 أما كان الحسين بن علي سبط رسول الله وريحاته وسيد شباب أهل الجنة رضى
 الله عنه أحق بها لتنجيه من أيدي الظالمين الذين ذبحوه كما تذبح الأنعام ؟

أما كان صحابة رسول الله جميعا من الأولياء ، بل من سادة الأولياء وخيارهم ؟
فألم لم (يتطوروا) في المواقع التي قتلوا فيها لينجوا من القتل والأسر ، ويسلموا
للقتل والأسر جثثاً مزيفة يستطيعون أن يخلعوها عن أرواحهم وينزعوها كما
تنزع الثياب .

إن كان حقاً ما تزعمون فالتجربة أعدل شاهد وأصدق برهان وأبين آية . فلم
واحداً من هؤلاء الذين يزعمون وتزعمون لهم أن الله اختصهم بهذه المزية فليمثل هذا
الدور الطريف على مسرح الوجود ، وبمرأى ومسمع من الشهود ، حتى تؤمن لكم
ونصدق هذيانكم السمج .

أم تريدون أن نكذب ويكذب كل عاقل معنا : الله ورسوله لنصدق هذيانكم
وتؤمن بترهاتكم وأباطيلكم وخرافاتكم ؟ وهذا أبعد شيء عنا وعن كل عاقل بحمد الله
إن الله سبحانه وتعالى يقول ، وقوله الحق (ولن نجد لسنة الله تبديلاً ولن
نجد لسنة الله تحويلاً) وقد مضت سنة الله من بدء الخلق أن يكون الروح الواحد
في الجسم الواحد . وما أخبرنا الله تعالى في محكم كتابه ، ولا أخبرنا نبيه الصادق
الأمين أن روحاً واحداً حل في جسمين أو برز في شخصين

(قل أنتم أعلم أم الله ؟

ومن أظلم ممن كنتم شهادة عنده من الله ؟

وما الله بغافل عما تعملون) .

الروح من أمر الله . وما أوتينا من العلم إلا قليلاً . فهل أوتيتم من العلم ما لم
يؤت الله رسوله الكريم الذي آتاه الكتاب والحكمة وعلمه ما لم يكن يعلم ، وكان
فضله عليه عظيماً ؟

(قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين) .

أيها المجاهدون في سبيل الحق ، أيها المنهون للأذهان الراقدة والانكار

الخامدة ، أيها المحررون العقول من أغلال هذه الخرافات ، أيها المصلحون ، أيها العلماء الأحرار والقادة الأخيار ، أيها الأنصار أنصار السنة المحمدية :

إن شئتم أن يرضى عنكم أولئك الدجالون فآلقوا عقولكم وانبدوا كتاب ربكم وراءكم ظهرها ، واتركوا كلام رسولكم ، وتكبوا الصراط المستقيم ، واسلكوا سبيل المغضوب عليهم والضالين ، وسلموا عقولكم لأولئك المخرفين ، واتبعوا خرافاتهم وأباطيلهم لتكونوا من العلماء في نظرهم ، والصالحين في اعتقادهم ، أو لا ، فإنتم الأغبياء والكذبة والمجسة والمشبهة والجهال والفسقة والزنادقة والملاحدة والكفرة والأشرار !!

لله ذلك الدين القيم الخفيف .

لولا أنه شديد الأسر ، قائم على أمنن القواعد ، لما بقي تحت ضربات هذه المماول الهدامة ، التي يوجهها اليه أولئك الذين يظهرون في ثياب أصدقاء الاسلام وهم في واقع الامر ألد أعدائه ، وأشدّها رمية .

ولولا أن الله تعالى ضمن حفظ كتابه الكريم بقوله الحق : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) لرأينا الاسلام الآن شيئاً آخر ينفر منه العقلاء ، ويفر منه الأذكياء .

ولكن كتاب الله - والحمد لله - قائم يلتم الحجر كل منخرص أفك ، ويختم على أفواه الدجالين الهدامين .

أيها الناس !

فيم حرصكم على هذه الأكاذيب ؟ وفيم شغفكم بها ؟ وفيم اهتمامكم بترويجها ونشرها ؟؟

أنتم تنفرون على الله الكذب لتأكلوا به الدنيا (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة)

إن من أعجب العجب أن تشترك وزارة المعارف في مثل هذه الأوراق لمدارسها وهي المهيمنة على الثقافة والتربية والحفيظة على عقول النشء وقلوبهم .
وإننا لننقدم بالرجاء إلى حضرة صاحب المعالي وزير المعارف وهو وزير حق وصدق أن يحول بين هذه الأوراق ودخول المدارس . فانها تبذر في نفوس النشء وعقولهم بنور الخرافة والضلال ، وتصدم عن الحق ، ونهيئهم لقبول الترهات والأباطيل . ولا ينبغي أن تنفق أموال الأمة في تضليل أبنائها وإفساد عقولهم .
والعهد بوزير العلم أن يكون نصيراً للحق هداماً للباطل والله تعالى يتولى العاملين المخلصين بتأييده ونصره .

أبو الوفاء محمد درويش

ان التوصل بدعة مذمومة

بل دعوة الاشرار والاحاد	إن التوصل بدعة مذمومة
يأبى الخضوع لميت وجماد	فالدين والعقل السليم كلاهما
ألا تناجي غيره وتنادي	والله في القرآن بين للورى
خير القرون وقدوة الأحفاد	وأمامنا قرن الصحاب وبعدهم
إلا اتباعا للرسول الهادى	هاك الأئمة ما سمعنا عنهمو
أثر الرسول وقاز في الميعاد	فمن اقتدى بهدامو فقد اقتنى
وهو الجهول هو الظلوم العادى	حرم من ابتغى من دونهم فقد اعتدى

محمد عبد الله السعيد

أَفْلَحَ الْمُسْتَجِيرُونَ لِلَّهِ بِالْحَجِّ

ليشهدوا منافع لهم

تفضيلة الأستاذ العلامة الجليل الشيخ محمود شلتوت المفتش بالمعاهد الدينية

أيها المسلمون :

تقوم بعد أيام قليلة الباخرة زمزم ، باخرتكم المصرية . التي يرفرف عليها علم مصر الأخضر ، فتخفق له القلوب سروراً بعظمة مصر وتقدمها في الأخذ بأسباب العزة والقوة . تقوم بأول فوج من اخوانكم المسلمين الذين شرح الله صدورهم واعتمرُوا أداء فريضة الحج في هذا العام ، وسيتلوه فوج وفوج وفوج ، وتتلاحق الأفواج من كافة الاقطار الاسلامية ، ويجتمع من المسلمين ألوف مؤلفة في مكة المكرمة ، تنفيذاً لأمر الله ؛ وقياماً بركن من أركان الدين ، حتمه الله في كتابه على المستطيعين القادرين .

يجتمعون في (مكة) ويرون فيها أول بيت وضع للناس مباركاً وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً ، أول بيت طهر للطائفين والعاكفين والركع السجود .

ويذكرون فيها دعوة أبيكم ابراهيم ؛ وهو يرفع القواعد من البيت (ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم . ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم) يذكرون فيها دعوته وقد أسلم ولده اسماعيل وأمه هاجر في كفالة مولاه (ربنا

انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم . ربنا ليقيموا الصلاة .
 فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلمهم يشكرون)
 يذكرون هذه الدعوة التى يتجلى فيها معنى التضحية الحقة التى يتطلبها الايمان
 بالله (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) « لا يؤمن أحدكم
 حتى يكون الله ورسوله أحب اليه من نفسه وماله ووالده وولده والناس أجمعين »
 يذكرون هذا ، ويذكرون إنعام الله عليهم بالاسلام الذى نبع هديه وجرى
 سلسيله من تلك القفار ، فأخصب العلم بعد جذب ، وأرواه بعد ظمأ وعمت حياته
 المشرق والمغرب . وكان خير مرشد وأعظم منقذ ، أخرج الناس من الظلمات
 إلى النور .

يذكرون هذا ويذكرون المؤمنين السابقين ، والمهاجرين المخلصين ، الذين
 وذوا فى سبيل الله وأخرجوا من ديارهم وأموالهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله .
 يتغنون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . يذكرون
 هؤلاء ويذكرون آخرين مستضعفين ؛ قعدت بهم حالتهم عن الهجرة ، لا يستطيعون
 حيلة ولا يهتدون سبيلا .

سنحضرهم هذه الذكريات كلها - وهم على أبواب مكة - فتشور فى نفوسهم
 عوامل الايمان القوى ؛ وينسلخون من الدنيا ومظاهرها ويتجردون من كل شئ
 حتى من ثيابها المحيطية وملابسها المحيطية . ويدخلون على بيت الله الواحد الديان
 مأموقين فى ملابس تشبه الأ كفان . فاذا ما وقعت أبصارهم على بيت الله عظمت
 خشيته فى القلوب ، فيشعرون بالضعف أمام القوة ، وبالذلة أمام العزة . وبالفقر أمام
 الغنى ، وبالموت أمام الخلود . هنالك تنطلق أسنتهم : « لبيك اللهم لبيك » .
 ماجئنا طمعا فى مال ، ولا حبا فى شهرة ، ولا رغبة فى أن يقول الناس : حجوا .
 وإنما جئنا وتر كنا الاموال والاولاد والأوطان إجابة لدعوتك ؛ وامتنالا لأمرك ؛
 وابتغاء لمرضااتك ؛ والتامسا لعفوك .

وإذا ما وصلوا إلى البيت طرّقوا باب مولاہم ، وقاموا لتحيّته ، وطافوا سبعاً ببیتہ ، واستلموا الحجر الأسود کما مروا علیہ ، تذکیراً بعبادۃ إیہم ابراہیم .

ولتعلموا أيہا المسلمون أن الطواف واستلام الحجر عبادتان خاصتان ببیت اللہ فمن اعتقد أن الطواف بقبور الأولیاء ، أو استلام آثارهم أو التمسح بأحجارهم من عبادة اللہ فهو کاذب علی اللہ . ومن اعتقد أنها قربة للأولیاء فهو مشرک باللہ . وتذکروا قول عمر رضی اللہ عنہ وهو یستلم هذا الحجر : إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول اللہ ﷺ يقبلک ما قبلتک ،

فاذا آتموا طوافهم وصلوا بعلمه رکعتين فی مقام ابراہیم إماما للتحيّة والتعظيم ، خرجوا للسعي بين الصفا والمروة قائلين (إن الصفا والمروة من شعائر اللہ) مترددين بينهما طالبيين من اللہ الرحمة والرضوان ، كما رحم بالتردد بينهما السيدة هاجر وولدها اسماعيل وقد اشتد بهما الظمأ ، فأنبع لهما بئر زمزم ، فأطفاأت ظمأهما وكانت سبياً فی حياة مكة وعمارتها .

يقيمون بعد ذلك بمكة ، يتعرف شرقیہم بغريہم ، ويعلم عالمہم جاهلہم ، ويرشد هاديہم ضالہم ، ويعين غنيہم فقيرہم ، إخوان فی اللہ ، يتبادلون الآراء ، ويتعاونون علی الضراء ، وينظرون مافیه خير الاسلام والمسلمين . وبذلك تتحقق الوحدة الاسلامية والأخوة الدينية ، ويشمر المسلمون إذ ذاك بمعنى قوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) نعم يشعرون بأخوة الايمان وأخوة الدين التي تتلاشى أمامها أخوة النسب ، وأخوة الجنسية ، وأخوة الصداقة . يشعرون عندئذ بعظمة هذه الأخوة وقوة أواصرها وتوثق عراها ، وعظيم ما يمجّونہ من نعماتها ؛ كما بانہم من السلف الصالحين الذين عرفوا نعمة اللہ علیہم بهذه الأخوة فاستمسكوا بمجبلها ، ولم يرضوا عنها بديلاً ؛ فكانوا خير أمة أخرجت للناس (وأذن فی الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم)

فاذا جاء اليوم الثامن من ذى الحجة وهو يوم التروية ، أحرموا للحج من منازلهم وعموا منى إحياء لسنة نبيهم وباتوا بها ، ثم خرجوا منها في صبيحة اليوم التاسع من ذى الحجة وهم ألوف ابتغاء مرضاة الله واستدراجاً لرحمته فيقفون بعرفات ، ذلك الموقف الرهيب ، بقلوب مملوءة بالخشية ، وعيون شاخصة بالضراعة ، وأيد مرفوعة بالدعاء ، والسنة مشغولة بالرجاء ، وآمال صادقة في أرحم الراحمين . وهناك يرون الخطيب يخطب ويتذكرون بموقفه أن نبيهم محمداً ﷺ وقف هذا الموقف في حجة الوداع ، وخطب الحجاج بتعاليم الدين وحنهم على التعاون وجمع الكلمة وصون الدماء والأعراض والأموال ، وأوصاهم خيراً بالضعفاء والمساكين والنساء ، ونادى فيهم « إن أكرمكم عند الله أتقاكم ألا لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى » ثم أشهدهم وأشهد الله على البلاغ .

وأنه ترك شرعه ورسالته لمن بعده من الخلفاء الراشدين والملوك الصالحين ، والمؤمنين المخلصين ، فهم المسئولون إذا ضيعوا والمحاسبون إذا قصرُوا .

بعد ذلك ينزلون من عرفات ، وقد فازوا بالرضا والمغفرة ، ويمرون بالمشرع الحرام الذي أمر الله المؤمنين أن يذكروه فيه بدلاً من التفاخر بالأحساب بقوله (فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشرع الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين)

فاذا وصلوا إلى منى قاموا برمي الجمار ، وهو رمز لقوة العزيمة وصدق النية على نبذ عوامل الشر ونزغات الهوى والشيطان ، ويقومون فيها الأيام الممدودات يذكرون الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ، ويشكرونه على ما أولاهم من الفضل والأنعام . وقد رموا كل الجرات المشروعات وطهر الله قلوبهم من الوسوس والنزغات ثم يتجهون إلى مكة فيدخلون بيت الله الحرام ويطوفون مستأذنين بالانصراف فيعمدون إلى بلادهم وقد نجردوا من الذنوب والآثام ، ونالوا من الله الفضل والأنعام

حضرة صاحب الفضيلة العلامة المجاهد الشيخ عبد الظاهر أبي السمح

إمام وخطيب المسجد الحرام

ذنبى إلى الناس ما إن قط يغتفر
 ذنبى العظيم اليهم : أننى رجل
 متمسك بكتاب الله ، متبع
 مجاهد فى سبيل الله من عبدوا
 ربحى لسانى ؛ وسيفى المنتضى قلم

كلا ، ولا أنا عنه الدهر معتر
 دينى اتباع الهدى ، للحق أنتصر
 هدى النبى ، مدى الأيام ، لا أذر
 غير الإله ، وبالتنزيل قد كفروا
 إذا غزوت العدى يوماً به اندحروا

فيعملون بصدق وإخلاص على إسعادهم وإسعاد أمتهم ، لا يعرفون للشر سبيلا ولا
للالفساد طريقا . ١٠٤ ٢٤ ذى القعدة ١٣٥٨ هـ

هذا هو الحج الذي شرعه الله وقال فيه (وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون
يا أولى الألباب) وهذا هو جزاؤك يا من نويت الحج واعتزمت فعل الخير في حجك
فهنيئاً لك هذا الخير الذي أعد لك في مقعد صدق عند مليك مقتدر .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

أَسْأَلُ اللَّهَ لِي وَلِإِخْوَانِي التَّوْفِيقَ لِحُجِّ بَيْتِهِ ، وَالتَّمَتُّعَ بِمُشَاهَدَةِ هَذِهِ الْبَقَاعِ الْمُقَدَّسَةِ
مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَجَعَلَهُمْ لِدَعْوَتِهِ مُسْتَجِيبِينَ ؟

سلوا السويس ، ورملا ، عن وقائعنا
لم ينقم الناس منا غير معتقد
ففى الصفات وفى الأسماء ثبت ما
ولا نشبهه جل الله عن شبه
ونفرد الله بالاخلاص نعبده
إلهنا الله ندعوه لكربتنا
أليس أرحم من أم على ولد
ان الأولى أولوا الآيات وانتحلوا
والعابدون سوى الرحمن كلهمو
وآخرون أضل الله سبحانه
إذا ذكرت كتاب الله عندهم
وليس أنقل من ذى النصيح عندهم
كأنما الدين أقذاء لأعينهم
وعلة البغض : أن الدين ضايقةم
وهمة النذل منهم ملء معدته
الله أكبر ، لا قرت عيونهم
هم يفرحون بدنيا لابقاء لها
وليهننا نحن بيت طاب زمزمه
وحكمة من كتاب الله ، أو أثر
نظال نقطف منها كل فاكهة
ونطرب السمع بالقرآن نقرؤه
جليلنا الله إذ ندعوا ونذكره
إن يسكر الناس بالدنيا وزخرفها
بإصاحب (الهذى) إن العمى قد كثروا

وأهل جيزة ، والتدين ، ما الخير ؟
ما إن سواه لى الأسلاف يعتبر
جاءت صريحا به الآيات والاثار
وان تقول عنا السفلة الفجر
هذا هو الحق ، لا الاحجار والشجر
فهل سواه على ماشاء مقتدر ؟
له الصفات ومنها السمع والبصر
عقيدة النفى عن جهنم فقد خسروا
صم وبكم ، وخير منهم الحمر
قد اطمأنوا إلى الدنيا ، وما حذروا
هزوا الرموس ، وبالأيات قد سخروا
ومن يغار ، ومن للدين ينتصر
وأهله غصة فى الحلق تشنجر
فما استباحوا من اللذات وافتجروا
ومنتهى ما يحب الفرج والدبر
مدى الزمان ، ولا عزوا ولا كثروا
فليفرحوا اليوم ، والمأوى غدا سقر
فيه المقام ، وفيه الحاجر والحاجر
عن الرسول ، كجئات بها نمر
من المعانى التى أفاضها درر
فيه الشفاء ، وفيه النور والعبر
نعم الجليس ، ونعم المجلس العطر
فنحن قوم بحب الله قد سكروا
وأنكروا الشمس ، لا عقل ولا بصر

حاصر عليهم ، ولا يحزنك كفرهم
 وعامل الله في سر وفي علن
 ووال في الله من والاك محتسبا
 وإن رأيت كلاب الشرك تاجمة
 واصبر على الحق صبرا لا يخالطه
 الحق أبقي على كيد الكثير له
 لا يخذعنك من قوم ظواهرهم
 تراهم كبنى الانسان إن نطقوا
 لاتعتبن على الأيام إن رفعت
 لاتشكون لغير الله نازلة
 نشكوا إلى الله ، لا للخلق غربتنا
 بدا غريبا ، وعادت بعد غربته
 كم ادعاه أناس ليس عندهم
 فان سألت : أروني الدين ، وبحكم
 أما المساجد فالأوثان قبلتها
 أما المحاكم فالأحكام قد بطلت
 أما المدارس والتعليم وأسفا
 جاس ... خلال الدور ، واحتكوا
 والدود يأكل حرثا ، وهو غالبهم
 فآين أين الألى يدعون ، هل نفعا ؟
 يا ويلهم من عذاب الله إذ عبدوا
 أخزاهم الله في الدنيا ، وعذبهم
 لم ينجلوا قط يوما من جهالتهم
 يا غربة الدين من أهل ومن وطن
 عما قريب يجازى الكاذب الأشر
 تلقى الجزاء لديه ليس ينحصر
 وعاد من بصفات الله قد كفروا
 فلا تورها التفاتا ، إنها قدر
 عتب على أحد ، كلا ولا ضجر
 وضده زاهق ، والحق منتصر
 فكم خدعنا ، وغرتنا لم صور
 وم لعمرى إذا حقتهم بقور
 أسافلا وأذلت من لهم خطر
 إن الشكاة لغير الله تحتقر
 بين الأنام ، ودين الله محنضر
 كما آتى صادقا في ذلك الخبر
 إلا أمانى ، لا يقضى بها وطر
 أمره نافذ ، والحكم معتبر ؟
 وإن خلا مسجد منها فندثر
 إلا قضايا النساء ، والحكم منحصر
 فقد خلت منه ، لا عين ولا أثر
 في المال والعرض والأرواح قد أسروا
 وكم أزدوا امتناعا منه لو قدروا
 وهل أجابوا صريح القوم وانتصروا ؟
 غير الإله ، وللأصنام قد نذروا
 بكل شيء ، فأتابوا وما اعتبروا
 ولو أحسوا بما هم فيه لانتحروا
 دمعى عليك من الأحزان منهمر

منسأ الشرك الفلر فى الصالحين

قال تعالى (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا . وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) .

قال المحققون من أهل التفسير : الطاغوت كل ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع . فطاغوت كل قوم من يتحاكمون إليه غير الله ورسوله . وقال الامام ابن القيم رحمه الله تعالى فى اعلام الموقعين : فهذه طواغيت العالم إذا تأملت أحوال الناس معها رأيت أكثرهم عدل عن عبادة الله إلى عبادة الطاغوت وعن طاعته وطاعة رسوله ومتابعته إلى طاعة الطاغوت ومتابعته . وهؤلاء لم يسلكوا طريق الناجين الفائزين من هذه الأمة ، وهم الصحابة ومن تبعهم . ولا قصدوا قصدهم ، بل خالفوهم فى الطريق والقصد . اه باختصار .

فطواغيت عباد القبور : هى قبور الصالحين وسدنتها ، وما وضعوا من كتب روجوا فيها - بالكذب الذى زعموه كرامات - : عبادة هذه القبور واللجأ إلى المقبورين فيها ، وما اتخذوه لها من أعياد وموالد ، فكل هذه طواغيت لأنها صرفت الناس وعدلت بهم عن عبادة الله وطاعته وطاعة رسوله .

وطواغيت أسراء التقليد وعباد آراء الرجال وأقوالهم التى لم يشهد لها كتاب ولا سنة ، والتى حكموها فى الدين ، وتركوا لها كتاب الله وسنة نبيه ﷺ : هى هذه الآراء والأقوال وكتبها وما ألف لها .

وطواغيت أرباب الطرق على اختلاف مشاربهم وتباين طرقهم : هم شيوخهم وما اتخذوا من أوراد وأحزاب واجتماعات خالفوا فيها هدى رسول الله ﷺ .
وطاغوت عباد المال الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله : هو المال .

وطاغوت الذين ضرب على قلوبهم بسيطا الغفلة حتى خرجوا عن طاعة الله ورسوله ، وزردوا في هاوية الشهوات والمعاصي والفجور : هو الهوى والشهوة الحيوانية الشيطانية .

ولا تنس الطاغوت الأكبر ، وهو الشيطان ، فإنه طاغوت كل كافر وملحد ، وعاص وفاسق ، ومشرِك وعابد وثن .

واحسرتاه على ماجره هذا الطاغوت على هذه الأمة . لقد مزقها كل ممزق حتى أصبحت شيعاً وأحزاباً (كل حزب بما لديهم فرحون) ولم يلتفتوا إلى قوله تعالى (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء)

لقد نجح والله هذا الشيطان نجاحاً عظيماً لاسيما مع عباد القبور حتى أخرجهم من التوحيد إلى الشرك كما تخرج الشعرة من العجين . لا أقول هذا من عندي ، ولا أدعى العلم النفسي ، بل الله سبحانه وتعالى يقول لرسوله وخبرته من خلقه (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فأنهم ظالمون) ويقول له أيضاً (إنك لانهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) والذين غلوا في الصالحين يجعلون الأمر لأصحاب المشاهد والقباب . وأنى لا أبتدع القول من عندي . وإنما أنا متبع فيه علماء الأمة وسلفها الصالح الذين يقولون بذلك بعبارات صريحة واضحة لكل ذي عينين ناظرين .

قال الامام أبو بكر الطرطوشي ، بعد أن ذكر حديث أبي واقد الليثي ، في ذات أنواط : فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرية أو شجرة يقصدها الناس ويعظمونها

و يرجون البرء والشفاء من قبلها ، يضربون بها المسامير والخرق . فهي ذات أنواط قاطعة وها الخ ،

فبوابة المتولى في مصر هي ذات أنواط يجب إزالتها وتكسيدها وتطهير هذا الطريق منها ، وكـ في قرى مصر من أشجار وأحجار هي ذات أنواط وشر من ذات أنواط .

وقال الامام أبو شامة في كتابه « الباعث على إنكار البدع والحوادث » :
« ومن هذا القسم أيضاً : ما قد عم به الابتلاء من تزيين الشيطان للعامة تخليق^(١) الحيطان والعمد ، وسرج مواضع مخصوصة من كل بلد بحكي لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحداً ممن شهر بالصلاح والولاية . فيفعلون ذلك ويحافظون عاينه ، مع تضيقهم فرائض الله وسنة رسوله ، ويظنون أنهم متقربون بذلك . ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقع تلك الأما كن في قلوبهم فيعظمونها ويرجون منها الشفاء لمرضاهم ، وقضاء حوائجهم بالنذر لها . وهي ما بين عيون وشجر وحائط وحجر » ثم ضرب رحمه الله أمثلة كثيرة مما وقع في مدينة دمشق في عصره ومن قبل عصره .
و يشهد لكلام هذا الامام حديث « لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والموقدين عليها السرج »

وقال الشيخ قاسم من علماء الحنفية في شرح درر البحار « النذر الذي يقع من أكثر العوام يأتي إلى قبر بعض الصالحين قائلاً : ياسيدي فلان إن رد غائبي أو عوفي مريض أو قضيت حاجتي فلك من الذهب أو الطعام أو الشمع كذا : باطل إجماعاً لوجوده [منها] أن النذر للمخلوق لا يجوز [ومنها] أن ذلك كفر — إلى أن قال : وقد ابتلى الناس بذلك ، ولا سيما في مولد أحمد البدوي ، اهـ

أنظر إلى هذا الامام وكيف حكى الاجماع على بطلان النذر للأموات وغيرهم

(١) أى تطييبها . والمخلوق هو الطيب والمطور

من دون الله تعالى . وهذا حق لا ريب فيه . ولم يكتب بذلك بل جمل النذر
للمشايخ والصالحين كفر

وقال الامام البكرى الشافعى فى تفسيره عند قوله تعالى (والذين آمنوا من
دونه أولياء ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) قال : وكان الكفار إذا سئلوا
عن خلق السموات والأرض قالوا : الله . فإذا سئلوا عن عبادة الأصنام . قالوا
(مانعبدكم إلا ليقربونا إلى الله) لأجل طلب شفاعتهم عند الله . وهذا كفر اه
وهذا كما عليه عباد القبور إذا سئلوا عن طوافهم بالقبور قالوا : مانعبدكم ، وننذر
لهم ، ونطوف حول قبورهم ، ونتمسح بأركانها إلا ليشفعوا لنا عند الله فى قبول الدعاء
وقضاء الحاجات ، وغير ذلك فما أشبه الليلة بالبارحة . وما أشبه النمل بالنمل .

وقال الامام أبو الوفا على بن عقيل الحنبلى « لما صعبت التكاليف على الطغام
والجهال ، عدلوا عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم ، فسهلت
عليهم ؛ إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم ، وهم عندى كفار بهذه الأوضاع ، مثل
تعظيم القبور وإكرامها ، والتزامها بما نهى عنه الشرع : من إيقاد النيران ، وتقبيلها
وتخليةها ، وخطاب الموتى بالحوائح وكتب الرقاع عليها : يا مولاي افعل لى كذا
وكذا . وأخذ تربتها تبركا ، وإفاضة الطيب على القبور ، وشد الرحال إليها ، وإلقاء
الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى اه

وكلام العلماء فى هذا الباب كثير وكثير جداً . بل بحر لا ساحل له ، كله يدور
حول إخلاص العبادة لله ؛ وتبجريد التوحيد ، ونهى الشرك على أهله (ومن لم يجعل
الله له نوراً فما له من نور) قال الله تعالى (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من
لأنستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون . وإذا خسر الناس كانوا لهم
أعداء . وكانوا بعبادتهم كافرين)

والدعاء عبادة بل مخ العبادة . ورأس العبادة ، وروح العبادة ؛ ولب العباد

عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « الدعاء مخ العبادة » رواه الترمذی .

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « الدعاء هو العبادة . ثم قرأ رسول الله (وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم وآخرين) رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذی

فيعلم بهذا أن ما عليه القبور يون وشيعتهم خروج على كتاب الله وسنة رسوله ، وعلى علماء الأمة وأئمة المسلمين وانما هي من البدع والخرافات التي ما أنزل الله بها من سلطان ، وانما أوحاها الشيطان ليضل بها عن سبيل الله ، ويزين بها عبادة الأنداد من دونه . أيها المؤمن الخائف على دينه ، فر من هؤلاء فرارك من المجدوم إن لم تكن لك قوة على جهادهم . والا فجاهدكم ، وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة

قال عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه حين بعثه إلى اليمن « لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم » وقال ﷺ « مامن نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون . فمَن جاهدكم بيده فهو مؤمن ، ومَن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومَن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » رواه مسلم عن ابن مسعود . وقال « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » رواه مسلم عن أبي سعيد . وأي منكر يامن تدعى الإيمان أعظم من الشرك بالله وعبادة غير الله ؟ ؟

قل للقبوريين في صراحة : لا تتمسحوا بالقبور ، ولا تتسكعوا حول الأضرحة والقباب ، فإن ذلك ان يغنى عنكم من الله شيئا إلا ما أغنت اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى عابديها من قبل . واحذروا أن تكونوا من الذين نعتهم الله في كتابه

المجتهد في طاعة الله قدر استطاعته يتبرأ

من الفتوى بامتداد وقت السحور إلى بعد طلوع الفجر بقليل فضلا عن طلوع الشمس

وأيم الله ان هذا لم يكن ولن يكون أبداً مادمت أعقل . ما قرأت حديث زر
ابن حبیش فی مسجد من المساجد قط ، وما قرأته فی خطب رمضان ولا فی الدروس
التي ألقيتها عامئذ ^(١) . اللهم إلا أن أحد الاخوان نقله عندي بالمنزل لما قرأت عليه
بعضاً من أحاديث (باب وقت السحور) من كتاب الفتح الرباني ، لا لأستدل به
على ذلك .

(١) قد نسيت أني قرأت حديث زر بن حبیش من رواية الطبري لا المسند
في يوم الجمعة الثانية كما ذكرني بعض الاخوان بذلك وقال لي : انك أولته بما أوله به
النسائي من حمل ذلك على مقاربة طلوع الفجر وقلت : قال الامام ابن كثير : ولا أظن
أحدًا من أهل العلم تثبت له قدم على العمل بظاهر الحديث أو كما قال . وأستغفر الله .

بقوله (واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين
من دونه إذا هم يستبشرون)

ولقد أصاب وأجاد مجد بن اسماعيل الأمير حيث قال :

أعادوا بها معنى سواع ومثله	يفوت وود ليس ذلك من ودي
وقد هتفوا عند الشدائد بأسمها	كما يهتف المضطر بالصمد الفرد
وكم نحدوا في سوحها من نحدرة	أهلت لغير الله جهلا على عمد
حكم طائف حول القبور مقبلا	ويلتمس الأركان منهم مالا يدي
عبد المتعال محمد المزلاوي	

وأما غاية الأمر أنى أبحث للناس فى الخطب والدروس شرب الماء الى قبيل نهاية الأذان الثانى ، فذهب الشيخ عبد المنعم الخيال الى المسجد يوم الجمعة بمكتوب معه من الشيخ محمد أبى طالب . وبين للناس أن ماقلته منسوخ وأنه كان فى صدر الاسلام ولا يجوز العمل به الآن . فذهبت الى المسجد يوم الجمعة الثالثة وقلت لهم فى الدرس : إني فتشت كثيرا فى الكتب فلم أجد من تعرض للنسخ ولا للتضعيف هذه الأحاديث ، فان ثبت هذا فعلى الرأس والعين بعد الاطلاع والتثبت أصعد المنبر وأقول بأعلى صوتى (أنا مخطئ ، أستغفر الله وأتوب اليه ، الحق والصواب هو كذا) وقرأت عليهم بعض الأحاديث والآثار الواردة فى تفسير آية (كلوا واشربوا) من تفسير الامام ابن جرير الطبرى وسأذكر منها هنا فقط ما ذهبت اليه وأزيد بمعونة الله بسبب هذه الحركة المباركة ^(١) ما اطلعت عليه :

الاحاديث

- ١ - أخرج الامام ابن جرير بسنده عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال « اذا سمع أحدكم النداء والاناء على يده فلا يدعه حتى يقضى حاجته منه » ورواه أبو داود فى سننه ، وذكره ابن حزم فى المحلى .
- ٢ - وأخرج أيضا عن عمار بن أبى عمار عن أبى هريرة عن النبى ﷺ مثله وزاد « وكان المؤذن يؤذن اذا بزغ الفجر »
- ٣ - وأخرج عن أبى أمامة قال « أقيمت الصلاة والاناء فى يد عمر ، فقال : أشربها بارسل الله ؟ قال : نعم ، فشربها »
- ٤ - وأخرج عن عبد الله بن مغفل عن بلال قال « أتيت النبى ﷺ أؤذنه بصلاة الفجر وهو يريد الصيام ، فدعا بإناء فشرب ثم نادانى فشربت ثم خرجنا الى الصلاة »

(١) ذلك لأن هذه الحركة المبهونة حشنى على الشروع فى تأليف رسالة أمميتها (هداية الدلى المغفور الى ذكر أحاديث تمجيل الفطر وتأخير السحور)

٥ - وأخرج عن زر عن حذيفة قال « كان النبي ﷺ يتسحر وأنا أرى مواقع النبل، قال قلت: هو أبعد الصبح؟ قال: هو الصبح إلا أنه لم تطلع الشمس »
 ٦ - وأخرج أيضاً عن زر بن حبیش قال « أصبحت ذات يوم فعدت الى المسجد فقلت : لو مررت على باب حذيفة . ففتح لي فدخلت . فاذا هو يسخن له طعام . فقال : اجلس حتى تطعم . فقلت : إني أريد الصوم . فقرب طعامه فأكل وأكلت معه . ثم قام إلى لقعة^(١) في الدار فأخذ يحلب من جانب وأحلب من جانب ، فناولني فقلت : ألا ترى الصبح ؟ فقال : أشرب فشربت . ثم جئت الى باب المسجد فأقيمت الصلاة . فقلت له : أخبرني بآخر سحور تسحرته مع رسول الله ﷺ فقال : هو الصبح إلا أنه لم تطلع الشمس »

(أقول) في هذا الحديث وسابقه : قوله « هو الصبح » يعني صبح الفجر . ومراده أن النهار قد استنار فوق رؤوس الجبال فقط ، ولا شك أن الشمس لم تطلع في هذا الحين . فالحديثان يفسران قول الله تعالى (كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر)

٧ - وأخرج الامام أبو داود الطيالسي في مسنده صفحة (٢٥٨) رقم ١٨٩٨ عن ابن عمر قال « كان علقمة بن علاثة عند رسول الله ﷺ فجاء بلال يؤذنه بالصلاة ، فقال رسول الله ﷺ : روياً يا بلال يتسحر علقمة ، وهو يتسحر برأس »
 ٨ - وأخرج الامام الهيثمي في كتابه مجمع الزوائد عن ابن عمر قال « تسحر رسول الله ﷺ ذات ليلة وعنده قوم فجاء علقمة بن علاثة المامري . فدعاه النبي ﷺ برأس ، فجاء بلال ليؤذن بالصلاة . فقال : روياً يا بلال يتسحر علقمة » وقال رواه الطبراني في الكبير وفيه قيس بن الربيع وثقه شعبة وصفيان الثوري . وفيه كلام

(١) اللقعة بالكسر والفتح الناقة القريبة العهد بالنواج كذا في النهاية

٩ — في حديث الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ فضرب لهم قبة وفيه يقول علقمة بن سهيل « وكان بلال يأتينا بسحورنا وأنا لمستدفثون . فنكشف سجنف^(١) القبة فيستنير لنا طعامنا » قال الهيثمي رواه البزار والطبراني في الأوسط والكبير بنحوه إلا أنه قال : علقمة بن سفيان عن عبد الكريم عن علقمة ؛ ولم أجد من اسمه عبد الكريم وقد سمع من صحابي ، وبقية رجاله ثقات

١٠ — عن بلال قال « أتيت النبي ﷺ أؤذنه بالصلاة . قال أبو أحمد وهو يريد الصوم . فدعا بقنح فشرب وسقاني ثم خرج الى المسجد يريد الصلاة فقام فصلى بغير وضوء يريد الصوم » قال الهيثمي : رواه أحمد والطبراني في الكبير

١١ — قال الهيثمي : وله عند أحمد في رواية « أتيت النبي ﷺ أؤذنه بالصلاة وهو يريد الصيام . فشرب ثم تناولني وخرج الى الصلاة » ورجاهما رجال الصحيح .

١٢ — قال الهيثمي : وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « أنظر من في المسجد فادعه ، فدخلت المسجد فإذا أبو بكر وعمر فدعوتهما ، فأتيته بشيء فوضعت بين يديه فأكل وأكلوا ، ثم خرجوا فصلى بهم رسول الله ﷺ صلاة الغداة » رواه البزار بإسناد حسن .

١٣ — قال الهيثمي : وعن أبي الزبير قال « سألت جابرا عن الرجل يريد الصيام والأنا ، على يده يشرب منه فيسمع النداء ، فقال جابر : كنا نتحدث أن النبي ﷺ قال : يشرب » رواه أحمد بإسناد حسن .

١٤ — قال الهيثمي : وعن خبيب بن عبد الرحمن قال « سمعت غمقي تقول ، وكانت حجت مع النبي ﷺ قالت : كان النبي ﷺ يقول « إن ابن أم مكتوم ينادي بليل فلكلوا واشربوا حتى ينادي بلال ، وإن بلالا ينادي بليل ، فكلوا

واشربوا حتى ينادى ابن أم مكتوم . وكان يصعد هذا وينزل هذا ، فنتعلق به
فنعول : كما أنت حتى تسحر ، رواه النسائي باختصار ورواه أحمد ورجاله رجال
الصحيح . وذكره ابن حزم في المحلى

١٥ وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ - وذلك عند السحر - يا أنس أتى
أريد الصيام أطعمنى شيئاً . فأتيته بتمر وأنا فيه ماء ، وذلك بعد ما أذن بلال .
فقال : يا أنس انظر رجلاً يأكل معى ، فدعوت زيد بن ثابت ، فجاء فقال : إني قد
شربت شربة سويق ، وأنا أريد الصيام . فقال رسول الله ﷺ وأنا أريد الصيام
فتسحر معى ثم قام فصلى ركعتين ثم خرج إلى الصلاة ، رواه النسائي في سننه (المجتبى)

الأنار

١ - عن صلة بن زفر قال : « تسحرت مع حذيفة ثم خرجنا إلى المسجد فصلينا
ركعتي الفجر ثم أقيمت الصلاة فصلينا » رواه النسائي
٢ - عن سالم مولى أبي حذيفة أنه كان مع أبي بكر على سطح في رمضان وهو
يصلى . فأنابه فقال : ألا تطعم يا خليفة رسول الله ؟ فأشار بيده : أن كف ، كما في رواية
الطبرى ، حتى فعل ذلك مرتين ، فلما كان في الثالثة قال : ائتنى بطعامك . فطعم
وصلى ركعتين . ثم دخل المسجد . وأقيمت الصلاة ، قال الامام الهيثمى : رواه
الطبرانى في الكبير ورجاله رجال الصحيح (قلت) ورواه بنحوه الطبرى في تفسيره
٣ - وعن مطر الشيبانى قال « تسحرنا مع عبدالله ثم خرجنا فأقيمت الصلاة »
قال الهيثمى رواه الطبرانى في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

٤ - وعن عمرو بن حريث قال « كان أصحاب رسول الله ﷺ أسرع الناس
إفطاراً وأبطأهم سحوراً » قال فى مجمع الزوائد : رواه الطبرانى فى الكبير ورجاله
رجال الصحيح .

٥ - وعن عمرو بن ميمون قال « كان أصحاب رسول الله ﷺ أسرع الناس

افطاراً وأبطام سحوراً ، قال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح .

٦ - قال الامام الطبري في تفسيره : حدثنا أبو كريب قال : حدثنا أبو بكر قال ربما شربت بعد قول المؤذن — يعني في رمضان — قد قامت الصلاة . قال : وما رأيت أحداً كان أفعل له من الأعمش . وذلك لما سمع . قال : حدثنا ابراهيم الهيثمي عن أبيه قال : كنا مع حذيفة نسير ليلاً فقال : هل منكم متسحر الساعة ؟ قال ثم سار ثم قال حذيفة : هل منكم متسحر الساعة ؟ قال : ثم سار حتى استبطأنا الصلاة قال فترل فتسحر .

٧ - قال الامام الطبري بعد سياق السند إلى أبي اسحاق : عن هبيرة عن علي أنه لما صلى الفجر قال : هذا حين يتبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر وصاق أيضاً بسند آخر إلى أبي اسحاق عن أبي السفر قال « صلى علي » وذكره ٨ - وأخرج الطبري أيضاً عن البراء قال « تسحرت في شهر رمضان ثم خرجت فأتيت ابن مسعود فقال : اشرب فقلت اني قد تسحرت . فقال : اشرب فشربنا . ثم خرجنا والناس في الصلاة »

٩ - وأخرج أيضاً عن عامر بن مطر قال : « أتيت عبد الله بن مسعود في داره فأخرج فضلاً من سحوره فأكلنا معه . ثم أقيمت الصلاة فخرجنا فصلينا » وفي الحلي « فاقبست الصلاة فخرجنا فصلينا معه »

١٠ - وأخرج أيضاً عن عروة بن مطر عن حبان قال « تسحرنا مع علي ثم خرجنا وقد أقيمت الصلاة فصلينا » ورواية الحلي « فلما فرغ قال للمؤذن : أو الصلاة » وفيه أيضاً « ثم أمر المؤذن أن يقيم الصلاة »

١١ - وأخرج أيضاً عن حبان بن الحارث قال : مررت بعلي وهو في دار أبي موسى وهو يتسحر فلما انتهيت إلى المسجد أقيمت الصلاة »

١٢ - وأخرج الامام ابن حزم في المحلى عن سعد بن أبي وقاص « أنه تسحر في رمضان بالكوفة ثم خرج إلى المسجد فأقيمت الصلاة »

١٣ - وعن أبي وائل أنه تسحر وخرج إلى المسجد فأقيمت الصلاة ، وذكره في المحلى

١٤ - وعن معمر أنه كان يؤخر السحور جداً حتى يقول الجاهل : لا صوم له . وذكره في المحلى

١٥ - عن أبي هريرة أنه سمع النداء والأناة على يده فقال : « أحرزتها ورب الكعبة » وذكره في المحلى .

(قلت) الظاهر أنه شرب ، لأنه يقال : أحرزت الشيء أحرزه إحرازاً . أى حفظته وضممته وصننته وبهذا تتفق هذا الرواية مع الروايات السالفة الذكر

١٦ - عن سهل بن سعد قال « كنت أتسحر في أهلى ثم تكون سرعتى أن أدرك السجود مع رسول الله ﷺ »

فهذه الروايات كلها التى هى سنن مستفيضة ، وآثار كثيرة عديدة ، عن الرسول ﷺ وأصحابه وأتباعه وفقهاء الشريعة ، قولية ، وفعلية ، وتقريرية - مع خبر زيد ابن ثابت رضى الله عنه الذى قال فيه « تسحرنا مع النبى ﷺ ثم قام إلى الصلاة قلت : كم كان بين الأذان والسحور ؟ قال : قدر خمسين آية » ورواه البخارى ماهى الا تفسير واسع لقوله تعالى (وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر)

وقد قال الامام الحافظ ابن حجر فى الفتح عند شرحه لحديث « لا يمنعنكم من سحورك أذان بلال » قال ابن المنذر : وذهب بعضهم الى أن المراد بتبين بياض النهار من سواد الليل . أن ينتشر البياض فى الطرق والسكك والبيوت . ثم حكى ما تقدم عن أبى بكر وغيره . وروى باسناد صحيح عن سالم بن عبيد الأشجعى وله صحبة : أن أباً بكر قال له « أخرج فانظر هل طلع الفجر ؟ قال : فنظرت ثم أتيتنه فقلت : قد أبيض وسطع ، ثم قال : أخرج فانظر هل طلع ؟ فنظرت فقلت : قد

اعترض . فقال : الآن أبلغنى شرابى ، وروى من طريق وكيع عن الأعمش أنه قال « لولا الشهوة لصليت الغداة ثم تسحرت » قال إسحاق : هـ : لا . رأوا جواز الأكل والصلاة بعد طلوع الفجر المعترض حتى يتبين بياض النهار من سواد الليل . قال إسحاق : وبالقول الأول أقول . لكن لا أطمئن على من تأول الرخصة كالقول الثانى ولا أرى عليه قضاء ولا كفارة

قال الحافظ ابن حجر : وفى هذا تعقب على الموفق بن قدامة وغيره حيث نقلوا الإجماع على خلاف ماذهب إليه الأعمش والله أعلم اهـ

وعلى هذا يكون قولنا بجواز الشرب للمضطر إلى قبيل نهاية الأذان الثانى - هو عين الحق والصواب : وغاية التوسط والاعتدال وموافقة السنة والكتاب على أنى كنت فى الخطبة والدرس إذا قرأت ما فيه بعض توسع . أرجع بهم إلى تذكيرهم بالوقوف عند حدود الله . وأبين لهم مع التشديد أنه لا يحل لنا الخروج عما فى كتاب الله . فالواجب تأويل هذا وما شاكله وحمله على مناطقت به الآية من تبين الفجر للصادق فقط .

ثم إن كثيراً من الناس يتسحرون قبل نومهم ومنهم من يعتمد ترك السحور وأكثرهم يتسحر بعد نصف الليل بقليل عند ما يطبل (المسحراتى) وفى هذا مشقة كبيرة على الصائم ، وخصوصاً العمال والزراع . وفيه مخالفة للسنة ولما سماه المصوم عليه السلام « الغداء المبارك » ولأننا أمرنا بتعجيل الفطر وتأخير السحور ، وفى النوم بعد الأكل ضرر بالصحة كبير ، وفى هذا تعريض صلاة الصبح للفوات أو التأخير . فيكون ممن قال الله فيهم (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) وهم الذين يؤخرونها عن أوقاتها . وفى هذا أيضاً تقاعد عن أداء الفرض فى أيام النشاط والجهد والاجتهاد فى جميع المشروعات . وفيه الحرمان من صلاة الله وملائكته على المتسحرين - فلهذا شددت فى مسألة الأمر بتأخير السحور

ولقد كنت أود كثيراً أن لا ينقول على هذا القول وأن لا يلصق بي هذه
التهمة الباطلة الشيخ عبد المنعم الخيال^(١) شيخ حفاظ القرآن بالحوامدية عملاً بقوله
تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط . ولا يجرمنكم شنآن قوم
على أن لا تعملوا عدلوا هو أقرب للتقوى . وانتقوا الله إن الله خبير بما تعملون) أو
يقول عنا ما سمعته بأذنه فقط عني وبمنزل

وكان بودى أيضاً أن لا يتسرع الأستاذ أبو طالب ويشيع عني ما أشاع من غير
تثبت عملاً بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا
قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وخصوصاً وعهد الصلة والمودة بيني وبينه
قريب جداً . ولكن قضى الله ما أراد ، وما قضاء ليس له راد .

وأعود أيضاً فأقول إن القول بامتداد السحور إلى طلوع الشمس لم أقله قط .
ولن أقوله أبداً ، بل أقول إن العامل بهذا مفطر ، وله أشد العقاب . وعليه القضاء
ولا يقضيه عنه صوم الدهر كله وإن صامه كما قال أبو هريرة . وإني أبرأ إلى الله منه ،
وأعوذ بالله منه . وإن فرض أنه سبق من لساني قول يفهم هذا منه فاني استغفر الله منه
وأتوب إليه

محمد أحمد عبد السلام

مؤسس الجمعية السلفية بالحوامدية جيزة

(١) ومن الغريب أنه أرسل يعتذر إلي ويقول : إن الخطاب الذي أرسله إلى
المجلة عنده ويطلعني عليه ان شئت ، فخطبته بأن يرسل ببراءتي إلى المجلة مع اثباته
لما بلغه عني وما سمعه بالمنزل مني من كتب عديدة — فامتنع عن الإجابة

عدد خاص بالحج

بمشيئة الله تعالى سيصدر العدد القادم خاصاً بالحج مدبجاً بأقلام كبار العلماء
فنلت إليه الانظار

الفستاونى

المصافحة بين الرجال والنساء

تصافح المرأة المرأة ، والرجل الرجل ، والمجوز البرزة ^(١) غير الشابة ، فانه يتم مصافحتها للرجل . ذكره فى الفصول والرعاية .

وقال ابن منصور لأبى عبد الله أحمد بن حنبل : تسكره مصافحة النساء ؟ قال . أكرهه . قال رجل : فان كان ذا محرم ؟ قال لا ؛ قلت ابنته ، قال إذا كانت ابنته فلا بأس . اه باختصار من الآداب الشرعية لابن مفلح .

وفى صحيح البخارى فى هجرة النبى ﷺ « أن أبا بكر اشترى من عازب رجلا فحمله معه ابنه البراء رضى الله عنهم ، قال : فدخلت مع أبى بكر على أهله ، فاذا عائشة ابنته مضطجعة قد أصابنها حصى ، فرأيت أباها يقبل خدها ، قل كيف أنت يا بنية ؟ » ورواه أحمد ومسلم .

﴿ فى تقبيل المحارم من النساء فى الجبهة والرأس ﴾

قال ابن منصور لأبى عبد الله : يقبل الرجل ذات محرم منه ؟ قال : اذا قدم من سفر ولم يخف على نفسه ، وذكر حديث خالد بن الوليد ، قال اسحاق بن راهويه قال « النبى ﷺ حين قدم من الغزو قبل فاطمة ، ولكن لا يفعله على الفم أبدا . الجبهة أو الرأس » اه من الآداب الشرعية .

(١) البرزة : المرأة السكلمة الماقله الفصيحة التى لا تحتجب احتجاب الشواب

بل تبرز للناس نجا السهم ونحو ذلك .

﴿ كشف العورة لغير ضرورة ﴾

قال ابن حجر المكي الشافعي في كتاب الزواج عن اقتراف الكبائر : الكبيرة الرابعة والسبعون : كشف العورة لغير ضرورة ، ومنه دخول الحمام بغير مئزر ساتر لها : أخرج أحمد وأبو داود والنسائي أنه ﷺ قال « إن الله تعالى حييٌ ستيرٌ ، يحب الحياء والتستر ، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر » ،

وروى الحاكم عن جبار بن صخر رضى الله عنه قال « إنا نهينا أن نرى عوراتنا » وروى الطبراني عن العباس رضى الله عنه عن النبي ﷺ « نهيت أن أمشي عارياً » وروى الترمذي « إياكم والتعري فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الفأط وحين يفضى الرجل إلى أهله ، فاستحيوهم وأكرموهم » ،

وروى ابن عساكر « إن الله عز وجل حييٌ علیمٌ ستيرٌ ، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر ولو بجذم حائط » أى بأصل حائط أو بقطعة من حائط . والجذم : الأصل وروى عبد الرزاق « إن الله حييٌ يحب الحياء ، ستيرٌ يحب التستر ، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر » ،

وروى الطبراني « يا أيها الناس إن ربكم حييٌ كريمٌ فإذا اغتسل أحدكم فليستتر » فأين ذهب حياء هؤلاء النساء اللواتي يكشفن عن جميع أبدانهن أمام ذوى المحارم كالأب والآخر والعم والخال ، بل أين مروءة هؤلاء الرجال ، أما يستحيون ؟ أما يخافون الله ؟ بل أين حياء أولئك النسوة اللاتي يظهرن بالشوارع والطرقات باديات السوات والعورات ، مغريات بما يبدن من زينتهن وعوراتهن على الفسوق والفجور . نسأل الله العافية .

﴿ النهي عن خلوة المرأة بالرجل وسفرها بدين محرم ﴾

في الصحيحين من حديث ابن عباس رضى الله عنه « لا تسافر المرأة إلا مع ذى محرم ، ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها ذو محرم » ،

وقد ذكر رجل للنبي ﷺ أن امرأته تريد الحج وهو يريد الجهاد ، فأمره أن يترك الجهاد ويسافر مع امرأته .

إن خلوة الرجل بالمرأة وسفرها في بلاد الشرق والغرب بغير محرم هو الذي أخرجها عن دينها وقوميتها ، وعن حياها وعفتها ، وعن كل ما كانت المرأة العاقلة تحرص عليه صيانة لكرامتها وحرصاً على منزلتها الاجتماعية ؛ بل إن هذه الخلوة والاستهتار بمخالطة الرجال الأجانب قد أخرج المرأة عن طور أنوثتها ووظيفتها ، وأثارها على طبيعتها وشريعتها ؛ وهو الذي أفضى إلى اختلاط النساء بالرجال في المراقص والملاهي ، والاشتراك معهم في المفاسد والمعاصي ، كعمارة الخمر ، ولعب القمار في نوادي الخزي والعار ، والتجرد والسباحة في الحمامات المشتركة والشواطئ .
فيا أيها الرجال يا ذوى المحارم : ألا تتقون الله في نسائكم ؟ ألا تغارون على أعراضكم ؟ ؟

لقد أخذت المرأة الحديثة تعقد المؤتمرات في غير وطنها ، وتطلب حقوقها من غير دينها وأمتها ، وهي تدرى أو لا تدرى أن الاسلام قد أعطاها من الحقوق ما لم تعطه امرأة قديمة ولا حديثة ؛ فهي تطالب بحقوق لم تُسلبها ، وتشكو أمة لم تظلمها وشرعية لا تزال تعيش في لذة وهناء ورغد في ظلالها ، وتستدير بنورها .

أما لهذا الليل من آخر ؟ أما لهذه الفوضى العامة من علاج ؟

أين أساة الجراح وأطباء القلوب والأرواح ؟ ؟

إن هذا يا قوم هو والله علة كل فساد في المجتمع ، وسبب كثرة الجرائم واضطراب حبل الأمن ، وسبب كل شر وبلاء من الأمراض الجسمية والخلقية .

﴿ هل يجب على المرأة أن تترجمها أو يجب غض البصر عنها ؟ ﴾

قال فقيه عصره العلامة ابن مفلح : هل يسوغ الانسكار على النساء الأجانب إذا كشفن وجوههن في الطريق ؟ قال : ينبغي على أن المرأة هل يجب عليها ستر

وجها ، أو يجب غض البصر عنها ، في المسألة قولان ؟

قال القاضي عياض في حديث جرير رضى الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني أن أصرف بصرى . رواه مسلم . قال العلماء رحمهم الله : وفي هذا حجة على أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها . وإنما ذلك سنة مستحبة لها ، ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الأحوال ؛ إلا لفرض صحيح شرعى . ذكره الشيخ محي الدين النوى ولم يزد عليه .

وقال الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله : وكشف النساء وجوههن بحيث يراهن الأجانب غير جائز ، ولما اختار هذا أن يقول : حديث جرير لا حجة فيه . لأنه إنما فيه وقوعه ، ولا يلزم منه جوازه ؛ فعلى هذا هل يشرع الإنكار ؟ ينبئ على الإنكار في مسائل الخلاف ، وقد تقدم الكلام فيه ؛ فأما على قولنا وقول جماعة من الشافعية وغيرهم أن النظر إلى الأجنبية من غير شهوة ولا خلوة (جائز) فلا ينبغى أن يسوغ الإنكار اهـ (من الآداب الشرعية ج ١ ص ٣١٦)

﴿ السفور والحجاب ونساء السلف والخلف ﴾

اشد النزاع بين مجوزى سفور الوجه ؛ وحماة الحجاب في هذا العصر ، وما كان ينبغى أن يقع خصام بين المتدينين أنفسهم ؛ ماداموا متفقين على أنه لا يوجد في الاسلام سفور مطلق ؛ يبيح للرجل النظر إلى المرأة نظراً يؤدي إلى حدوث فتنه ، ومتفقين أيضاً على أن المرأة إن لم تستر وجهها ، كان على الرجل أن يفض بصره عنها ، فهي إذن قضية مائة الخلو ، كما يقول المناطقة . إما ستر الوجه ، وإما غض البصر ، وقد رأيت هذين القولين في كلام ابن مفلح الذى نقله عن فقهاء الشافعية والحنابلة ، ومثله ما نقله الامام ابن جرير في تفسيره عن فقهاء الصحابة والتابعين ؛ وقال في خنامه : « وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : غنى بذلك الوجه

والكفين ، وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالتأويل لاجتماع الجميع على أن على كل مصل أن يستر عورته في صلاته ، وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها في صلاتها ، فإذا كان ذلك من جميعهم إجماعاً كان معلوماً بذلك أن لها أن تبتدى من بدنها ما لم يكن عورة كما ذلك للرجال ، لأن ما لم يكن عورة فغير حرام اظهاره ، وإذا كان لها اظهار ذلك كان معلوماً أنه مما استثناه الله تعالى ذكره بقوله (الا مظهر منها) (اه ملخصاً من ج ٨ ص ٨٤ تفسير ابن جرير) وقد رأيت أنه اعتمد الوجه الثاني قياساً على كشف الوجه والكفين في الصلاة

وما داموا متفقين أن للرجل أن يرى وجهها في الضرورات كالشهادة والمحكمة والعلاج ، والبيع ونحو ذلك من المعاملات ، ويدخل في ذلك تلقى العلم عن أهله ، لضرورة السمع والبصر والكلام ، لكن نساء سلفنا غير نساء عصرنا واليك البيان :
كان تعلم العلم الديني بمقائمه ، وعباداته - في العصور الاسلامية الذهبية - التزاماً بعم السكبار والصغار والذكور والاناث ، وكان النساء يتدارسن القرآن ، وبروين الأحاديث ، ويحافظن على العبادات ، ويصلين صفوفاً وراء الرجال ، ويستمعن المواعظ والخطب في المساجد ، ويحضرن جمع العيدين في المصلى ، ويخطبن النبي ﷺ ويأمرهن بالصدقة فيصدقن ويسافرن لأداء فريضة الحج والعمرة ، بل كن أيضاً يشهدن الحروب ، ويضمنن الجروح ، ويهيئن للغزاة الطعام ، ويسقين الماء وينسلن الثياب ، ويشتركن في الجهاد اشتراكاً حربياً بالضرب والجلاد أحياناً ، كما حصل في واقعة اليرموك ، نعم ان الشريعة لم توجب على المرأة حضور الجماعة والجمعة والعيدين ، ولم تفرض عليها القتال مع الرجال ، وحماية الديار ، والدفاع عن الحق بالقوة وإنما خصصت الرجال بذلك كله ، لأن للمرأة من نظامها الفطري ، واختصاصها بالمنزل ما يعوقها عن مشاركة الرجال في كل وقت بمنزلة هذه الأعمال ، ومن أكبر موانعها الحمل والولادة ، وحضانة الأطفال وتربيتهم وتدبير المنزل وإدارة شؤونه . ولها في هذا الميدان من الأجر والثواب إذا أعطته حقه من العناية التي يرضاها الله ومحبتها

مالعلمها تفوق به كثير آ من الرجال وتعلمون في درجات الجنة
 تلسم هي أوصاف المسلمات في عهد سلفنا الصالح ؛ وفي ظلال العلوم والآداب
 الاسلامية ، فما حال المجتمع الاسلامي أو الانساني اليوم ؟ وما شأن المرأة في عصر
 المدنية الحديثة ؟ أما المرأة المسلمة فحجابها في المدن الاسلامية مضطرب متناقض ،
 فمنه ما هو ساتر للوجه والأطراف ، وهو باق في بعض البيوتات الصينية الدينية ،
 ومنه ما هو شفاف يصف الشعر والوجه بل يزيدهما تسكفاً وزينة ، وهو عند المترفات
 وبعض الدارسات في المدارس الأجنبية وغيرها ، ومن هؤلاء من يظهرن شعورهن
 وصدورهن ، ويبدين ماخفي من زينتهن ؛ ويبرزن الى الرجال في كل مكان بلامبالاة
 ولا استحياء . وهذا هو السفور اللاديني . وعاقبته خزي في الدنيا والآخرة ، وهم ناصب
 وعذاب واصب ، والعياذ بالله تعالى . وويل للأمة اذا انعكست انظارها ، واتكست
 قلوبها فرأى من يدعون لنفسهم الزعامة فيها انه لا بأس بهذا السفور اللاديني وراحوا
 يحجرون في طريقه العوجاء الخطرة وراء التقليد الأعمى لفساق أوربا وفجارها ، لالفكرها
 وعقلانها . وويل للأمة حينئذ ، فانها تنهوى الى أسحق هاوية في الانحلال الخلقي ،
 وتموت فيها كل مبزة للحياة ، وتذهب ربحها . وتصبح عاراً على المجتمع الانساني ،
 فضلاً عن الاسلام . ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . اللهم اهد قومي فانهم
 لا يعلمون . دمشق محمد بهجة البيطار

جماعة أنصار السنة المحمدية

حفظ افتتاح فرع جديد بكم شريك

يقوم فضيلة الأستاذ الشيخ محمد حامد الفتى رئيس عام جماعة أنصار السنة
 المحمدية بالقطر المصري ويصحبه الأستاذ محمد افندي صادق عرنوس وكيل الجماعة
 ومحمد افندي عبد المجيد الشافعي سكرتير عام الجماعة لافتتاح فرع كوم شريك بحيرة
 ذلك في يوم السبت مساء ٥ من ذي القعدة سنة ١٣٥٨ - ١٦ ديسمبر سنة ١٩٣٩

التحذير من الشرك والبدع المضرة

قل في صيانة الانسان: ص ٢٤٧ :

فان قلت : هؤلاء المستغفون بالأموات أو الغائبين أيضا يطلبون منهم أن يشفعوا لهم ، ويدعوا لهم بقضاء حاجاتهم ، وهم قادرون على ذلك ، فتكون استغاثتهم من قبيل النوع الأول ، وهو أن الاستغاثاة بالخلق الحى فيما يقدر عليه جائزة وأجاب بثلاثة أجوبة ، أحدها : أن فيه ذهولا عن قيد الحى ، والمراد الحياة الدنيوية لا البرزخية . والثانى : حاصله منع كون استغاثتهم من قبيل النوع الأول . والثالث : يتضمن الفرق بين استغاثاة الحى قبل موته والاستغاثاة بعد موته ، بأن الأولى لا تستلزم نسبة العلم الغيبى اليه بخلاف الثانية .

بقى عليه أن يبنى الدليل الذى أوجب التفرقة بين الحياة الدنيوية والحياة البرزخية . وأقول : الفرق من وجوه :

(الأول) يتضمن منع قول السائل ، وهم قادرون على ذلك ، فأقول إنهم ليسوا بقادرين عليه ألبتة ، لأن استغاثاة الأموات بربهم ودعوتهم له يفتقر الى تسأل واستسكانة ، ولا سيما إذا كانوا أنبياء فلا بد أن يتشكروا فى الدعاء قول الله (ادعوا ربكم تضرعا) وقد علم أن الدعاء والاستغاثاة عبادة ، والتكليف بها قد انقطع بدليل قبله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) والمعنى : داوم على عبادة ربك إلى المات ، وحتى ، المذكورة فى الآية أفادت انقطاع العبادة والدعاء لنفسه وغيره بالموت وهذا دليل قاطع لا يمكن الجواب عنه بوجه من الوجوه . وذلك أنه لا خلاف أن طلب الحاجة من الله والاستغاثاة الذى معناه طلب المغفرة للمستغفر أو غيره ونحو ذلك جميعه عبادة وعمل تكليفى محله الحياة الدنيا . وقد اتفقوا أيضا على أن التكليف بسائر العبادات ينقطع بالموت من غير استثناء الأنبياء . وكل ذلك عملا

بالحديث الصحيح « إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث - الحديث » والاذن بالاستغفار في آية (واستغفر لذنبك والمؤمنين) قد انقطع بالموت . فلم يبق النبي ﷺ مأذونا بذلك . وقد صرحت الآيات أن لا يشفع أحد بغير إذن والاذن منقطع ولم يمكن أن يثبت بعد ذلك إذن جديد بعد الموت . لأن ذلك يستلزم أن يكون ﷺ مكلفاً بعد الموت بتكليف جديد ومأموراً بدين يخالف دينه الذي كان عليه في الدار الدنيا . بل يستلزم نسخ آية (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) وإبطال حديث « إذا مات ابن آدم انقطع عمله » والفناء إجماع العلماء على أن الموت يقطع التكليف الراردة في الحياة الدنيا ، وحينئذ يقال : إذا جاز أن لا ينقطع التعبد بأعظم أنواع العبادة ، وهو الدعاء فمن باب الأول أن يجوز التكليف بجميع التكليفات الدنيوية ، مثل الوضوء والصلاة والصيام والحج ونحو ذلك . ولا قائل بالفرق بين هذه الأمور وبين الدعاء . ولم قلتم جاز الدعاء ، ولم تجز هذه الأعمال ونحوها ؟ وحينئذ تتساوى حالة الحياة الدنيا مع حالة البرزخ بعد الموت .

فإن قيل : هذا منقوض بشفاعه النبي ﷺ في القيامة ؟

قيل : ليس بمنقوض . لأن هذه الشفاعة لو كانت من جملة التكليف التي أمر الله النبي ﷺ بفعلها في الدنيا لكان النقص بها صحيحاً . أما والنبي ﷺ أخبر أمته بأن لكل نبي دعوة مستجابة في الدنيا . وأنه ﷺ قد اختبأ هذه الدعوة التي أكرمه الله بها شفاعته لأمنه في عرصات القيامة فلا تدخل في باب التكليف الدنيوي الذي أمر الأمة بالاعتداء فيه إذ هو مقصور عليه . فلا يصح تعديه إلى غيره ولا القياس عليه في البرزخ له ولغيره إذ ذلك موقوف على أمور لا تكون الا في حق ﷺ وفي يوم القيامة .

أما سجوده تحت العرش قبل الشفاعة فهو من أدب الشفاعة ، فليس هو من التكليف بل هو من التشريف المختص بيوم القيامة ، وكذا ثبوته ﷺ على ربه

جماعة انصار السنة المحمدية

اجتماع الجمعية العمومية العادية

اجتمعت الجمعية العمومية العادية في يوم السبت ١٤ شوال سنة ١٣٥٨ الموافق ٢٥ نوفمبر سنة ١٩٣٩ في تمام الساعة التاسعة مساءً بحضور ١٣٠ عضواً وعلى رأسهم فضيلة الأستاذ الشيخ محمد عبد الحليم الرمالي رئيس الشرف والشيخ محمد حامد الفقي رئيس الجماعة

وقد ألقى فضيلة الأستاذ رئيس الشرف محاضرة دينية قيمة في إثبات حياة عيسى عليه السلام ونزوله في المستقبل ، وتلاه فضيلة الرئيس وقد ألقى كلمة مناسبة للمقام ، ثم تلاه محمد افندي عبد المجيد الشافعي سكرتير الجماعة حيث ألقى كلمة استعرض فيها حالة الجماعة واستحث الأعضاء على النهوض بالجماعة الى المستوى اللائق بها ، وتلاه الأستاذ محمد افندي صالح سليمان أمين الصندوق الذي عرض الميزانية العمومية للجماعة . وقد بدأ بعملية الانتخاب لمجلس الادارة الجديد

وحدد أهل اللجنة له كل ذلك مما يقتضيه الحال هناك يوم القيامة ، على غير الوجه الذي كان عليه في الدنيا

وغاية ما في الباب : أن هذه التعميدات التي جاءت النصوص بها مثل الشفاعة والحمد فخصص آية (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) وحديث « إذا مات ابن آدم انقطع عمله » فيبقى ما عدا الشفاعة والحمد على الانقطاع بالموت ، حسب دلالة الآية وعموم الحديث المذكور . ولذلك أجمع العلماء على ما قلته

هذا ما خطر للعاجز الفقير الى . فمَن أراد ردّه فايرده بالأدلة العلمية الصحيحة فان كان لديه شيء من ذلك . والا فاهوى لا يفيد . والله المستعان من ص لك

برنامج المحاضرات في الاسبوع الاول من شهر ذى القعدة سنة ١٣٥٨ هـ

اسم الفرع	اسم المحاضر	تاريخ المحاضرة
منوف	الشيخ عبد الرزاق عفيفي	الثلاثاء أول ذى القعدة
المركز العام	الحاج عبد اللطيف حنين	الأربعاء ٢ ذى القعدة
مصر الجديدة	الشيخ محمد حامد الفقى	الأربعاء ٢ ذى القعدة
الجيزة	الشيخ عبد المتعال المزلاوى	الخميس ٣ ذى القعدة
كوبرى القبة	د محمد حامد الفقى	الجمعة ٤ ذى القعدة
ساقية مكى	حسن جمالى ورشاد افندى الشافعى	د ٤ ذى القعدة
المركز العام	الشيخ محمد البيهائى البنى	السبت ٥ ذى القعدة
الجزاوى	الشيخ محمد البيهائى البنى	الأحد ٦ ذى القعدة
قويسنا	الشيخ عبد الغفار المسلاوى	الاثنين ٧ ذى القعدة

فهرس لهذا العدد

ص	الموضوع
١	التفسير
٦	أحاديث الأحكام
١٠	خرافة تطور الولى للأستاذ الكبير الشيخ أبى الوفاء محمد دره يش
١٧	أفراح المستجيبون لله بالحج لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمود شلتوت
٢١	يا صاحب الهدى إن العمى قد كنروا (قصيدة) للشيخ عبد الظاهر أبى السمح
٢٤	منشأ الشرك الغلو فى الصالحين لشيخ عبد المتعال المزلاوى
٢٩	المجتهد فى طاعة الله قدر استطاعته يتبرأ للشيخ محمد احمد عبد السلام
٣٨	المصافحة بين الرجال والنساء للأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار
٤٤	التحذير من الشرك والبدع المضلة
٤٦	اجتماع الجمعية العمومية

في تمام الساعة العاشرة والنصف مساء ، وأعلنت نتيجة الانتخاب في تمام الساعة ١٢ مساء . وقد فاز بمضوية مجلس الادارة كل من حضرات :

وكيل أول	محمد افندي صادق عرنوس
د ثاني	عبد اللطيف افندي حسين
سكرتير عام	محمد افندي عبد المجيد الشافعي
مراقب عام	حسن افندي جمالي
أمين صندوق	محمد افندي صالح سليمان
عضو	محمد افندي عبده
»	محمد افندي صالح سمدان
»	محمد افندي حسين هاشم
»	الحاج صالح سكوري
سكرتير مساعد	محمد افندي علي القاضي
عضو	شريف افندي عكاشه
»	رمضان افندي أبو المز
»	عبد الله افندي محمد
مدبر المجلة	محمد افندي فتحي

﴿ أعضاء معينين ﴾

الشيخ عبد المتعال المزلاوي
محمد افندي سليمان عثمان

تدعو جماعة أنصار السنة المحمدية كل مسلم يريد أن يقف على حقيقة دينه إلى
صباح محاضراتها في مساء يوم السبت والأربعاء من كل أسبوع بالمركز العام للجماعة

خير الهى هدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية إسلامية (نصف شهرية)

تصدر عن

جماعة انصار السنة المحمدية

رئيس التحرير: محمد حامد الفقى

الاشتراكات والاعلانات ترسل باسم (محمد فتحى) مدير المجلة
قيمة الاشتراك ١٥ قرشاً في السنة داخل القطر المصرى والسودان
و ٣٠ قرشاً في الخارج

الادارة بحارة الدمالشة رقم ١٠ بعابدين . مصر

مطبوعة انصار السنة المحمدية

برنامج المحاضرات في الاسبوع الاول من شهر ذى القعدة سنة ١٣٥٨ هـ

اسم المذيع	اسم المحاضر	تاريخ المحاضرة
مؤلف	الشيخ عبد الرزاق عفيفي	الثلاثاء أول ذى القعدة
المركز العام	الحاج عبد اللطيف حسين	الأربعاء ٢ ذى القعدة
مصر الجديدة	الشيخ محمد حامد الفقي	الأربعاء ٢ ذى القعدة
الجيزة	الشيخ عبد المتعال المزلاوي	الخميس ٣ ذى القعدة
كوبري القبة	د محمد حامد الفقي	الجمعة ٤ ذى القعدة
ساقية مكي	حسن جمالي ورشاد افندي الشافعي	د ٤ ذى القعدة
المركز العام	الشيخ محمد البيهاني النجدي	السبت ٥ ذى القعدة
الجزاوي	الشيخ محمد البيهاني النجدي	الأحد ٦ ذى القعدة
قويسنا	الشيخ عبد الغفار المسلاوي	الاثنين ٧ ذى القعدة

فهرس لهذا العدد

ص	الموضوع
١	التفكير
٦	أحاديث الأحكام
١٠	خرافة تطور الوعي للأستاذ الكبير الشيخ أبي الوفاء محمد دريش
١٧	أفراح المستجيبين لله بالحج فضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمود شلنوت
٢١	يا صاحب الهدى إن العمى قد كثروا (قصيدة) للشيخ عبد الظاهر أبي السمح
٢٤	منشأ الشرك الملو في هذا القرن للشيخ عبد المتعال المزلاوي
٢٩	التجديد في طاعة الله تعالى الأستاذ محمد رشاد افندي الشافعي
٣٨	الشيخ محمد رشاد افندي الشافعي
٤٤	التجديد في طاعة الله تعالى

خير الهدي محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوي

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقي

عدد خاص بالحج

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الله سبحانه على ما أسبغ على من سوانغ نعمه ، وما أولانى من واسع رحمته وعظيم فضله ، فنعمه على لا يزال تنوالى ، وفضله على لا يزال يترى . فهو الذى تفضل على بالهداية إلى الدين الحق والتمسك بعروة الكتاب والسنة ، واستعملنى فى إحياء سنة نبيه الأكرم محمد ﷺ ، ومخاربة البدع والخرافات التى شوهت وجه الإسلام ، وطغت معالمه ، وحجبت عن الناس نوره ، حتى ضلوا بها فى بيسداء الأهواء والشهوات والشبهات ، فعاد الإسلام بها غريباً كما بدا . ويسر الله لى من واسع كرمه

وجوده استجابة دعائى بالضيافة عند بيته المحرم كل عام ، والتشرف بذلك البقاع المقدسة التى أشرقت منها شمس الهداية الاسلامية فأخرجت للعالم من ظلماته ، وجلجل فيها صوت خاتم المرسلين بكلمة الحق فقوضت الباطل من أساسه ، والتى جعلها الله مثابة للناس وأمانا ، وأهوى اليها أفئدة أحبابه الذين شغلهم محبته ومحبة رسوله ﷺ عن كل شئ ، ووجدوا فيها كل متعة وسعادة لأرواحهم وحياة ونعيم لقلوبهم وطمانينة لنفوسهم ، ووجدوا فيها الأمن والامان والسرور والخبور (فلاخوف عابهم ولا هم يحزنون ، لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) فكان أحق الحق وأوجب الواجب على أن أرسل صيحتى بالدعوة كل عام إلى تلك الضيافة الكريمة ، على مائدة أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين عند بيته المحرم (الذى يبكة مباركا وهدى للعالمين . فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا) ليشهدوا منافع لهم كما شهد أحباب ربهم كل عام ، وليحفظوا بمنزلة من الغفور الرحيم الذى هيأه وأعدده لمن استجاب دعوة خليله الكريم ابراهيم . لذلك أخصص هذا العدد من مجلة (الهدى النبوى) لتحدث فى الحج ومناسكه ، وفى البلاد الحرام ومشاعره ، والبلاد المقدسة وما فيها من شئون اجتماعية واقتصادية وعلمية ، مما يحتاج قاصدها أن يلم به إلمامة تعطيه صورة حقيقية تعينه على شهود منفعة من منافع الحج التى نوه الله تعالى بها ورغب فيها وحض عباده عليها ، لأنهم بحاجة اليها فى معاشهم ومعادهم فقال (ليشهدوا منافع لهم) وسأجعل لذلك باب التفسير من هذا العدد فى تفسير آيات الحج . فاقول وبالله تعالى التوفيق ، ومنه أستمد المعونة ، وهو حسبي ونعم الوكيل :

نم أبدأ بسوق كلمة للامام المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى فى تفسير قوله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين) ثم أذكر بعدها تفسير آيات الحج من سورة الحج إن شاء الله تعالى .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر الآية السابقة : - « حج البيت » مبتدأ ، وخبره في أحد المجرورين قبله . والذي يقتضيه المعنى أن يكون في قوله « على الناس » لأنه وجوب ، والوجوب يقتضى « على » ويجوز أن يكون في قوله « والله » لأنه يتضمن الوجوب والاستحقاق . ويرجح هذا التقدير : أن الخبر محط الفائدة وموضعها وتقديمه في هذا الباب في نية التأخير ، وكان اللاحق أن يكون « والله »

ويرجح الوجه الأول بأن يقال : قوله « حج البيت على الناس » أكثر استعمالاً في باب الوجوب من أن يقال « حج البيت لله » أى حق واجب لله . فتأمل

وعلى هذا ففي تقديم المجرور الأول - وليس بخبر - فائدتان ، إحداهما : أنه اسم للعوجب للحج ، فكان أحق بالتقديم من ذكر الوجوب ، فتضمنت الآية ثلاثة أمور مرتبة بحسب الوقائع ، أحدها : الموجب لهذا الفرض فبدىء بذكره . والثاني يؤدى الواجب ، وهو المفترض عليه وهم الناس . والثالث : النسبة والحق المتعلق به إجمالا ، وبهم وجوبا وأداء . وهو الحج

والفائدة الثانية : أن الاسم المجرور من حيث كان لله سبحانه أعما وجب الاهتمام بتقديمه تعظيما لحرمة هذا الواجب الذى أوجبه ، وتخويفا من تضييعه ، إذ ليس ما أوجبه الله سبحانه بمثابة ما أوجبه غيره . وأما قوله (من) فهي بدل . وقد استهوى طائفة من الناس القول بأنها فاعل المصدر ، كأنه قال : أن يحج البيت من استطاع إليه سبيلا . وهذا القول يضعف من وجوه :

منها . أن الحج فرض عين . ولو كان معنى الآية ما ذكره لأفهم فرض الكفاية لأنه إذا حج المستطيعون برئت ذم غيرهم . لأن المعنى يؤول الى : والله على الناس أن يحج مستطيعهم . فإذا أدى المستطيعون الواجب لم يبق واجبا على غير المستطيعين وليس الأمر كذلك ، بل الحج فرض عين على كل أحد ، حج المستطيعون أوقعوا ولو كان الله سبحانه عذر غير المستطيع بمعجزه عن أداء الواجب فلا يؤاخذ به ، ولا

يطلب بأدائه. فإذا حُج أَسْقَطَ الفرض عن نفسه، وليس حُج المستطيعين بمسقط للفرض عن العاجزين.

وان أردت زيادة إيضاح : فإذا قلت : واجب على أهل هذه الناحية أن يجاهد منهم الطائفة المستقيمة للجهاد ، فإذا جاهدت تلك الطائفة انقطع تعلق الوجوب عن غيرهم . وإذا قلت : واجب على الناس كلهم أن يجاهد منهم المستطيع . كان الوجوب متعلقاً بالجميع ، وعذر العاجز بمعجزه .

ففي نظم الآية على هذا الوجه ؛ دون أن يقال : والله حج البيت على المستطيعين هذه النكتة البديعة . فتأملها .

الوجه الثاني : أن إضافة المصدر إلى الفاعل إذا وجد أولى من إضافته إلى المفعول . ولا يعدل عن هذا الأصل إلا بدليل منقول . فلو كان « مَنْ » هو الفاعل لأضيف المصدر إليه . وكان يقال : والله على الناس حج من استطاع . وحمله على باب « يعجبنى ضرب زيد عمرا » مما يفصل به بين المصدر وفاعله والمضاف إليه بالمفعول والظرف — حمل على المكشور المرجوح . وهي قراءة ابن عامر (قتل أولادهم — بنح الدال — شركاءهم) فلا يصار إليه

وإذا ثبت أن « من » بدل بعض من كل ، وجب أن يكون في الكلام ضمير يعود إلى الناس . كأنه قيل : من استطاع منهم . وحذف هذا الضمير في أكثر الكلام لا يحسن . وحسنه هنا أمور :

منها : أن « من » واقعة على من يعقل ، كالاسم المبدل منه فارتبطت به ومنها : أنها موصولة بما هو أخص من الأسم الأول . ولو كانت الصلة أعم لتبجح حذف الضمير العائد . ومثال ذلك : إذا قلت : رأيت إختك من ذهب إلى السوق . تريد : من ذهب منهم — لكان قبيحاً . لأن الذهاب إلى السوق أعم من الآخرة . وكذلك لو قلت : البس الثياب ماحسن وجل ؛ تريد : منها . ولم تذكر الضمير — لكان أبعد في الجواز : لأن لفظ « ماحسن » أعم من الثياب

وباب بدل البعض من الكل : أن يكون أخص من المبدل منه . فاذا كان أعم وأضفته إلى ضمير ؛ أوقيدته بضمير يعود إلى الأول ، ارتفع العموم ، وبقي الخصوص . ومما حسن حذف الضمير في هذه الآية أيضاً - مع ما تقدم - طول الكلام بالصلة والموصول . وأما المجرور من قوله « إليه » فيحتمل وجهين

أحدهما : أن يكون في موضع حال من « سبيل » كما أنه نعت نكرة قدم عليها لأنه لو تأخر لكان في موضع النعت لـ « سبيل »
والثاني : أن يكون متعلقاً بـ « سبيل »

فان قيل : كيف يتعلق به . وليس فيه معنى الفعل ؟

قيل : السبيل ان كان ههنا عبارة عن الموصل إلى البيت من قوت وزاد ونحوهما كان فيه راحة الفعل . ولم يقصد به السبيل الذي هو الطريق . فصلح تعلق المجرور به ، واقتضى حسن النظم وأعجاز اللفظ تقديم المجرور . وان كان موضعه التأخير ، لأنه ضمير يعود على البيت ، والبيت هو المقصود بالاعتناء ، وهم يقدمون في كلامهم ما هم به أهم وبيانه أعنى . هذا تعبير السهلي . وهو بعيد جداً . بل الصواب في متعلق الجار والمجرور وجه آخر أحسن من هذين ؛ ولا يليق بالآية سواء . وهو الوجوب المفهوم من قوله « على الناس » أى يجب على الناس الحج . فهو حق واجب ، وأما تعليقه بالسبيل ، أو جعله حالا منها - : ففي غاية البعد فتأمل . ولا يكاد يخطر بالبال من الآية . وهذا كما يقول : الله عليك الحج . والله عليك الصلاة والزكاة

ومن فوائد الآية وأسرارها : أنه سبحانه إذا ذكر ما يوجب ويحرمه يذكره بلفظ الأمر والنهى ، وهو الأكثر . أو بلفظ الإيجاب والكتابة والتعريم . نحو (كتب عليكم الصيام) (حرمت عليكم الميتة) (قل تعالوا آتوا ما حرم ربكم عليكم) وفى الحج آتى بهذا اللفظ الدال على تأكد الوجوب من عشرة أوجه

أحدها : أنه قدم اسمه تعالى ؛ وأدخل عليه لام الاستحقاق والاختصاص .
ثم ذكر من أوجبه عليهم بصيغة العموم الداخلة عليها حرف « على » ثم أبدل منه

أهل الاستطاعة . ثم نكر السبيل في سياق الشرط ، ايذاً بأنه يجب الحج على أى سبيل تيسرت من قوت أو مال . فعلق الوجوب بمحصل ما يسمى سبيلاً . ثم أتبع ذلك بأعظم التهديد بالكفر . فقال (ومن كفر) أى بعدم التزام هذا الواجب وتركه . ثم عظم الشأن وأكّد الوعيد بإخباره باستغنائيه سبحانه عنه . والله تعالى هو الغنى الحميد . ولا حاجة به الى حج أحد . وإنما في ذكر استغناؤه عنه هنا من الاعلام بمقته له وسخطه عليه ، واعراضه بوجهه عنه ما هو من أعظم التهديد وأبلغه ثم أكد ذلك بذكر اسم « العالمين » عموماً .

ولم يقل : فان الله غنى عنه . لأنه إذا كان غنياً عن العالمين كلهم فهو عنه أغنى فله الغنى التام من كل وجه عن كل أحد بكل اعتبار . وكان أدل على عظم مقته لتارك حقه الذى أوجبه عليه . ثم أكد هذا المعنى بأداة « إن » الدالة على التوكيد . فهذه عشرة أوجه تقتضى تأكد هذا الفرض العظيم .

وتأمل سر البدل فى الآية ، المقضى لذكر الاسناد مرتين ، مرة بأسناده إلى عموم الناس ، ومرة بأسناده إلى خصوص المستطيعين . وهذا من فوائد البدل ، تقوية للمعنى وتأكيده بتكرار الاسناد . ولهذا كان فى نية تكرار العامل واعادته . ثم تأمل ما فى الآية من الايضاح بعد الابهام ، والتفصيل بعد الاجمال ، وكيف تضمن ذلك ايراد الكلام فى صورتين وحلتين ، اعتناء به وتأكيده لشأنه . ثم تأمل كيف افتتح هذا الايجاب بذكر محاسن البيت وعظم شأنه بما يدعو النفوس إلى قصده وحججه وان لم يطلب ذلك منها . فقال (ان أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً وهدياً للعالمين . فيه آيات بينات مقام إبراهيم . ومن دخله كان آمناً) فوصفه بخمس صفات :

أحدها : أنه أسبق بيوت العالم وضع فى الأرض .

الثانى : أنه مبارك ، والبركة كثرة الخير ودوامه . وليس فى بيوت العالم أبرك

منه ، ولا أكثر خيراً ، ولا أدوم ولا أنفع للخلائق .

الثالث : أنه هدى . ووصفه بالمصدر نفسه مبالغة ، حتى كأنه هو نفس الهدى .

الرابع : ما تضمنه من الآيات البينات التى تزيد على أربعين آية .

الخامس : الأمن لداخله .

وفى وصفه بهذه الصفات دون إيجاب قصده ما يبعث النفوس على حجة ، وإن شطت بالزائر إلى الديار ، وتناءت بهم الأقطار

نم أتبع ذلك بصريح الوجوب المؤكد بتلك التأكيدات . وهذا يدل على الاعتناء منه سبحانه بهذا البيت العظيم ، والتنويه بذكره ، والتعظيم لشأنه ، والرفعة من قدره ، ولولم يكن له شرف إلا إضافة الله له إلى نفسه ، بقوله (وطهر بيتى للطائفين) لكفى بهذه الإضافة فضلاً وشرفاً . وهذه الإضافة هى التى أقبلت بقلوب العالمين إليه ، وسلبت نفوسهم حباله وشوقاً إلى رؤيته . فهو المثابة للحبين يشوبون إليه . ولا يقضون منه وطراً أبداً ، كلما ازدادوا له زيارة ازدادوا له حباً ، وإليه اشتياقاً ، فلا الوصال يشفيهم ، ولا البعاد يسليهم . كما قيل :

اطوف به ، والنفس بعد مشوقة	إليه ، وهل بعد الطواف تدانى ؟
وأنتم منه الركن ، أطلب برد ما	بقلبي من شوق ومن هيام
فوالله ما أزداد إلا صباة	ولا القلب إلا كثرة الخلقان
فياجنة المأوى ، ويا غاية المنى	ويا منيتى من دون كل أمانى
أبت غلبات الشوق إلا تقرباً	إليك ، فالى بالبعد يدان
وما كان صدى عنك صد كلاله	ولى شاهد من مقلتى ولسانى
دعوت اضطبارى عنك بعدك والبكا	فلبى البكا ، والصبر عنك عصانى
وقد زعموا أن الحب إذا نأى	سيبلى هواه بعد طول زمان
ولو كان هذا الزعم حقاً لكان ذا	دواء الهوى فى الناس كل أوان
بلى ، إنه يبلى التصبر ، والهوى	على حاله ، لم يبله الملوان

وهذا محب قاده الشوق والهوى بغير زمام قائد وعنان
أماك على بمد الزار ولو ونت مطيته جاءت به القدمات
انتعى كلام ابن القيم رحمه الله ورضى عنه .

قول الله تعالى (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى
جعلناه للناس ، سواء العاكف فيه والباد ، ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب
آليم ٢٥) وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت ألا تشرك بي شيئا وطهر بيتى للطائفين
والقائمين والركع السجود ٢٦ وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين
من كل فج عميق ٢٧ ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم
من بهيمة الأنعام ، فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ٢٨ ثم ليقضوا تقضيتهم
وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ٢٩ ذلك ، ومن يعظم حرمات الله فهو خير
له عند ربه ، وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم ، فاجتنبوا الرجس من الأولثان
واجتنبوا قول الزور ٣٠ خفاء لله غير مشركين به ، ومن يشرك بالله فكأنما خرّ
من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق ٣١ ذلك ، ومن يعظم
شمائر الله فانها من تقوى القلوب ٣٢ لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محيلها إلى
البيت العتيق ٣٣ ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة
الأنعام ، فإلهكم إله واحد ، فله أسلموا ، وبشر المحبتين ٣٤ الذين إذا ذكر الله
وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيى الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ٣٥
والبدن جعلناها لكم من شمائر الله ، لكم فيها خير ، فاذكروا اسم الله عليها
صواف ، فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر ، كذلك سخرناها
لكم لعلكم تشكرون ٣٦ لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى
منكم ، كذلك سخرناها لكم لتكبروا الله على ما هداكم ، وبشر المحسنين ٣٧)
يقول الله تعالى ذكره عائباً كفار قريش ومن سار سيرتهم من الذين لم يقدرُوا الله

حق قدره ، فلم يعظموا شرائعه ، ولم يوقروا أوامره ، ولم يقبلوا هدايته ، ولم يتوموا بحق المسجد الحرام الذى طهره أبوم ابراهيم وابنه اسماعيل بأمر الله للطائفين والماكفين والركم السجود لله وحده ، وأبعدا عنه كل شوائب الشرك التى كانت تحيط بما أقيم من بيوت وهياكل للسكاك والموتى من الانسان . وبنياه ساذجا لا زخرف فيه ولا نقوش ، ولا صور ولا تماثيل مما كان ولا يزال يعنى به المشركون فى هياكلهم ومعابدهم الوثنية ليفتنوا بها الناس ويصرفوهم عن التفكير والتأمل بعقولهم فى حقيقة هذه الأوثان ، فانهم لو تأملوا لعقلوا أنها خرافات وسخافات بمنجها العقل السليم ، وتأباها الفطرة التى فطر الله الناس عليها . وكذلك الشأن فى كنائس النصارى يصرفون كل عنايتهم فى زخرفها ونقشها بالنقوش الفاتنة ، وعلاؤها بما تصل اليه قدرتهم من الصور والتماثيل ، ويتخذون فيها آلات الموسيقى ومزامير الشيطان . ولأجل ذلك نهى رسول الله ﷺ أشد النهى عن زخرفة المساجد ونقشها ، واتخذ مسجده المشرف أول مسجد أسس على التقوى من أول يوم - من اللبن وسقفه بعريش النخيل وفرشه بالحصباء . وقال عمر رضى الله عنه حين جدد المسجد النبوى « لا نحمر ولا تصفر ، أكنّ الناس من الشمس والمطر »

وما دخل الزخرف والتزييق والنكلف فى عبادة أو محل عبادة إلا ضيع الخير منها ، وحرم القلب من خشوعه وانتفاعه بها ، واستفادته القرب من ربه والخشية له ، فلا يكون للنفوس من تلك العبادة الطهر ولا التزكية والصفاء والركة واللين والرحمة التى انما أنعم الله علينا بالعبادات من أجلها ، والتى هى سر الشرائع ونعمتها التى نحبها بها حياة طيبة فى الدنيا والآخرة .

صد المشركون من عتاة قریش وطفاتهم رسول الله ﷺ والمؤمنين معه عن تطهير المسجد الحرام وتعظيمه باقامة الصلاة فيه ورفع ذكر اسم الله وحده ، وبذلوا أنفسهم وأموالهم فى الدفاع عن اللات والعزى ومناة وهبل وأشباههم مما أقاموه حول الكعبة وفى جوفها ، واطخوا به ذلك البيت الذى لا يتحقق شرفه الا بتطهيره منها

بوتخليصه لله وحده ، ولعبادته دون غيره ، وصدوا رسول الله ﷺ والمؤمنين يوم
جاءوا من المدينة محرمين يلبون الله بالعمرة وساقوا هديهم يعظمون به شعائر الله
وحده ومنعومهم عن دخول مكة وانمام نسكهم وردوهم من الحديبية ، وشرطوا عليهم
الشروط التي يرونها بحجة بحق رسول الله والمؤمنين ، وقبلها رسول الله اكراما لهذا
البيت ، وليبعد عن الطغيان والعصية لغير الحق . وانتم كلمة الله على أولئك الطغاة
الظالمين . فينقضونها ويكون نقضها هو مفتاح مكة والممول الذي يهدم تلك الرؤوس
المنبوذة بفرور الشيطان ، ويطهر البيت من تلك الأصنام والأوثان ، وله ولو كلمة الله
(وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) وتكون كلمة أبي سفيان يوم
بدر « اعْلُ هبل » هي السفلى (والله عزيز حكيم) وحقق الله وعده ، وأعز جنده
ونصر عبده (ان الله لقوى عزيز) ومن عظيم كفر أولئك الطغاة الملمحين في
الحرم : أنهم كانوا يؤمنون كل لاجيء الى الحرم مهما كان جرمه ، ومهما بلغت
جنايته على النفس والمال ، لكنه مشرك يعبد الأوثان . ويمنعون عن هذا البيت
الذي جعله الله للناس كلهم مثابة وأمانا ، سواء منهم العاكف المقيم بجواره ببيكة ،
والبادى الذى يفد اليه من قاصى البلاد ودانها . ولم يجعله الله وقفاً على أهل مكة
يتحكمون فيه بغيرهم وظلمهم ويمنعون منه أطهر الخلق وأزكاهم وأعرفهم بقدر البيت
وأشدهم له تعظيماً محمداً ﷺ وصحبه الأبرار لأنهم كانوا يؤمنون بالله وحده ، ويبرأون
إلى الله من عبادة أولئك الموتى الذين اتخذوهم آلهة من دون الله . وكانوا يدعون
قريشاً إلى خلع تلك الأنداد وليكون الدين لله ، وكان هذا هو الذنب الذى لا تغفره
قريش ولا تتجاوز عنه ، والذى يقضى فى نظرها الضال على كل فضل وخير للأمين
محمد بن عبد الله الذى بعثه الله رحمة للعالمين . (وما نعموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله
العزيز الحميد الذى له ملك السموات والأرض والله على كل شئ شهيد)

توعدهم الله أن يذيقهم العذاب الأليم ، وحذرهم عاقبة بغيرهم وصدم عن سبيل
الله والمسجد الحرام ، والحادهم بالشرك والظلم والفسوق والعصيان فى الحرم ، وخوفهم

أَنْ يَحْلِبَهُمْ صَاعِقَةٌ مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ . فَاتَّقِنِي النَّذْرَ عَنْ قَوْمِ (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ؟ أَوَلَيْكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أَوَلَيْكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) فَأَوْقَعَ اللَّهُ بِهِمْ بَاسَهُ وَاسْلَطَ عَلَيْهِمْ نَبِيَّهُ وَحَزَبَهُ ، وَأَذَاقَهُمُ الْخُرْزَى فِي يَوْمٍ بَدْرُومًا تَلَاهُ مِنَ الْيَامِ ، وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ .

نَمَّ بَيْنَ اللَّهِ جَلَّ شَأْنُهُ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَسْبَغَ الْبَرَكَهَ وَالشَّرَفَ وَالْفَضْلَ عَلَى هَذَا الْبَيْتِ لِأَقْرَيْشَ وَلَا غَيْرِهِمْ . فَانَّهُ هُوَ الَّذِي بَوَّأَ لِأَبْرَاهِيمَ مَكَانَهُ ، وَوُطِّئَ لَهُ وَمُهْدَى ، وَدَلَّهُ عَلَى بَقْعَتِهِ وَعَرَفَهُ مَوْضِعَ الْإِسَاسِ الَّذِي تَقُومُ عَلَيْهِ قَوَاعِدُ هَذَا الْبَيْتِ وَجِدْرَانَهُ ، وَاخْتَارَ لِبَنَائِهِ وَأَقَامَتِهِ أَفْضَلَ خَلْقِهِ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ فِي ذَلِكَ الْحِينِ ، وَأَطَهَرَ الْأَيْدِي وَأَبْرَهَا :
أَبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ .

وَتَأْمَلُ الْحِكْمَةَ فِي اخْتِيَارِ الْخَلِيلِ — الَّذِي آيَةُ صَدَقَ خَلْقُهُ ، أَنَّ قَدَمَ وَلَدِهِ وَحِيدِهِ قَرَّبَانَا لَهُذِهِ الْخَلَّةَ ، وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ لِيَذْبَحَهُ فِدَاءً لَهُذِهِ الْمَحَبَّةَ — وَاخْتِيَارِ ذَلِكَ الْإِبْنِ الْبَرِّ الصَّادِقِ الْإِسْلَامِ لِرَبِّهِ ، الصَّادِقِ الْبَرِّ بِوَالِدِهِ ، الَّذِي قَالَ (يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ) فَيَنْعَمُ ذَلِكَ الْوَالِدُ وَيَنْعَمُ ذَلِكَ الْوَلَدُ . وَلَعَلَّ فِي قَوْلِهِ تَمَالَى (وَوَالِدًا وَمَا وَلَدٌ) بَعْدَ أَقْسَامِهِ بِهَذَا الْبَلَدِ — إِشَارَةً إِلَيْهِمَا ، وَاشَادَةً بِفَضْلِهِمَا وَمَكَانَتِهِمَا ؛ وَفَضْلَ الْبَيْتِ الَّذِي أَقَامَاهُ لِرَبِّهِمَا ، وَالْبَلَدِ الَّذِي عَمَّرَاهُ لِيَكُونَ أُمُّ الْقُرَى .
تَأْمَلُ الْحِكْمَةَ هَذِهِ ، وَاسْتَشْعِرْ نَفْسَكَ سَرَهَا . وَأَمْنِ التَّفَكُّرَ وَالْوُقُوفَ عِنْدَهَا طَوِيلًا فَلَعَلَّكَ وَاجِدٌ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ مِفْتَاحَ سِرِّ الْحُبِّ لِذَلِكَ الْبَيْتِ الَّذِي لَا تَزَالُ تَهْوِي إِلَيْهِ افْتِدَاءً لِلْمُحِبِّينَ ، وَالَّذِي لَا يَزَالُ يَطِيرُ عَلَى أَجْنَحَتِهِ أَحْبَابُ رَبِّ الْعَالَمِينَ لِيَنْزِلُوا ضُيُوفًا عَلَى حَبِيبِهِمُ الَّذِي مَلَكَ حَبَهُ قُلُوبُهُمْ فَشَغَلَهُمْ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَصَنَى قُلُوبَهُمْ وَجَعَلَ لَهَا شَبِيهَا مِنْ قَلْبِ هَذَا الْخَلِيلِ الْإِسْلَامِ الْمُنِيبِ .

وَأَمْرُهُمَا رِبَهُمَا أَنْ يَخْلَصَا النِّيَّةَ لَهُ عِنْدَ مَبَاشَرَةِ بِنَائِهِ ؛ لِيَكُونَ الْعَمَلُ فِيهِ لِلَّهِ وَحْدَهُ ؛ وَأَنْ يَجْنِبَاهُ — كَمَا قُلْنَا آنَفًا — الزَّخَارِفَ وَالنَّقُوشَ وَالرُّسُومَ ، وَأَنْ يَجْمَلَاهُ

سادجا على البساطة والفطرة ، إذا جاء العبد لا يمجده فيه ولا عنده ما يشغل بصره
فيلفت قلبه عن التوجه الخالص لله ربه . فيقوم عنده بالعبادة الصافية النقية طائفاً
راكعاً ساجداً ، داعياً ضارعاً ، خاشعاً مخبتاً لله باري النسم ، ومبدع الكل من
العدم ؛ الحى القيوم لا إله الا هو . فقام ابراهيم يبنى واسماعيل يناوله الحجارة .

ولقد ذكر الله تعالى من شرف هذا البناء ، وما صاحبه من نشيد ذلك البناء
والمنازل الكريمين (ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين
لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك . وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب
الرحيم) فما رفع اسماعيل حجراً من الجبل ، ولا وضعه بجوار أبيه ، ولا ناوله لأبيه ،
ولا وضعه أبوه مكانه من الجدار ، الا شادا بتلك الدعوة الخالدة ، وتلك الكلمات
العذبة الحلوة ، المعبرة عن طهر هذين القلبين ، وصفاء هاتين النفسين ، وصدق
هذين النبيين الكريمين ، وشرف ما بينين وكرامة ما يقيمان ، وعلو قدر ما برفمان .
تبارك الله ربى . ونعماً المنازل والبناء ونعماً المسكان وما قام عليه من بناء . وفوراً ثم
فوراً ، وسعادة ثم سعادة ، وشرقاً ثم شرقاً ، لمن أنعم الله عليه بشهود تلك
البنية الكريمة ، وطافت بقلبه تلك الذكريات الطيبات المباركات ، وحلقت نفسه
فى عالم هذه الذكريات فشهدت هذين النبيين الكريمين وهما يعملان فى بناء البيت ،
وعاينت صفاء قلوبهما وطهارة روحيهما ، وصدق إخلاصهما لربهما المتجلى فى دعائهما
الذى يشع نوراً ويقينا ؛ فأخذ جلال تلك الذكريات ، وملك مشاعره روعتها ،
فتشبه بهما وأخلص غمله وقلبه لربه كما أخلصا ، وضرع إلى ربه بذلة ومسكنه وفقر
كما ضرعا ، ونادى ربه بقلب خاشع كما ناديا (ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم)
لاتسل عن فرحة القلب وسروره ولذته وخبوره عندئذ ، فانه تنفسح أمامه الآفاق ،
وتجلى عنه الغشاوات ، ويفسل من درن الخطايا والسيئات ، وتفيض عليه الهبات
والخيرات من رب الأرض والسموات ، ويمجد نفسه كأنه فى جنة النعيم وفى روضات
المنوان مقبم و (هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ؟)

لأجل ذلك الفوز الكبير وهذه السمادة النامة : أمر الله الخليل أن يؤذن في الناس بالحج إلى هذا البيت ، وأن يعلن بالدعوة إلى مائدة الكريم الرحيم التي معها لأحبابه عند هذا البيت ؛ فيسمع المحبون المشتاقون دعوة إمامهم فيأتون من كل فج عميق ، ويطيرون على أجنحة الشوق من كل بلد ناء ومسكان سحيق ؛ لا يقعد بهم عدم المطى ولا فقدان الرواحل ؛ بل يجيئون رجالا يمشون على الأقدام ، ولو استطاعوا لمشوا إلى مائدة الكريم الوهاب على الأمتدة والقلوب ، وما كان ذلك على ماسينالوا من هباته وعطاياه ومنحه لهم بكثير .

واخل بنفسك أيها القارىء ، وأطرق وتأمل طويلا ، وعد بقلبك راجعا إلى ذلك الماضي البعيد في الزمن ، ثم اصنع بقلبك وابعث أشعة البصيرة من قول ربك لخليله (وأذن في الناس بالحج يأتوك) فلا إخالك إلا شاهداً إبراهيم قد وضع أصبعيه في أذنيه ورفع عقيرته ينادى بأعلى صوته يقبل به يمينا وشمالا وشرقا وغربا يقول (يا أيها الناس ، ألا إن ربكم قد بنى لكم بيتا فحجوه) فيجيبه أحباب الله من أطراف الأرض وجهاتها الأربع ويجيئون جماعات وفرادى ، والكل يقول (لبيك اللهم لبيك .. لبيك لا شريك لك لبيك . إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك) فلا تمالك نفسك ، ولا تستطيع أن تردّها ولا أن يردّها أى راد عن الانضمام إلى هذه التلة المسارعة إلى إجابة الخليل ، وإلى تلك الزمرة المصطفاة التي لبث النداء وبادرت بالاجابة ، ولم تخدعها خوادع التسويف وتعلات : هل هو على الفور أو التراخي ؟ وما شروط استطاعة السبيل ؟ كلا والله ثم كلا والله . إنك لو شهدت نفسك هذا الشهود ، وأشرق على بصيرتك هذا النور لتبيعن الأهل والولد والوطن ولتبيعن نفسك إذا لم يكن إلا نفسك تبيعها ؛ وتخرج مسارعا إلى مغفرة الله ورضوانه الذين مد الله مائدتهما عند بيته المحرم ، وأمر خليله بدعوة الضيوف والأحباب إليها . وجرب ذلك إن كنت في ريب مما أقول . واعرف ذلك بما ترى وتشهد من

مصارعة من يدعوهم ملك بلام الى مائدته ، لينفضل عليهم بتشريفهم بمجالسته ومكالته . هل نجد أحداً منهم يعتذر بعدم المركب أو فقدان الثياب ؟ إنك لترام محرصون أشد الحرص على هذا الشرف ، ويتحدثون به في المجالس تفاخرا ومداحا ومباهاة بما نالوا من هذه المنزلة النبوية ، وربما كلفتهم فوق ما يطيقون وحملتهم من المشاق والمتاعب ما ينوء به كاهلهم ؛ ولكنهم مع كل ذلك وأكثر منه عليها حريصون . واليهما يجيبون . فاعرف هذا وقارن بينه وبين مائدة ملك الملوك أرحم الراحمين في أشرف بقعة وأقدس مكان ، ومع أحسن الرفقة وخيرة المصطفين من العباد . ومائدة ملك الدنيا تلاشى أثرها بعد حين ، ومائدة الله سمادة خالدة الى يوم الدين بل باقية أبد الآبدين . فانظر بالله الى أولئك المغبونين الذين يعدلون برب العالمين ؛ بل يقدمون إجابة دعوة العبد على دعوة أرحم الراحمين . ولعل منهم من يجيب دعوة كل مولد وعيد من أعياد الجاهلين ، وينفق فيه المال الكثير والوقت الطويل تقرباً الى الميت الذي لا يملك له ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً . فاذا دعا داعي الحج الى بيت الله المشرف اعتذر بقلة المال أو ضيق الوقت أو نحو ذلك قائلا : الحج على التراخي ، مما لا يقوله ولا يعتذر به عن السعي الى أولئك الموتى وموالدهم وأعيادهم ، ثم يدعو بعد هذا أنهم من المسلمين المطيعين . أليس ذلك من أعجب ما سمع السامعون ورأى الراءون ؟ اللهم غفرا غفرا ، ورحمة رحمة يا أرحم الراحمين ، لاسلمكنا بما فعل السفهاء منا إنك أنت العزيز الحكيم (ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه . ولقد اصطفيناه في الدنيا وإياه في الآخرة لمن الصالحين)

❦ ليشهدوا منافع لهم ❦

دعا الله تعالى عباده من جميع أطراف الأرض ونواحيها الى حج هذا البيت المشرف على كل بقاع الأرض بتشريف الله واختياره ، والله سبحانه إغما يدعو

عباده لما يحبيهم الحياة الطيبة ويسعدهم السعادة الخالدة بما ينتفعون منه من منافع
جدة ، وما يستفيدون من فوائد في معاشهم ومعادهم لاغنى لهم عنها إن كانوا يريدون
هنا العيش الرغيد . فقوله تعالى (ايشهدوا منافع لهم) لفظ عام شامل لكل نفع
وخير ، سواء في ذلك نفع الدنيا الاجتماعى والاقتصادى والسياسى ، إذ تتلاقى أجزاء
هذه الكتلة الاسلامية الموزعة في أكناف الأرض ومختلف نواحيها البعيدة ويتعارفون
ويتشاكى كل منهم بما عنده ، فيجد العلاج عند الآخر ، وتتوحد هذه الكتلة توحيداً
يجعلها كالبنيان المرصوص ، والحصن المنيع الذى لا ينال ، ويتحقق معنى الأخوة
الايمانية ، ومعنى الوحدة الاسلامية فيرهبها الأعداء ويخشون بأسها ، وبملا قلوبهم
الرعب والخوف من هذه الأجزاء التى تسرى فيها جميعها روح واحدة ، هى روح
الاسلام القوية العزيزة ولها شعار واحد هو كلمة الحق « لا إله الا الله محمد رسول الله »
ويدعوهم ذلك إلى التواصل المستمر ، والحرص على تعرف أحوالهم حتى لا يؤخذ جزء
من هذه الكتلة على غرة ، ولا تخدش عزة طائفة من المسلمين على غير أهبة واستعداد
وتقوى روابط المنافع التجارية والاقتصاديه تلك الأخوة الايمانية ، فتكون كالشرايين
التي لاتزال تمد الجسم بغذائه وقوته الحيوية ، ويعرفون معنى التعاون بينهم بتبادل
كل جماعة ما عند الأخرى من ثمرات مجهودهم وعملهم للدنيا ، من صناعات ، وزراعات
وفنون ، واختراعات . فتبقى ثروتهم بينهم يتداولونها ، ويدخرون الزائد منها لحاجة
الدفاع ، ولحاجة المعونة والمساعدة ، والمال هو العمود الفقري لحياة الأمم ، وبقائها
وعزتها . فإذا خرج من يدها إلى يد عدوها بأي طريق ، تحول معه كل مقومات
الحياة ، وأسباب العزة الدنيوية ، وقوة الدفاع ، كما نرى ونشهد الآن حال الأمم
الاسلامية مع أوروبا ، إذ تسربت الثروة كلها إلى الأيدي الأوروبية ، ونالوا الثقة منا
ومن غيرنا . وأصبحنا ذيلاً لهم وعالة عليهم ، بل أصبحنا لا يقيم لنا وزن ، ولا يعمل
لنا حساب . ذلك من يوم أغضنا أعيننا وانصرفنا عن شهود تلك المنافع التى دعاة
الله تعالى إليها .

أما منافع الدين والآخرة . فأكثر من أن نحصى . فالصلاة عند المسجد الحرام بمائة ألف صلاة . والطواف حول بيت الله والتعلق بأستاره لجئاً إلى الله بحط الخطايا التي تقصم الظهور ، ويبيض الصفائف التي سودتها المعاصي والأعمال . ومشهد عرفة يتجلى الله فيه على ضيوفه ويباهى بهم ملائكته . ويكرمهم بنزلهم مغفرة ورضواناً واستجابة لدعائهم . وغير ذلك من هذا البيل كثير .

وهناك منافع دينية كبيرة جداً ، لو أدركها المسلمون وفقهوها . ذلك : أن لهذا البلد الأمين ، والبيت المشرف من الجلالة والهيبة والاحترام في نفوس المسلمين مالا يدانيه فيه بقعة أخرى . فإذا اختلف أهل قطر أو بلد في مسألة دينية ، روجها بينهم شياطين التفرقة ، وحاولوا بها أن يجعلوا منهم شيعاً وأحزاباً تمزق الوحدة الإسلامية وتقطعها أئماً ، ثابوا إلى هذا البلد الأمين ، وتحاكموا فيه إلى هذا المؤتمر الإسلامي العام الذي يجب أن يجمع في كل عام خلاصة كل قطر في العلم والدين والسياسة والاقتصاد ، والصناعة . وفنون الدنيا — ويطرحون هذه المسألة على بساطه ، ويدبرونها بينهم بحثاً وخصاً وتمحيصاً ، ويمرضونها على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وينظرون إليها بعين الصالح الإسلامي الفردي والاجتماعي ، والديني والأخروي : فهم لا بد خارجون من بينهم هذا بنتيجة محضة يكون فيها كل الخير والقوة ، قوة الحجة والدليل ، وقوة التوحيد وربط القلوب . فيلزم الناس هذه النتيجة ويقفون عند كلمة هذا المؤتمر ، ومن شذ عنها كان عليه ما يستحق من العقوبة ، ومقته المسلمون ، واحتقره أهل بلده وكان بينهم مردولا . فلو أن ذلك كان كذلك من أزمنة متطاولة لما تفرق المسلمون هذا التفرق الذي جعلهم شيعاً وأحزاباً وقطعهم في الأرض أئماً مستضعفين متخاذلين ليس عندهم من الحياة ما يجيبون به الصارخ القريب ، أو يغِيثون به الجار الجنب . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

البعد المقدس

يجب أن تكون أقوى مظهر للإسلام

يخبر الله تعالى أنه جعل البيت الحرام (هدى للناس) أى مناراً يهتدون به
على سبيلهم ويتبعون نوره فى سبيلهم وسيرهم ، كمنار السفن يهتدى به ربان السفينة
ليأمن الضلال عن قصده ، وليتجنب الهلاك من مخاطر البحر وشعابه ، وليتقى به
كل ما يمرض سفينة وركابها للعطب والتلف ؛ فلا بد أن يكون هذا المنار واضحاً
أشد ما يكون من الوضوح بحيث يلتفت نظر الربان فيتوجه كله اليه ، ويربط عينيه
به بغاية الحرص والدقة ؛ وذلك فى منار سبيل العباد الى ربهم أولى وأحرى ؛ فان
ما ينشر الشيطان من ظلمات الكفر والشرك والفسوق والعصيان أشد من ظلمات
البحار ، وما يلقى فى طريق العبد الى ربه من العقبات أخطر من صخور البحر
وشعابه ، وما يقذف به القلب من موجات الفتن أعظم هولاً من اضطراب أمواج
البحار . لذلك كله أقام الله حول هذا البيت وفيه من الآيات البينات ما يجعله واضحاً
أشد الوضوح لكل سالك ، ودعا وأكد الدعوة الى شدة ارتباط القلوب والبصائر
به آناء الليل والنهار والعشى والابكار فى الصلوات (قول ، جوهك شطر المسجد
الحرام ، وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وتتبعوا فى كل وقت هداة ومناره
حتى لا يبيد بكم الشيطان عن صراط ربكم المستقيم ، وحتى لا يضلكم ويفويكم
ويذهب بكم الى طريق الجحيم .

فالقيمون الصلاة هم أشد الناس تعلقاً بهذا البيت وأحرص الناس على مناره
وهداة ، وأشوق الناس الى مشاهدته بالأبصار من طول مشاهدته بالبصائر والقلوب .
والمضيئون للصلاة التاركون لها صورة ووقتاً ومعنى وروحاً وقلباً أو معنى وقلباً ، وان
كانوا على صورتها محافظين - هم أبعد الناس عن هدى هذا البيت ومناره ؛ ولئن

جاءوه وهم بحالم هذه فما يستفيدون إلا لقب « الحاج » ليكون لهم في الناس ذكر وأحدوثه أو لينالوا من ورائه مآرباً وغرضاً من متاع الدنيا التي لها يعملون ، وبها وحدها يشغلون ، ولما ظهرها وغرورها يتعبدون . وأولئك هم المحرومون . عاقبنا الله وإياهم من هذا وجعلنا بمنه وفضله من المهتدين .

ومن المنافع التي يجب أن يشهد بها الحاج : أن يجد عند هذا البيت وفي هذا البلد الأمين وفي هذه البقاع المقدسة التي أشرقت منها شمس الهداية الإسلامية : القدوة الصالحة له في الدين والخلق والآداب والنظام والأسوة الحسنة في جميع الشئون الإسلامية ، فيتزود من ذلك زاد الدنيا والآخرة .

فحق على المسلمين جميعاً ، وواجب في أعناقهم كلهم أن يتوجهوا بعظيم العناية إلى هذه البلاد المقدسة من النواحي العلمية والدينية والصناعية وغيرها ليتحقق بذلك لهذه البلاد الصورة الإسلامية الجميلة التي تجنب المسلمين إلى التآري والاقتداء .

ولقد قامت الحكومة السعودية بقسط من ذلك عظيم ، فأمنت السبل وأقامت حكم الله ونفذت شريعته في الحدود المضيق في البلاد الإسلامية ، وقضت على فساد المثير كان يشوه جمال هذه البلاد وينفر القلوب عنها ويقبض النفوس عن السعي شاهدها . غير أن ذلك الإصلاح جهد المقل وفي دائرة المؤهلات والأسباب التي عليها الحكومة السعودية ، وهي بحاجة إلى الزيادة والتسديد المستمر بتضامن الأيدي الإسلامية وتضافرها على العمل لجعل هذه البلاد المقدسة محط رحال المسلمين ومقل عزم ، والمشكاة التي يقتبسون منها المجد والعظمة والقوة . وكل ذلك يتوفر ويتحقق على أكمل وجه إذا وجد الاخلاص ، وبذل ذوو الغنى واليسار وأصحاب القناطر المقنطرة من الذهب والفضة المكدسة في بنوك أوروبا تستغلها وتستثمرها ، وتتخذ منها العتاد وتبنى بها صروح المجد وأسباب العظمة . ولو أن أولئك السراة من المسلمين خرجوا عن واحد في المائة من أموالهم هذه وبعثوا بها إلى البلاد المقدسة أقامت فيها دور العلم الإسلامية والفنون الحربية والصناعية ، ولتوفرت الحكومة

السعودية على إمام مابدئته من هذا الإصلاح الذى يقف في سبيله ضيق اليد وقلة المال وهامى مصر وعلى رأسها الملك المعظم فاروق الأول أيده الله بنصره قد أدلت دولها في ذلك بما تحملت من معاونة الحكومة السعودية في تعبيد الطريق بين جدة ومكة ، ومكة وعرفة ، والخطر من طريق المدينة ، ثم بإنشاء الآلات المطهرة للماء والموزعة له في البيوت بالأنابيب ، وإنشاء الآلات لاضاءة مكة بالنور الكهربائى وكل ذلك خير كثير . فعلى غير مصر أن تقتدى بها ، وتتقدم الى ناحية أخرى من الإصلاح ، وإلا سبقتهم مصر الى كل شيء ، وكانت السباقة .

هذا إذا وجد الاخلاص والرغبة الصادقة في اعادة مجد الاسلام الغابر وعزه الدائر ، وخلصت النفوس من المنافسات والمشاحنات السياسية والنزغات الشيطانية التى ما تزيدهم الا ضعفاً على ضعفهم ووهنا في قواهم وقوة لأعدائهم ، والأمر لله وحده ، وهو المسئول أن يوفق المسلمين ويوجههم التوجيه الاسلامى الصحيح الذى يعود عليهم بالخير في الدنيا والآخرة



ثم يقول الله تعالى ذكره (وذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) يعنى يكثرُوا من ذكر الله وشكره بالتكبير والتهليل والحمد والتسبيح وأنواع الأذكار التى علمها الله تعالى لحبيبه ﷺ على الوجه الذى كان يفعلها به سيد الزاكرين ، وإمام المتقين محمد ﷺ ، ويشغلون بذلك عما كان أهل الجاهلية يفعلونه من تفاخرهم بالأحساب والأنساب ، فان ذكر الله يؤلف بين قلوب الزاكرين على قدر ما يفرقها و يمازها بالعداء هذا التفاخر الذى هو فى الحقيقة ذكر الشيطان الذى قال : أنا خير منه ، والذى فتح الله به على الآن : أن المراد من ذكر اسم الله : الذكر الانسانى بأنواع المحامد والثناء ، والتسبيح والدعاء والاستغفار ، ونحو ذلك على الوجه المأثور بالرواية الصحيحة عن رسول الله ﷺ . وما ورد فى القرآن الكريم من

مثل قوله تعالى (اذكروا الله ذكراً كثيراً) وقوله (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) ونحو ذلك : المراد منه التذكر بالقلب الذى يقابله مثل قوله تعالى (نسوا الله فأنساهم أنفسهم) ولذلك عطف عليه قوله (ويتفكرون فى خلق السموات والارض) الآيات من سورة آل عمران . وهو فيما أعتقد - والله أعلم - عطف تفسير وبيان . وقوله قال (ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الأبصار) يلفت القلب إلى هذه الآيات العظيمة ليجتلي بالذل والخضوع والخوف والرجاء لمن هذه آثار قدرته ، وقطرة من بحر فضله ورحمته سبحانه لا إله إلا هو .

ويكون قوله (ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) إشارة إلى أن يكثر من نحر هذه البهائم ذاكرين عليها اسم الله فى هذه الأيام العشر من ذى الحجة ، متقربين إلى الله وحده الذى رزقهم إياها . وتفضل عليهم بها وحده وينفهم مما كان عليه المشركون الذين كانوا ينحرونها باسم اللات والعزى وغيرهما من المولى الذين كانوا يجعلون لها مما ذرأ الله لهم من الحرث والأنعام نصيباً يندرونها لها . ويتقربون بها إليها على سبيل الرشوة لتقربهم إلى الله زانق . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وفى ذلك النحر واطعام البائس والفقير أيضاً منافع . فان اطعام الطعام من أفضل ما يفرس الحب فى القلوب ، ويزرع الود فى الصدور ، ويقرب المتباعدين ، ويؤلف بين المتنافرين . لذلك أكثر الله تعالى من ذكره فى القرآن أمراً وترغيباً ، وأكثر الرسول ﷺ من الحض عليه والاشادة بفضله فى اصلاح فساد القلوب .

وقد أشار الله تعالى إلى ذلك فيما سيأتى (ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب . لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق)

ثم قال تعالى (ثم ليقضوا تفهمهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق)
يقول : قضى الشيء يقضيه ؛ قطعه وأزاله . وأصل النفث : الوسخ والشعث ؛ من
طول الشعر والاضفار ، وترك العايب والتنظف ، وهو النفث باللام أيضا . والمحرم بالحج
والعمرة : أشعث أغبر ، قد طال شعره وأظفاره ؛ لأنه يحرم عليه أخذ شيء من ذلك
وإزالته ، حتى يقضى نسكه بالحج أو العمرة . والمعنى : لينمؤا نسكهم محافظين على
هذا النفث حتى نهايته . ثم يتحللوا بإزالة هذا النفث . فيكون النفث وبقاؤه من
الذسك . وتكون إزالته فى نهاية أعمال الحج والعمرة من الذسك أيضا . وفى الحديث
عن ابن عمر « قيل : يا رسول الله من الحاج ؟ قال : الشعث النفث » رواه ابن ماجه
باسناد حسن . وعن أبى هريرة ، قال رسول الله ﷺ « ان الله يباهى بأهل عرفات
ملائكة السماء ، فيقول : انظروا إلى عبادى هؤلاء جاءونى شعثا غبرا » رواه أحمد
وابن حبان فى صحيحه . وفى حديث الذى أوقعته دابته بعرفة فأت . قال النبى ﷺ
« لا تمسوه طيبا : فانه يبعث يوم القيامة ملبيا » (وليوفوا نذورهم) بأداء كل ما عليهم
من الحقوق كاملة وافية من حق الله سبحانه وتعالى اللازمة فى أعناقهم ، ومن حقوق
العباد عليهم بتوفيتهم إياها . فان لم يقدروا عليها عوضهم مكانها دعاء لهم واستغفاراً
ورجاء من الله أن يحمل عنهم هذه التبعات فيوفىها لأصحابها ، وهو الغنى الحميد .
وأصل النذر : ما ألزمت نفسك به . وقد قال الله تعالى فى وصف الأبرار من سورة
الذهر (يوفون بالنذر وبخافون يوما كان شره مستطيرا . ويطعمون الطعام على حبه
مسكينا ويقيموا أسيرا) . (وليطوفوا) بعد قضاء تفهمهم ؛ وإزالة شعثهم (بالبيت
العتيق) طواف الافاضة ، الذى يسمى طواف الزيارة . والعتيق : القديم ، والكريم
النفيس الشريف والذى لا ملك لأحد عليه ؛ مثل الذى يكون لهم على بيوتهم . وقد
اجتمع ذلك فى البيت المحرم . هو أول بيت وضع للناس . وهو أكرم وأشرف بقعة
على وجه الأرض ؛ وفى الترغيب والترهيب . عن أبى سليمان الدارانى قال « سئل على

رضى الله عنه عن الوقوف بعرفة : لم كان بالجبل ، ولم يكن في الحرم ؟ قال : لأن الكعبة بيت الله . والحرم باب الله . فلما قصدوه وافدين ، أوقفهم بالباب يتضرعون . قيل : يا أمير المؤمنين : فالوقوف بالمشر الحرام ؟ قال : لأنه لما أذن لهم بالدخول إليه أوقفهم بالحجاب الثانى ، وهو المزدلفة . فلما أن طال تضرعهم أذن لهم بتقريب قربانهم بمعنى . فلما أن قضوا تقفهم ، وقربوا قربانهم فتطهروا بها من الذنوب التى كانت عليهم أذن لهم بالزيارة إليه على الطهارة . قيل : فمن أين حرم الصيام أيام التشريق ؟ قال : لأن القوم زوار الله ، وهم فى ضيافته ، ولا يجوز للضيف أن يصوم دون إذن من أضافه . قيل : فتعلق الرجل بأستار الكعبة ، لأى معنى هو ؟ قال : هو مثل الرجل بينه وبين صاحبه جنابة ، فيتعلق بثوبه ، ويتصل إليه ويتخذع له ، ليهب له جنابته ، رواه البيهقى وغيره هكذا منقطعاً .

قوله تعالى (ذلك) أى هذا الذى تقدم من شأن البيت وما ينسك من المناسك عنده ، مما دعا الله عباده إليه لينالوا منحه وعطاياه الموعودة منه لضيوفه . احرصوا عليه واسمعوا له وأقيموا حق اقامته تفوزوا وتسمدوا بحب الله لكم . لأنه من تعظيم حرمة الله (ومن يعظم حرمة الله فهو خير له عند ربه) أعظم خير ، وأرفع مكانة وأكثر مشوبة وأفضل أجر (وأحلت) أحل الله لكم (الأنعام) أن تأكلوا لحما . وهى ثمانية أزواج : من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ، ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ، المذكورة فى سورة الأنعام ، أى جعل الله هذه الأنعام بأصل خلقها وطبيعتها حلالا لكم ؛ كما قال فى سورة البقرة (يأأيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا طيباً) ولا تحرموا شيئاً من ذلك على كلكم ولا على بعض دون بعض كالمشركين الذين (قالوا : هذه أنعام وحرث حبر) أى ممنوعة محرمة (لا يطعمها إلا من نشاء - بزعمهم - وأنعام حرمت ظهورها ، وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه) وقالوا (ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء) وكذلك يصنع أهل الجاهلية فى زمننا ، يحرمون ما يندرون من

هذه الأنعام للموتى والأولياء وموالدهم إلا على سدة أولئك الموتى والعاكفين حول تلك الأوتان المنصوبة على قبورهم ، وإلا في مكان المولد وعلى من يحيى هذه الأعياد الشريكة . لذلك استثنى الله تعالى فقال (إلا ما يتلى عليكم ، فاجتنبوا الرجس) أى أقدر القدر وأنجس النجس (من الأوتان) و « من » للبيان ، أى فاجتنبوا الأوتان التى هى رجس . قال تعالى (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) وقال تعالى (أو لحم خنزير فإنه رجس) وقال (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) وقال (وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادهم رجساً إلى رجسهم) فالرجس يقال على كل ما اشتد خبثه من عقيدة أو من مرض أو من عمل أو من مطعوم أو من مشروب . والأوتان والأنصاب والأصنام مقاربة المعنى والحقيقة ، وهى كل ما أقيم للتعظيم والعبادة من شجر أو حجر أو قبر صالح أو مقصورة أو قبة عليه ، أو هيكل كوكب ، أو صورة إنسى أو جنى أو ملك ونحوها . تلك هى الأوتان التى حذرنا الله تعالى من قربانها وأمرنا بالبعد عنها واجتنابها ، خصوصاً فى العبادات والصلوات ، لأنها تصرف العبادة الى ذلك الوثن صورة ومعنى أو صورة فقط ، مهما حاول المفتونون بها إنكار ذلك وموهوا بزخرف الأكاذيب الشيطانية .

(واجتنبوا قول الزور) وابعدوا عن الكذب على الله والفرية عليه وترويح عبادة الموتى بزعم أنهم وسطاء وشفعاء يقربون الى الله زلفى ، لأنهم مقربون عنده ، ودعوى أن ذلك ايس شركاً ، وأن الشرك هو اعتقاد أنهم يخلقون ويرزقون ونجى أسماء تنبرك بهم وبدعائهم والتوسل بهم والطواف حول قبورهم والتماس البركة غير الشرك . اجتنبوا ذلك كله واحذروه أشد الحذر ، فما هى إلا أسماء مميتوها أنتم وآباؤكم وشيوخكم وشياطينكم لترويح هذه الوثنية التى ما أنزل الله بها من سلطان . وكونوا (حنفاء لله) مستقيمين له على إخلاص التوحيد والعبادة بجميع أنواعها له وحده وإخلاص الطاعة له ، وألا يعبد الله الا بما شرع ، فلا تميلوا مع أهل الفسوق

والمعصيان عن أمره ، ولا مع أهل الضلال والتزيد على شرعه ، بل قفوا عند ما دعاكم
إليه ولا تقصروا بترك شيء ، ولا تبتدعوا بأهوائكم واستحسانكم ما لم يأذن به الله
فإن هذين الطريقين المائلين عن الاستقامة الخفيفة هما أصل البلاء وشر الداء
(غير مشركين به) في العبادة بالنحاذ الأنداد تحبونهم كحبه ، ولا مشركين به
أجباركم ورهبانكم وشيوخكم تسوون رأيهم وقياسهم واستحسانهم في التحليل والتحریم
والإيجاب والفرض بقول الله وحكمه وشرعه ، فضلا عن أن تقدموا رأيهم وعقولهم
على قول الله الحق ، فما أظلم ذلك وما أبشعه ، مهما اعتذر عنه المخدوعون بما يلقي
الشیطان على ألسنتهم . والعافية من الله . ولذلك وصف الله حال أولئك المشركين
في العبادة والطاعة بأشنع ما ينفر العاقل ، وأشد ما يخوفه من هذا الظلم العظيم فقال
سبحانه (ومن يشرك بالله فكأنما خر) سقط (من السماء) بعد أن ارتفع إليها
(فتخطفه الطير) ونزقه قطعاً بمخالبها ومناسرها (أو تهوى به الريح في مكان
صحيق) قال الزمخشري في الكشاف : يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب
والمفرق . فإن كان تشبيهاً مركباً فكأنه قال : من أشرك بالله فقد أهلك نفسه أهلاً
ليس بعده نهاية ، بأن صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير ،
فتفرق مزعاً في حواصلها أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطارج البعيدة
وإن كان مفزاً ، فقد شبه الإيمان في علوه بالسما ، والذي ترك الإيمان وأشرك بالله
بالساقط من السماء ، والأهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختلفة ، والشیطان الذي
يطوح به في وادی الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت في بعض المهاوى المتلفة اه
(ذلك) تأمل حال المشرك وعاقبة أمره وخيبته وهلاكه وانج بنفسك ، والفرار الفرار
من الشرك والمشركين ، وكن من الذين لا يعرفون إلا الله وحده فعظم بيته وشعائره
ومناسكه وعبادته وحده ، ولا تكن من الذين يعظمون شعائر الوثنية بإيقاد السرج وذبح
الذبايح والطواف وإقامة الأبنية الضخمة الفخمة ، وانفاق الأموال العظيمة في فرشها ووضع

السنور عليها من حرير ، وإيقاف الوقوف عليها . فكل ذلك ومثله من تعظيم شعائر
الوثنية التي هي رجس ؛ ومن يفعله يكن أعظم الأرجاس (ومن يعظم شعائر الله) فإنه
هو الطيب الصافي القلب والنفس والروح (فإنها من تقوى القلوب) التي تجردت له بالذلة
والخضوع والخشية . وكلما عظمت شعائر ربها كلما زادها ذلك إيمانا وتقوى ، وبقينا
واطمئنانا ، وزكاه ونقاء وصفاء . ومن تلك الشعائر البدن التي تهدي إلى بيت الله
(لـكم فيها منافع إلى أجل مسمى) تركبونها وتسنون عليها وتمحرون وتنطفون
بشمورها وصوفها وأوبارها وألبانها . وفيه إشارة إلى أن الهدى يركبه صاحبه وينتفع
به (ثم محلها إلى البيت العتيق) أي وقت حل نحرها إذا بلغت البيت العتيق وفرغتم
من نسك الحج أو العمرة عند هذا البيت المشرف المكرم ، الذي ما سقم هذه
الهدايا إلا لتعظيمه : وقد ساق رسول الله ﷺ مائة بدنة هديا في حجة الوداع ،
وقلدها القلائد وأشعرها في سنامها ، عند أحرامه من ذى الحليفة ، ثم نحرها بمنى بعد
رمبه يوم النحر جرة العقبة ، وأمر ببضعة من كل واحدة منها فطبخت وأكلها
واحتسى من مرقها . ثم نزل إلى مكة فطاف طواف الافاضة . وفي عمرة القضية كذلك
ساق هديا ونحره بعد فراغه من العمرة في مكة . فللمتمتع أن ينحر هديه بمكة أو
بمنى . وكلاهما صحيح جائز على السنة . والله أعلم

قال الله تعالى (ولكل أمة جعلنا منسكا) مكانا للنسك والعبادة خاصا .
ومنسك المسلمين الخاص بهم هو البيت الحرام والصفاء والنزوة والحج وعرفة ومزدلفة .
ومنى . فآية المسلم أن يعظمها ، ويسعى إليها بمجرد استطاعة السبيل . وآية غير المسلم
أنه يعظم أوربا ونحوها ومغازيها ويسعى إليها وينفق الأموال الوفيرة فيها . ولا يخفى
منسك المسلمين له على بال . وإنما جعل الله للمسلمين هذا المنسك (ليذكروا اسم الله) .
و يثنوا عليه بما هو أهله (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فإلـهـكم) الذي تنبئ له
الآلـهـية بخالص الذل مع خالص المحبة ، والذي يستحق جميع أنواع العبادة (إلـهـ واحد) .

هو الله الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم (فله أسلموا) قلوبكم وأعمالكم وظواهركم وبواطنكم (وبشر) أيها النبي (المحبتين) الخاضعين لله بالطاعة المذعنين له بالعبودية المنيبين اليه بالتوبة (الذين إذا ذكر الله) على ألسنتهم أو فى اسماعهم (وجلت قلوبهم) وخشمت وخافت من عقاب ربها وسخطه فاجتنبت أسبابه (والصابرين على ما أصابهم) من أعداء الله وأعدائهم الذين يسلطون عليهم أيديهم وألسنتهم بالسوء فلا يهلمون لذلك ولا يجزعون ولا يتركون ما أنعم الله عليهم من هذا الاسلام والتوحيد مهما بالغ الأعداء فى أذاهم (ومما رزقناهم ينفقون) فى وجوه طاعة الله ومرضاته ، لافى وجوه الشيطان وطواغيته (والبدن) جمع بدنة . وهى الناقة ، والبعير (جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير) ومنافع . ومن منافعها أن تهدوها إلى البيت الحرام . فاذا فعلتم (فاذكروا اسم الله عليها صواف) أى قائمة على ثلاث قوائم وقد عقلت قائمة واحدة لتنحر . (فاذا وجبت جنوبها) أى سقطت الى الأرض بعد نحرها وذكر اسم الله عليها . وهو أن تقول « الله أكبر لا إله الا الله . اللهم منك واليك . بسم الله » (فكلوا منها وأطعموا القانع) الذى يقنع بما تعطيه ولا يتعرض للمسئلة أو السائل من قنعه المسألة (والمعتز) الذى يتعرض لك يريك نفسه لتعطيه (كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون) الله على ما أنعم بها بأن يجعلها لله لا تنحروها نذراً لغيره ممن لم يسخر لكم شيئاً منها ولا من غيرها . وانما هم أموات غير أحياء وما يشعرون أياهم يبعثون (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) ولن ينتفع الله منها بأكل ولا فرح بما يراق من دماؤها ، على ما كان يعتقد المشركون ان آلهتهم تفرح باراقة الدم . فيلطخون أنصابتها بما يريقون من دم نحائرها - تعالى الله عن ذلك (واسكن يناله التقوى منكم) تقوى القلوب وأخلاصها لربها ، وبراءتها من غيره مما عبد من دونه (كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم) لهذا الايمان والتوحيد والمناسك (وبشر المحسنين) الذين يخلصون أعمالهم لله ويتبعون فيها شرعته وهدى نبيه ﷺ بشرهم بمغفرة الله ورضوانه ، وبشرهم فى الدنيا بالفوز والفلاح والنصر على الأعداء . والعاقبة للمتقين . جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه .

الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة

أفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمود شلتوت المفتش بالمعاهد الدينية

أيها المسلمون :

ان القرآن الذى أنزله الله على نبيكم محمد ﷺ فأخرج به الناس من الظلمات الى النور ، وأرشدهم به الى سبل السعادة والحياة الطيبة ، جعل الله لنزوله عبادتين تنكران بتكرر السنين والأعوام ، تذكرون فيها نعمة الله عليكم ، وتشكرونه على ما هداكم به من الإيمان : عبادة الصوم ، بالنظر الى الشهر الذى نزل فيه ، وهو رمضان . وعبادة الحج ، بالنظر الى المكان الذى نزل فيه وهو مكة . وكما جعل الصوم لذلك ركناً من أركان الدين ، جعل الحج ركناً من أركان الدين

والحج هو زيارة بيت الله الحرام . وقد فرضه الله على المسلمين بشرط القدرة والأمن على الطريق « والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً » ومن كفر فان الله غنى عن العالمين .

فرض الله الحج وجعله فى مكان واحد ، وزمان واحد ، يجتمع فيه المسلمون من كافة الأقطار ، بنداء واحد ، وتلبية واحدة ، وأمنية واحدة ، إخوان فى الله رحاء بينهم ، يتعارفون ويتناصحون ويتعاونون ، فتتحد كلمتهم وتقوى شوكتهم ، ويعظم شأنهم فى أعين الخصوم المناوئين (وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم)

فرضه وخصه بمكة المكرمة التى أوجد فيها أول بيت وضع للناس (مباركاً وهدى للعالمين . فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، ومن دخله كان آمناً) تذكيراً بنعمة

الاسلام الذى بثق من تلك الأماكن ، فطبّق الآفاق واهتدى بنوره أهل المشرق والمغرب فكان خير مرشد وأعظم منفذ ، أخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد .

فرضه الله وخصه بالاشهر التالية لرمضان لتتلاحق الذكريات : ذكرى المكان بذكرى الزمان ، فيشند تعلق القلب بما له الذكرى وهو القرآن ، فتنتطمع النفوس فى بقية السنة على شرائعه وارشاده ، فلا تحيد عنه ولا تميل الى سواء ، وليكون اتجاه المسلمين الى بارئهم بزيارة بيته الحرام ودخولهم فى حظيرة قدسه عقب التصفية الرياضية التى اكتسبوها من الصوم فى شهر رمضان ، فيكون ذلك ادعى للقبول وأقرب الى الاجابة .

فرضه وحدد ميقاته وبين آدابه وشرح مناسكه ، ووعد عليه بعظيم الثواب (الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون ياأولى الألباب) هذا هو مكان الحج من دينكم أيها المسلمون ، وهذا هو سر اقتراضه عليكم . فبادروا أيها المستطيعون الى أداء فريضة الحج ، واعلموا أن ماتفة ونه فى سبيله يُوفى اليكم وأنتم لا تظلمون .

بادروا الى أداء فريضة الحج ، وتعرفوا بسفركم الى الاقطار الحجازية أحوال اخوانكم المسلمين ، وأطعموا جائعهم ، واكسوا عاريهم ، وأنقذوا فقيرهم من مخالب الفقر والفاقة .

حققوا دعوة أبيكم ابراهيم (ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) .

سافروا الى الاقطار الحجازية ، وأدوا فريضة الحج يؤتكم ربكم كفاين من

رحمته : كفل لأداء فريضة الحج ، وكفل لتفريج كرب المسلمين .

* * *

أيها المسلمون : ان الله سبحانه وتعالى علق فلاح الانسان وسعادته في الدنيا والآخرة على فعل الخير والدعوة الى الخير . قال تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون) والخير اسم لكل ما يرضاه الله ويكون نافعا في الدين أو الدنيا أو فيها .

ألا وان طرق الخير كثيرة لاتكاد تحصى ، وقد رغب الله في سلوكها وأوصى بها ، ووعد الله عليها جميعها في كتابه العزيز عظيم فضله وجزيل مثوبته فقال (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) وقال (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) وقال (من عمل صالحا فلنفسه) وقال (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون)

ولكن طرق الخير على كثرتها واستتباعها لعظيم الأجر ليست في درجة واحدة بل تنفاوت منزلتها عند الله بتفاوتها في عموم النفع وخصوصه ، وسهولة العمل ومشقته . فها عم نفعه وعظمت مشقته ارتفعت منزلته وسمت مكانته . فالصلاة خير ، والصوم خير ، والزكاة خير ، والأمر بالمعروف خير ، والنهي عن المنكر خير ، وإمطة الأذى عن الطريق خير ، والتسبيحة خير ، وصلة الأرحام خير ، والصلح بين الناس خير وهكذا إلى آخر ما فيه نفع للناس وكان مرضيا عند الله . ولكن أمرا واحداً جمع أنواعا من النفع تفرقت في غيره ، ومجموعة من البر لم تجتمع في غيره وهو حج بيت الله الحرام ، ففيه انفاق المال ابتغاء مرضاة الله وفي سبيل الله ، وفيه إجهاد البدن في وعشاء السفر ، ومشقة مفارقة الأهل والوطن للقيام بواجب شكر الله المنعم عند بيته المحرم . وفيه اشهاد المرء على نفسه إشهادا عانا يحضره الآلاف من اخوانه المسلمين

في صحراء جرداء ليس فيها للنفس متعة : بأنه العبد ، والله هو المعبود ، وأنه العاجز والله هو القوي ، وأنه الفقير والله هو الغني ، وأنه السائل والله هو المستول ، وأنه المستعين والله هو المستعان . رب الحمد والنعمة لا إله الا هو الغني الحميد .

ان من امتلأ قلبه بهذا الموقف وعرف به عزة الله وذلة العبد صفا قلبه وسمت روحه وطابت للخير نفسه . فلا يعرف الشر ولا تقترب النقيصة منه . ورأى الله في كل شيء في عمره ويسره ؛ في صحته ومرضه ؛ في غناه وفقره . قد أسلم نفسه لله (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى) ولهذا الاعتبار كان الحج من اسمى معاني الخير وقد جاء تأييداً لهذا المعنى وكشفاً عن منزلة الحج عند الله قول النبي ﷺ « الحاج في ضمان الله مقبلاً ومدبراً » وتلك منزلة لم نرها لغير الحاج وقول النبي ﷺ « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه » وقوله ﷺ « العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة » وعن عائشة رضي الله عنها قالت « قلت يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل ، أفلا نجاهد ؟ فقال . لكن أفضل الجهاد حج مبرور »

وقال ﷺ « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » وسئل رسول الله ﷺ « أى العمل أفضل ؟ قال : إيمان بالله ورسوله ، قيل : ثم ماذا ؟ قال : حج مبرور ، وعنه ﷺ « من فرج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة »

هذا جزاؤك يا من نويت الحج واعتزمت فعل الخير في حجبك ، وهيناً لك سلفاً بهذا الجزاء الذي أعده لك (في مقدمه صدق عند ملك مقتدر)

عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : يقول الله عز وجل « إن عبداً صححت له جسمه ووسعت عليه في الميعة تخفى عليه خمسة أعوام لا يفد إلى الحرم »

وعن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « من لم نجسه حاجة ظاهرة أو سلطان جائر فلم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا »

لقد فاز من أجاب داعي الله فلبى بالحج والعمرة

أفضيلة الأستاذ الشيخ عبد المتعال المزلاوي

قال الله سبحانه وتعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين)

بهذه الآية الكريمة أوجب الله تعالى الحج على الناس وجعله جل ذكره حقاً لازماً في عنق العبد لربه ولا مناص منه ولا فكك لعنقه إلا بالقيام به ، على كل من استطاع إليه سبيلاً ، نزلت هذه الآية الكريمة على رسول الله ﷺ وفي عام نزولها بادر رسول الله ﷺ إلى الحج ، وخرج معه جميع المسلمين ولم يتخلف عنه إلا الشيخ الفاني الذي لا يستطيع أن يتماصك على ظهر راحلته أو من حبسه عذر قاهر ، هروا جميع إلى داعي الله ملبيين بالحج مع رسول الله ﷺ

وكانت هذه الحجة هي التي تسمى حجة الوداع ، لأنه ﷺ ودع البيت فيها ودع الناس . وفيها علم رسول الله ﷺ أصحابه مناصك الحج وقال « خذوا عني مناصكم » وفيها أيضاً في يوم عرفة يوم الحج الأكبر أنزل الله عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأنتم على نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)

كل الله سبحانه للناس الدين يومئذ ، وأنتم المنعم المنفضل نعمته على المسلمين . فكان مسك النمام لأركان الإسلام حج بيت الله الحرام ، ولا شك أن ذلك لم يكن إلا الحكمة عظميه ، تشير إلى أن الحج كالأرباط لهذه الشرائع والحفظ لهذه النعمة . ومن التعاسة والشقاء أن بعض الناس قد استروح لزعم من قال « الحج على التراخي » فتكامل عن زيارة بيت ربه ، وتقاعد عن ضيافة الله عند بيته . فقس قلبه ، وكان من الفاسقين . وذلك من النهاون الناتج من مثل هذه الكلمة وأخوانها .

هذه كلمة قد قيلت وأستغفر الله لقائناها فإنه أفضى إلى ما قدم من عمل وما على المحسنين من سبيل إنما السبيل على الذين يعلمون أن الله تعالى لم يتعبد العباد بالآراء وهم يصرون على ما يفعلون

وأيم الله إنها كلمة جرت على المسلمين الشيء الكثير من التخاذل والجبن والتقاعد عن أداء هذه الفريضة التي هي الركن الخامس من الاسلام وعن غيره من فرائض الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعن غيرها كثير ، وما كان السلف الصالح يعرفون هذا ، بل كان من هديهم المسارعة بالحج مها كلفهم ذلك من جهاد ، ومها وقف في سبيلهم من عقبات ذللوها باخلاصهم ، ويسرها الله عليهم بصلى نيتهم وعزيمتهم ، وكذلك كان هذا شأنهم في كل شرائع الاسلام ، لأنهم يؤمنون به من صميم قلوبهم أنه حبل النجاة وسبب الفلاح لا سواه .

عن عبد الله بن عمر قال « جاء رجل الى النبي ﷺ فقال له : ما السبيل ؟ قال : الزاد والراحلة » أخرجه ابن أبي حاتم ، وقال ابن أبي حاتم : وقد روى عن ابن عباس وأنس والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة والربيع بن أنس نحو ذلك وروى الحاكم عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن قول الله تعالى (من استطاع إليه سبيلا) فقال « الزاد والراحلة » ثم قال الحاكم : صحيح على شرط البخارى ومسلم ولم يخرجاه

وروى ابن جرير عن الحسن أن النبي ﷺ سئل عن هذه الآية فقال « الزاد والراحلة » وأخرج ابن جرير أيضا عن علي رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من ملك الزاد والراحلة ولم يحج بيت الله فلا يضره مات يهوديا أو نصرانيا ، ثم تلا هذه الآية »

فهذا ما جاء عن رسول الله ﷺ وسلف الأمة الصالح في تفسير هذه الآية التي هي نص صريح في فرض الحج وبيان معنى الاستطاعة ، وليس لأحد قول يقبل بعد

قول رسول الله وهؤلاء النجوم الزواهر وأئمة الاسلام . على أن الآية ظاهرة المعنى واضحة الدلالة ، فإن قوله (سبيلا) نكرة عامة ، يعنى أى سبيل كان بحسب كل واحد من ضيوف الله ، وحاله من قرب البلد وبعده ، وغناه وفقره ، الأمر الأهم الأعظم هو أنه لا بد أن تعلم أنه لا فسكاك لعنقك من هذا الحق أبدا إلا بأدائه ، أو أن تكون غير مستطيع ، بحسب مكانتك ومركزك .

من حكمة الله تعالى وسننه في خلقه وارشاده للبشر أن جعل أمر المسلمين شورى بينهم ولم يجعله لفرد من الأفراد ، بل قال تعالى لرسوله وخيرته من خلقه (وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله)

وفي موسم الحج منافع للناس عظيمة جدا وإن جهلها وأهملها كثير من الناس لعدم دراستهم لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وعنايتهم بهما وهذا مصداق لقول الرسول ﷺ «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء» رواه مسلم الحج هو خير مجتمع للناس ، وأعظم فرصة تسنح للمسلمين لاتيسر لهم في غير هذا المكان ولا في أى بلد آخر غير مكة المكرمة مجتمع وفود الرحمن الذين جاءوا يلبنون نداءه من كل فج عميق ، وقد خلعوا دنياهم وراءهم وتجردوا من ملاذ الجسم والنفس لينعموا برضى ربهم ، وتساهى في المظهر والمخبر غنيهم وفقيرهم وعظيهم وبخيرهم ، وملكهم بملكهم ، ليكونوا لله خالصين مخلصين . ما أروع هذا وما أعظمه آنرا في علاج أمراض المسلمين لو كانوا يعقلون .

هل فكر المسلمون في اجتماعهم هذا واستفادوا منه وعملوا على لم شملهم وتوحيد كلمتهم تحت راية كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ؟ وقد نبذوا النزعات السياسية وراءهم ظهرياً ، ووضعوا تحت أقدامهم الدنيا الخلدعة الفانية التي تنافسوها فأهلكتهم ؟ ليت المسلمين يفكرون

أيها المسلمون الفرجة سانحة وميدان العمل أمامكم متسع فلا عنز لكم عند الله

تعالى فتوبوا إلى رشدكم ، وهبوا من نومكم ، واستيقظوا من غفلتكم واستأنفوا العمل والجهاد في سبيل الله كي تخلصوا أنفسكم وأخوانكم من المؤمنين مما هم فيه من الذلة والصغار . وليس النوانى والتسوية من شأن المؤمنين . (ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين) نعم أنتم الأعزاء ولستم العزة إذا تحققت بالايمان النقي الصافي من منبع القرآن والسنة الحمديدية . قال تعالى (والله العزة ولرسوله وللمؤمنين) يا قوم تالله ان هذا هو من بر الحج الذى أمركم به رسول الله ﷺ ، ومن الجهاد في سبيل الله .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « سئل رسول الله ﷺ أى العمل أفضل قال : إيمان بالله ورسوله . قيل : ثم ماذا ؟ قال : الجهاد في سبيل الله . قيل : ثم ماذا ؟ قال : حج مبرور » رواه البخارى ومسلم وعن أبى هريرة أيضاً قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » أخرجه البخارى ومسلم

وعن أبى هريرة أيضاً أن رسول الله ﷺ قال « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » رواه البخارى ومسلم

سمعت من كثير من الذين لا يعلمون يقولون : فما بالناسى كثيرآ من الناس يذهبون إلى الحج ويعودون وهم على أسوأ حالة من الأخلاق ؟ وهؤلاء إنما نظروا الأسماء والظواهر ولم ينظروا إلى المعانى والحقائق . ونظروا إلى القشور وليس لهم نظر نافذ إلى الب . ولو تأملوا لعلوا الجواب ، وظهرت لهم الأسباب وعلموا أنه ليس الذنب فى ذلك ذنب الحج . وليست النفوس على وتيرة واحدة ولا القلوب كالألواح . وإن تشابهت الأجسام . وليس الإنسان إنساناً بالجسم والصورة ولكنه بالقاب والروح .

يذهب هؤلاء إلى بيت الله الحرام وهم يجهلون مناسك الحج ولا يتقنون من حكمه وأسراره شيئاً . ولم يمر بقلوبهم بما قول رسول الله ﷺ « خذوا عني مناسككم »

هل يذهب أحدهم إلى بيت الله الحرام . كما كان يذهب من قبل إلى موالده
وأعياد المشركين من عباد القبور وأرباب الطرق التي تقام حول أضرحة الموتى . ويظن
هذا البائس أن هذا مجتمع عند البيت الحرام وتلك الموالد مجتمع للناس أيضاً عند
القبر الحرام وهذا البيت يطاف به . وتلك الأضرحة يطاف بها ، ويقبل منها كل
ركن من الأركان

ومن أين يعلم هذا المسكين الفرق بين بيت الرحمن وبيوت الشيطان . وبين
عبادة الله وحده ، وعبادة الشيطان ، والحج إلى بيت الله ، والحج إلى بيوت
الأوثان ؟

وهو كما وصفه الله تعالى بقوله (إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون)
لم يرفى أهله وعشيرته من حداثة سنه إلى أن شاب قرناه صورة للاسلام والدين
الاهله الموالد وتلك الأعياد فظن أن هذا هو الدين وهذا هو الاسلام ، يا قوم اتقوا
الله في حجكم واسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون عن مناسككم وتعلموا قالعلم واجب
قبل العمل . وكل عمل لا يكون رائده العلم الصحيح الذي هو من مشكاة النبوة فهو
رد كما أخبر بذلك رسول الله ﷺ ، ومما جاء من كتاب الله وسنة رسول الله وأجمع عليه
المسلمون من السابقين الأولين والذين اتبعوهم بإحسان انه ليس على وجه الأرض
بناء ولا مكان ولا شجر ولا حجر ولا قبر يطاف به أو يعظم بأي نوع من التعظيم
الا هذا البيت الذي بناه ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام لعبادة الله وحده
لا شريك له ، وانه لا يلمس ويقبل منه الا الحجر الأسود والركن اليماني فقط دون
غيرهما من الأركان ، ومن ظن غير ذلك فقد خرج عن الجنبية السمحة لملة ابراهيم
عليه السلام ، وماذا يفيد الخج وما يصنع به الحج ، وقد دخل فيه وهو متلوث بأرجاس
الشرك وخرج منه وهو غارق في ظلماته ؟

أعذركَ التسويف فالهـج واجب

دُعيتِ إلى حط الذنوب لدى البيت
تثبتت بالأعذار يا نفس والمنى
إذا ما أتى عام وفاتك حجه
كأن قضاء الله يعدوكِ حكمه
وأنتِ إذ أخطاك في الجمعة الردى
أحذرِكَ الإبطاء فالعمر زورق
حولته إن فاتها الحج لم تكن
أحذرِكَ التسويف فالهـج واجب
بقاء الذى يستطيعه ثم ينثنى
فثمة غل القلب من درن الهوى
قسا القلب حتى لو دعاه أخو هدى
إذا سمع الدنيا تنادى أجابها
وما من شفاء للسقام الذى به
مناسكه تجلو من القلب رانه
ينكره يوم القيامة موقف
تذكره بالمصطفى أرض مكة
بالدعوة الحسنى نمت وزرعرت
وما ضل هذا الناس إلا لأنهم
ومن عجب والمسلمون جنودها
فهل لضيوف الله أن يرجعوا بها

إلى رحمة الله الكريم فسوفتِ
فهل من صروف الدهر واثقة أنتِ ؟
تقولين أقضيه إذاً فى الذى يأتى
وانكِ إذ صبفتِ عالمك قد تشقى
سيخطيك أيضاً يا غبية فى السبت
سيقذف مضطراً إلى ساحة الموت
لتنجى حتى يرتضى سبب الفوت
على الفور لا لأبن يؤخر أو بنت
بوسوسة الشيطان مجلبة المقت
وتجريده إلا من الله لو شئت
وذكره لم ينج من بحجة الصوت
وان سمع الأخرى تزمّل بالصمت
سوى الحج . ان البره فى زورة البيت
وتسكب فى مصباحه صافى الزيت
تساوى ذوو الأسمال فيه وذو الدست
وبالوقت أمضاه بها جل من وقت
وقاضت على الدنيا بمختلف النبت
مشوا ضدها الخنطته فى الدين من سمّت
تولوا عراها المستقيمة بالبت
إلى حيث وفاها الرسول من التمت

الحج ركن من أركان الاسلام

لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الغفار المسلاوي

لا يمتري مسلم في أن الحج أحد أركان الاسلام الخمسة الثابتة في حديث « بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم رمضان » وفي لفظ « وصيام رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً » وروى الامام أحمد وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « تعجلوا الى الحج فان أحدكم لا يدري ما يعرض له » فعلى كل مسلم يستطيع الحج أن يبادر به .

واذا أردت أيها المؤمن أن تذهب الى الحج فوطن نفسك أولاً على أن تخلص قلبك بجميع أنواع العبادة لله وحده وأن تجرد نفسك تمام التجرد من كل ماسوى ربك وخالفك وبارئك الذي له من النعم عليك ما لا تستطيع له إحصاء ولا عدأ ؛ وأن تكون على بينة من العبادة فلا تعبده إلا بما شرع ؛ وتب إلى ربك توبة نصوحاً من كل ما حرمه عليك ؛ وبادر بأداء ما وجب عليك أداؤه من الحقوق والأمانات ، سيما الديون والودائع .

واذا وصلت الى ميقات الحج فبادر أولاً بالفصل للأحرام وتطيب قبل إحرامك وعند إرادة الأحرام تجرد عن المحيط فلا تلبس القميص ولا العمامة ولا السراويل ولا البرنس ولا الخف ولا ثوباً من زعفران أو ورس . والمرأة لا يحرم عليها من اللباس إلا ما يستر الوجه أو اليدين ، وإلا مامسه الورس أو الزعفران . وتجنب أيضاً ابتداء الطيب بعد إحرامك ، وتجنب أيضاً كل ما يتعلق بالجماع أو يقضى إليه من كلام وغيره ، وعقد النكاح ، وقتل الصيد الا الفواسق الخمس ، وهي الفأرة ،

والكلب العقور ، والعقرب ، والحدأة ، والغراب . ولا تأخذ من شرك ، وتجنب
 فاحش القول والجدال ، وارتركاب أى مفسق ، والبس إزاراً ورداء أبيضين ،
 وأحرم من الميقات كرايع إن كنت مصرياً . والأفضل أن تكون فى احرامك متمتعاً
 طاعة لأمر رسول الله ﷺ اذا لم تكن سقت معك الهدى . وقد كان المصطفى ﷺ
 قارناً لكونه ساق الهدى من ذى الحليفة ؛ وقد حتم صلوات الله وسلامه عليه وهو
 على المروة عند آخر سعى بينها وبين الصفا بعد قدومه فى حجة الوداع على كل من لم
 يسق الهدى أن يجعل حجه الذى كان قد عقده من الميقات عمرة ، بأن يتحلل بعد
 أن يؤدى أعمال العمرة من الطواف والسعى والحلق أو التقصير ، فيلبس الخيط
 ويحل له كل ما كان محرماً عليه من الثياب والنساء ؛ وقد راجعه بعض الصحابة فقالوا
 « يا رسول الله ، يذهب أحدنا الى منى ومذا كبيره تقطر منياً ؟ » فقال رسول الله ﷺ :
 لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ماسقت الهدى ولجعلتها عمرة . دخلت العمرة فى
 الحج الى يوم القيامة ، ثم يحرم بالحج يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذى الحجة
 عند خروجه الى منى . فهذا هو التمتع .
 وأما القران فهو أن يحرم من الميقات بالحج والعمرة كما فعل رسول الله ﷺ
 لسوقه الهدى معه .

ويجب عليك إن كنت متمتعاً وكذا ان كنت قارناً أن تأتمر بقول الله جل
 ذكره (فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى ، فمن لم يجد فصيام ثلاثة
 أيام فى الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد
 الحرام ، واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب) وبعد إحرامك من الميقات قل رافعاً
 صوتك « لبيك اللهم لبيك . لبيك لا شريك لك لبيك . إن الحمد والنعمة لك
 والملك لا شريك لك » واذا وصلت الى مكة ودخلت المسجد الحرام فبادر بالطواف
 بالكعبة سبعة أشواط نرمّل - أى نمشى بسرعة ونشاط - فى الثلاثة الأولى ،
 ونمشى كالعتاد فى باقىها ؛ تبدأ فى كل شوط بالحجر الأسود فتستلمه وتقبله إن تيسر

انزل من الصفا حتى إذا كنت ببطون الوادي فأسرع المشى . حتى إذا صعدت قدمك فأمش كالمتاد ، وارثق على المروة ، وافعل عليها كما فعلت على الصفا ، تفعل ذلك سبع مرات تبدؤها بالصفا وتختتمها بالمروة فإذا طفت وسمعت فتحمل بالحلق أو بالنقصير إن كنت متنعماً ، كما هي السنة النبوية وعليك هدى . أو صيام . كما في الآية

نم أحرم بالحج يوم الثامن من ذي الحجة فتوجه فيه إلى منى محرماً بالحج وبت بها ليلة التاسع ، حتى إذا صليت بها أصبح يوم التاسع توجه بعد طلوع الشمس إلى عرفة . ملبياً ومكبراً ، قف بها وأجمع هناك بين الظهر والعصر تقديماً في مسجد نمرة مع الامام ثم استمر واقفاً داعياً بما أحببت ، ومنه أن تقول « اللهم لك الحمد كالذي نقول وخيراً مما نقول . اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآبى . ولك ربى ترانى ، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الأمر ، اللهم إني أسألك من خير ما تهب به الريح ، وأعوذ بك من شر ما ينجي . به الريح » واذكر ربك بما تشاء ، وإحذر أن تضع فرصة هذا اليوم خصوصاً بعد عصره ، فإنها ساعات التجلى ، اشغلها كلها بمناجاة ربك ، واستعرض في هذه الساعة كل مواقفك وأعمالك في حياتك ، فاستغفر من الذنب وسل الله التوفيق والثبات على صالح العمل ، وأكثر من الدعاء لك ولأولادك وإخوانك ، وسله أن يعيدك إلى هذه البقعة المباركة كل عام . وعلى العموم ، فلا تكن مع الجاهلين الذين شغلهم بطونهم ، ولهوهم ولعبهم عن النفحات الالهية في هذه الفرصة السعيدة . واستمر فيه حتى تغرب الشمس ، ثم ادفع بسكينة إلى المزدلفة ، وأخر المغرب حتى يجمعه بها مع العشاء بأذان وإقامتين كما هو في الجمع بين الظهر والعصر تقديماً بعرفة ، ثم بت بالمزدلفة ليلة العيد ، حتى تصلى بها الصبح واجمع سبع حصيات نرم بها جرة العقبة . ثم ألت المشعر الحرام قف به ذاكراً ربك إلى قبيل طلوع الشمس ، ثم انصرف إلى منى ، وعند ما تمر بوادي نخسر أسرع في المشى قليلاً ، واسلك الطريق الوسطى حتى تأتي جرة العقبة ، فارمها بعد طلوع الشمس بسبع حصيات مثل حصى الخذف ، مكبراً ربك عند كل حصاة ، وانحر

نسكك وأحلق رأسك أو قصره ، وبعد هذا يحل لك كل شيء حرم عليك إلا النساء ، فإن فعلت الأفضل وذهبت من يومك إلى المسجد الحرام بمكة ، فطفت بالبيت سبعة طواف الإفاضة فقد حل لك كل شيء حتى النساء . ثم عد بعد ذلك إلى منى فبت بها ليلتي التشريق ، وهي ثلاثة أو يومان إن أردت التعجل . وعليك أن ترمي كل يوم من أيام التشريق الجمار الثلاثة بعد الزوال لكل جرة سبع حصيات بادئاً بالجرة الدنيا ثم الوسطى ثم جرة العقبة فأرم في كل يوم إحدى وعشرين حصاة لقول الله جل ذكره (واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم تحشرون) ولتكن في أيام حجك وعمرتك كثير الصدقات مطعماً للطعام مفشياً السلام ، متخلفاً بمكارم الأخلاق ، باذلاً لما تستطيع من المعروف ، عازماً أن لا تعصى ربك مادمت حياً ، حتى يكون حجك مبروراً ، فإن الحج المبرور لا جزاء له إلا الجنة « وفقني الله وإياك عبد الفقار علي إبراهيم المسلاوي

بشرى عظيمة

ظهر الجزء الثاني من كتاب

اغاثه الترفان من مصايد الشيطان

للامام ابن القيم الجوزية

فليبادر كل من اقتنى الجزء الأول من هذا الكتاب الى طلب الجزء الثاني لينتم له بذلك هذا الكتاب النفيس . ومن فاته اقتناء الجزء الأول منه فليبادر بطلبه من مكتبة البابي الحلبي وأولاده بمصر

نداء عام

من مكتب الدعاية للحج

جاءنا من مكتب الدعاية للحج كراسة كبيرة مطبوعة تشتمل على ارشادات نافعة للحجاج وقد رأينا أن نذكر بعض محتوياتها لينتفع بها القراء إن شاء الله تعالى وقد أنشأ هذا المكتب حضرة صاحب المعالي وزير المالية السعودية الشيخ عبد الله السليمان الحمدان ، الذي هو أنشط عامل في حكومة جلالة الملك المعظم ابن سعود ، واختاره من خيرة خلمصائه ، ووضع فيه الثقة الغالية التي حققت الأيام أنه أهل لها. ولذلك فهو العمود الفقري للقوى للحكومة العربية السعودية ، وعليه فيها الاعتماد بمد جلالة الملك وأصحاب السمو الأمراء الكرام أنجال جلالة الملك المعظم. وهذا المكتب يقوم بالدعاية للحج في مختلف الأقطار الاسلامية بنشر الرسائل والكتب التي تحتوي على فضائل الحج وما ورد فيه من الآيات والأحاديث وبيان ما يتكلفه الحاج والزائر لمدينة الرسول ﷺ ، ومعلومات قيمة عن البلاد المقدسة وكذلك يبعث المكتب بعض مندوبين يختارهم لنشر هذه الدعاية في مختلف الأقطار وهو عمل بلا شك جليل نافع. وهالك بعض ما جاءنا من رسالته :

أيها المسلمون الكرام :

لقد أكرم الله تعالى عباده بنعمة الأمن في هذه البلاد المقدسة ومكن لحكومتها الرشيدة القائمة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإحياء العمل بدين الله وإقامة حدود الله ورفع منار الاسلام ، حتى تكون معاملتها لأهل الملة الاسلامية على نسق واحد لا فرق بين فئة وأخرى ، ولا تفضيل لأمة على أخرى. حتى يكون الكل راضياً يؤدي نسكه على الوجه المطلوب شرعاً ، فيفوز بخيري الدنيا والآخرة .

ألا وقد علم الله تعالى ضعفاً كثيراً في المسلمين ، فخفف عنهم وجعل بلاده المقدسة اليوم غيرها بالأمس كما بدل سبلها

كان الحاج منذ عهد غير بعيد يجد من المتاعب مالا يخطر بهال . ويعرض أمواله وروحه للوبال ، وكان مع هذا راضياً يتقبل ذلك بالتسليم والاقبال . أما اليوم فالمحافظة على أنفس الحجاج وأموالهم أهم ما تهتم له الحكومة العربية السعودية ، كما أن العمل على اصلاح الطرق من أول الواجبات ، وسيكون ذلك قريباً جداً بإذن الله والله يتولى الصالحين .

أيها المسلمون الكرام !

سيكون الحج في هذه السنة انشاء الله تعالى يوم الجمعة كما كانت وقفة رسول الله ﷺ . ونوابها بسبعين حجة كما ورد في الحديث الصحيح ، فلا يؤخرنك عن الحج حلة المال ، أو تهويل من ختم الله على قلبه لقلّة الأيمان ، فقد أصبح الحج ميسوراً بالقليل والكثير . فالتعمود عنه وسوسة من الشيطان وحزبه ، والاقبال عليه دعوة من الله تعالى وحزبه ، وأولئك هم المفلحون .

﴿ توجيه وإرشاد ﴾

إذا أردت الحج فاعلم أن ذلك من أيسر الأمور وأكملها ، وأن مجرد عزمك وعقد نيتك على أداء هذا الركن الاسلامي المهم مما ييسر لك أسباب الرزق . ويضاعف أموالك التي تنفقها في سبيله (وما تنفقوا من خير في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون) كما يصح أن تعلم أن جميع ما تحتاج اليه من مأكل وملبس وما تنشده من راحة في السكنى والنوم وغير ذلك متوفر جداً في الحجاز وفي جميع مدنه التي ستحل فيها . فلا تتعب نفسك بحمل المؤن ، ويكفيك ملابسك الخاصة وما تحتاجه من الضروريات

فاذا توجهت على بركة الله تعالى ورببت الباخرة فاقصد وجه الله تعالى في هذا

السفر ايكون عملاك مقبولا باذنه تعالى ، واستصحب معك ملابس الاحرام ، وها
إزار ورداء أبيضان

فاذا وصلت الميقات قريباً من جدة سينبهك عمال الباخرة الى وصولك اليه
فاغتسل وتطيب ونظف جسمك جيداً ثم البس لباس الاحرام وصل ركعتين لله
تعالى بنيه الاحرام ، وقل بعدهما « اللهم انى أريد الحج - أو العمرة ^(١) - فيسره
لى وتقبله منى ، وإن حبسنى حابس فحلى حيث حبسنى . لبك اللهم لبك . لا شريك
لك لبك . إن الحمد والنعمة لك . والملاك لا شريك لك » وهذا هو لفظ التلبية .
فداوم على اللهج به مادمت محرماً

فاذا أحرمت فحاذر أن تقص أظافرك أو تلبس ملابسك أو تخرج شيئاً من
شعرك أو تغطى رأسك أو غير ذلك . وبعد قليل من إحرامك تصل إلى جدة .

طواف الطواف

إذا دخلت مكة فابدأ ببیت الله الحرام صحبة مطوفك ، وادخل من باب السلام
وأكثر من الانبهاال والدعاء ، ثم طف طواف القدوم أو طواف العمرة حسب نيتك
سبع مرات حول الكعبة فتجملها عن يسارك ، مبتدئاً من الحجر الأسود مضطجماً
بردائك راملاً (مسرعاً فى نشاط) الثلاثة الأشواط الأول ، متمهلاً فى الأربعة
الآخر وادع الله بما شئت ، ومن أفضل ماورد « سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله
والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم » . وبين الركن اليمانى والحجر الأسود

(١) الاحرام بالحج فقط يسمى افراداً . وبالعمرة ثم يتحلل منها بعد الطواف
بالبیت والسعى وبحرم بالحج يوم الثامن من ذى الحجة من مكة ، يسمى تمتاً . وعليه
هدى . وبالحج والعمرة معا يسمى قراناً . والاحرام بالتمتع أفضل وأكثر أجراً ،
وأعظم عند الله ثوبة . لأنه صح عن النبى ﷺ أنه أمر من أحرم بالحج أن يفسخ
نيته ويجعلها عمرة . كما فى الصحيحين .

(ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) فاذا انتهيت من الطواف فقف بين الملتزم والمقام سائلاً الله التوبة والصوح والغفران ؛ ثم صل ركعتين خلف مقام ابراهيم عليه السلام ، ولا تظن أنه قبر ابراهيم فإنه عليه السلام دفن بالشام ثم اشرب من ماء زمزم ، فماء زمزم لما شرب له كما ورد في الآثار

وبانتهاء أعمال الطواف يبقى عليك السعي بين الصفا والمروة . قال الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله) والسعي هو أن تسير من الصفا الى المروة ثم من المروة الى الصفا وهكذا سبع مرات داعياً الله بما تحب ؛ وهما مكانان بجوار الحرم الشريف بينهما ٤٠٠ متر تقريباً

وبانتهاء السعي تنتهي أعمال العمرة ان كنت معتمراً فتحلل بالخلق أو التقصير وقدم دم العمرة لله تعالى ، ثم البس ثيابك العادية وانتظر حتى تؤدي أعمال الحج . اذا أردت المزيد فراجع أهل العلم ليدلوك على ما تسأل ولا تعمل بفكرك حتى لاتقع في الخطأ .

❦ الحج ❦

في اليوم الثامن من شهر ذي الحجة يسن لك أن نحرم بالحج من منزلك كما أحرمت سابقاً - من المبات - قبل الظهر ، ولا بأس من تقديم الاحرام أو تأخيره وسيكون المطوف قد أحضر لك ما رغبت مما تحب ركوبه للذهاب الى عرفات لفضله الركن الأساسي للحج وهو الوقوف بها

اذا توجهت من مكة الى عرفات فستمر بآخر مكة على قصر فخم على يمينك هو قصر جلالة الملك المعظم عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل آل سعود ، وعلى يسارك بعد قليل تجمد جبل النور وفيه غار حراء الذي كان يتعبد فيه النبي ﷺ قبل النبوة فاذا وصلت الى منى فمن السنة أن تعلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفجر اليوم التاسع . فاذا أصبحت فسر على بركة الله تعالى ملبياً مهلاً ، وقيل وصولك

جماعة أنصار السنة المحمدية

افتتاح فرع جديد ببلدة كوم شريك (بحيرة)

كانت دعوة وكانت تلبية . سافر وفد أنصار السنة المحمدية برئاسة حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الشيخ محمد حامد الفقي الرئيس العام لجماعة أنصار السنة المحمدية بالقطر المصري ، يصحبه الأستاذ محمد افندي صادق عرنوس وكيل الجماعة ، وحضرة محمد افندي رشام الشافعي سكرتير الجماعة ، وقد انضم اليهم كل من حضرات فؤاد افندي صليحه ومحمد افندي حلمي الريني نيابة عن فرع منوف وكان استقبالهم في بلدة كوم شريك حافلا عظيما تجلت فيه أسمى مظاهر الاخلاص والوفاء والتأييد والولاء لدعوة التوحيد والسنة المحمدية دعوة رسول الله ﷺ سيد المرسلين وخاتم النبيين .

وفي مساء يوم السبت ٥ من ذي القعدة سنة ١٣٥٨ الموافق ١٦ ديسمبر سنة ١٩٣٩ ألقى فضيلة الأستاذ رئيس الجماعة محاضرة دينية متنوعة محاسن الدين وسنة الرسول الكريم ، وقد استغرق القاؤها ساعتين كاملتين ، ففتح الله بها مغلق القلوب

الى عرفات ستمر بوادي نمرة ، وبه نزل النبي ﷺ في خيمة ضربت له حتى زالت الشمس فصلى بالناس الظهر والعصر جمع تقديم بأذان وإقامتين ، وخطبهم خطبة بين فيها فضل عرفة . فاذا صليت هناك الظهر والعصر فذهب الى عرفات وستجد خيمتك التي على حسابك منصوبة ، فاقض النهار كله في الدعاء والاستغفار .

هذا بعض ما جاء في دليل الحاج الذي يصدره مكتب الدعاية بمكة المكرمة .
نكتفي به لضيق المقام .

و بصر بها بمواقع الحق واليقين ، ورفع بها ما كان بين الناس وبين الدين الحق من كثيف الحجب . ثم تلاه الأخ محمد رشاد الشافعي وعقب بكلمة لخص فيها مبادئ جماعة أنصار السنة المحمدية فكان لها وقع عظيم في نفوس الحاضرين وأجمعوا على مناصرة الدعوة ونشرها .

وفي اليوم التالي اجتمع لقيف كبير من الأهالي بمندوب الجماعة الأستاذ محمد صادق عرنوس ، و بعد التشاور تم الاتفاق على تأليف فرع الجماعة بكموم شريك على النحو الآتي :

رئيس	الأستاذ عبد الحميد عبد العزيز
وكيل	الشيخ محمد عرفان خضير
مراقب	الشيخ عطيه محروس
سكرتير	الأستاذ فريد سعيد
أمين صندوق	الشيخ عبد الوارث محمد خطاب

وحضرات المشايخ الآتية أمماؤم أعضاء

عبد المحسن عبد القادر	عبد المنعم عبد العزيز
عبد الفتاح عبد الحليم	محمد علي زوراء
فايز عبد الغني	عبد الغفار بونس
زكريا عباس	محب عبد الخالق
ابراهيم عرفان	محمد عباس
محمد خليل	غنيم حسن
محمد راجح	عبد الحميد محمود جبر
محمد الجداوي	محمود أبو الفضل

برنامج المحاضرات ابتداء من يوم السبت ٢٠ من ذى القعدة

الى يوم الاربعاء ٢ من ذى الحجة

اسم الفرع	اسم المحاضر	تاريخ المحاضرة
المركز العام	الشيخ محمد حامد الفقى	السبت ٢٠ من ذى القعدة
الحزبى	الاستاذ محمد صادق عزنوس	الأحد ٢١ د د د
الزيتون	الشيخ محمد حامد الفقى	الاثنين ٢٢ د د د
قويسنا	د عبد الغفار المسلاوى	الثلاثاء ٢٣ د د د
مصر الجديدة	د محمد حامد الفقى	الثلاثاء ٢٤ د د د
دمهور	د عبد العزيز بن راشد	الاربعاء ٢٥ د د د
المركز العام	الاستاذ محمد سليمان عثمان	الاربعاء ٢٥ د د د
الاسكندرية	الشيخ محمد محمد ظافر	الخميس ٢٦ د د د
الجيزة	الاستاذ محمد صادق عزنوس	الخميس ٢٦ د د د
كفر داود	الشيخ محمد الصافى	الجمعة ٢٧ د د د
كوبرى القبة	حسن جالى ورشاد الشافى	الجمعة ٢٧ د د د
المركز العام	الشيخ محمد حامد الفقى	السبت ٢٨ د د د
كوم شريك	الشيخ عبد الحليم سلام	السبت ٢٨ د د د
الحزبى	الشيخ محمد البيهائى البنى	الأحد ٢٩ د د د
الزيتون	الاستاذ محمد صادق عزنوس	الاثنين ٣٠ د د د
المركز العام	الحاج عبد الاطيف حسين	الاربعاء ٢ من ذى الحجة
دمهور	الشيخ عبد العزيز بن راشد	د ٢ د د د

خير الهى رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفهمى

تفسير القرآن الحكيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قول الله تعالى ذكره ﴿يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمتُ عليكم
وأوفوا بعهدى أوفى بعهدي وإياى فارهبون . وآمنوا بما أنزلتُ مصدقا لما معكم ،
ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا وإياى فاتقون﴾
« اذكروا نعمتى » أى أحضروها قلوبكم ولا تنسوها . والذكر هنا ضد النسيان
مثل قوله تعالى فى سورة مريم (أولادى ذكر الانسان أنا خلقتناه من قبل ولم يك شيئا)
والقلب كلما كان مستحضرا نعمة الله كان مقدرا لها وشاكرا عليها بما يليق بها من

الشكر . فاذا اشتغل القلب عنها ونسيها حقرت عنده وصغرت ثم تلاشت فكفرها
 والله تعالى على بنى اسرائيل نعم لا بمحبصها العهد ، سيدكرم ببعضها فيما سيأتى من
 الآيات - نسوها وأعرضوا عنها فكفروها وتمردوا على مسديها والمنفضل بها سبحانه
 وطال عليهم أمد هذا النسيان فتمست قلوبهم فكفروا بالله ورسله

« وَفَى » بعهده بنى وفاء ، و « أوفى » اذا تم العهد ولم ينتقض حفظه : واشتقاق
 ضده - وهو الغدر - يدل على ذلك وهو الترك . و « العهد » الوصية بالشئ وحفظه
 ومراعاته حالا بعد حال ، والقيام به على وجهه ، مأخوذ من تعهد الشئ اذا تفقده ،
 وأحدث العهد به . وسمى « الموثق » الذى يلزم مراعاته « عهدا » قال تعالى فى سورة
 الاسراء (وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا) وقال فى سورة النحل (وأوفوا بعهدهم
 الله اذا عاهدتم) وقال (ولا تشتروا بعهدهم الله ثمنا قليلا) فتوفية العبد بعهده ربه :
 أن يبذل مجهوده فى جميع ما طولب به مما أشار الله اليه بقوله فى سورة التوبة (ان الله
 اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم)

والعهد الذى أخذه الله على بنى اسرائيل يعلم من الكتاب الذى أنزله عليهم
 والذى نتحققه مما قص الله علينا فى القرآن الكريم : أنه قد عهد اليهم فى ذلك
 الكتاب وعلى السنة رسله أن يعبدوا الله وحده لا يشركوا به شيئا ، وأن يؤمنوا
 برسله الذين تقوم الآيات على صدقهم ، وأن ينصروهم ويوازرهم ، وأن يطيعوا الله
 فيما شرع ، وألا يتخذوا من دونه مشرعين من أحبارهم ورهبانهم يحلون لهم ما حرم الله
 ومحرمون عليهم ما أحل الله ويفترون الكذب على الله . وعهد اليهم - كما فى التوراة -
 أنه سبحانه سيبعث اليهم نبياً من بنى اخوتهم - أى بنى امماعيل - يقيم شعباً جديداً
 وانصها « نبياً أقيم لهم من وسط اخوتهم مثلك ، به فليؤمنوا » وفى التوراة والانجيل
 فصوص من هذا كثيرة ساق منها كثيراً جداً شيخ الاسلام ابن تيمية فى الجواب
 الصحيح ، والامام ابن القيم فى كتاب هداية الحيارى ، وذكر منها السؤال بن يحيى

الذى كان من كبار أخبار اليهود وأسلم في القرن السادس في كتابه بذل المجهود في إحقاق اليهود .

وهذا العهد الخاص بالإيمان بمحمد ﷺ بعد العهد بالإيمان بالله واخلاص العبادة والطاعة له .

قال شيخنا السيد رشيد رحمه الله : ويدخل في عموم العهد : عهد الله الأكبر الذى أخذه على جميع البشر بمقتضى الفطرة ، وهو التدبر والتروى ، ووزن كل شيء بميزان العقل والنظر الصحيح ، لا بميزان الهوى والغرور . ولو التفت بنو إسرائيل الى هذا العهد الإلهى العام ، أو الى تلك العهود الخاصة المنصوصة في كتابهم لآمنوا بالنبي ﷺ واتبعوا النور الذى أنزل معه وكانوا من المفلحين اه .

وعهد الله تعالى : وعده لهم إذا أوفوا بعهدهم أن يمكن لهم فى الأرض بالعهدة والسلطان والغلبة على غيرهم وفلاح الدنيا والآخرة . وهو الذى بيده الخير وهو على كل شيء قدير (ومن أوفى بعهد من الله ؟) ، كما قال تعالى فى سورة النور (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا) وقال تعالى لإبراهيم لما دعا ربه أن يجعل من ذريته أئمة كما جعله الله إماما ، قال الله له (انه لا ينال عهدى الظالمين)

وقد كان من أشد وأقوى أسباب نقض بنى إسرائيل العهد ، ونكثهم الميثاق تحكم الرؤساء الدينيين فى الناس ، واستعبادهم العامة باسم الدين وأنه وقف عليهم لا ينال منه العامة الا ما يسمح لهم به أولئك الأجبار على قدر ما يأخذون عليه منهم من ثمن . والويل كل الويل لمن ينطق بكلمة فى الدين من غير اجازة الأجبار ومماحهم له فهناك التضليل والتكفير والحرمان من خير الدنيا والآخرة . فكانوا يملؤون القلب رهبة وخوفا وخشية منهم ، فاذا حضروا طأطأت الرؤوس وغنت الوجوه ، وذلت

النفوس ، وتفتحت الأذان وخشمت القلوب لما يتفضل به الخبير وينزل من عليائه ، فيصول ويجول ويشمخ ويطوح بأكامه الواسعة ، ويلقى على عبيده الخاشعين ما يشاء من بنات أفكاره ومولدات رأسه الخاوية من كتاب الله وقول موسى عليه السلام ، ولا يستطيع أحد أو يجراً أن يوجه له سؤالاً عن مصدر قوله الذي يزعم أنه دين الله الذي ارتضاه لعباده . ولا يقدر لسان أن يتكلم بطلب دليل من حضرة الراب الأعظم . والا كان من الملعونين المطرودين . وكانت قلوبهم كما وصفها الله سبحانه : كاللحجارة أو أشد قسوة ، لما طال عليها من الأمد ناسية الله وآياته ، ونعمه ودينه ، فماتت وتحجرت فليس فيها ذرة من خوف الله ولا شيئاً من رهبته وخشيته ، حتى تعمل حساباً لعقابه الشديد لكل من افترى عليه الكذب ، وعذابه الآليم لكل من استعبد الناس واستغلهم لشهوته باسم الدين . فكان الأجبار لا يخافون الله ، وإنما يخافون العامة أن يطلعوا على خبيثة أمرهم ، وما انطوت عليه قلوبهم من الجهل بالله ودينه فهم يحرصون أن يكون العمامة أبداً في عماية ، وأن يحسنوا لهم كل ما فتنوا به بما يوحى إليهم شيطانهم من السخافات والباطيل يلبسونها ثوب الدين ، ويسوقونها في صورة الدين . لذلك قال الله تعالى (وإياي فارهبون) أى لا ترهبوا سوى أنا . فإنه لا يقدر على المثوبة والمعوبة في الدنيا والآخرة أحد غيري . فلا العمامة يقدرون على سلب نعمة أنعم الله بها على الأجبار ، سواء كانت في العلم أو المال ، ولا يقدرون أن يعطوهم من ذلك شيئاً سلبهم الله إياه . ولا الأجبار يقدرون كذلك على شيء من هذا ، معاً موهوا بأكاذيبهم وخدعهم . (وليس بضارهم شيئاً إلا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون)

ولما كانوا يزعمون زوراً أنهم موفون بعهد الله بما يتوهمون من تلك القشور الجافة ، والجهالات والآراء السقيمة ، والحيل الخادعة على استباحة المحرمات — بين الله تعالى حقيقة الوفاء بالعهد فقال (وآمنوا بما أنزلت) من العلم والهدى والنور والحكمة على نبي محمد ﷺ . فإنه ما جاءكم بدين يخالف دين أخوانه الأنبياء الذين سبقوه ، ولا

بشرائع تناقض شرائعهم . بل جاء بتوحيد الله في العبادة ، وأن لا يعبد الله إلا بما شرع . فحمد ﷺ إنما جاء (مصدقا لما معكم) من التوراة وغيرها مما أنزله الله تعالى . وما طرأ عليكم من الفسوق والعصيان والشرك والتمرد على الله إنما كان بما أحدث لكم أحباركم من كتب كتبوها بأيديهم وقلوا إنها من عند الله . وما هي من عند الله . فآلقوا هذه الكتب من أيديكم ، وانزعوا سلطانها عن قلوبكم ، ونجدوا للكتاب الحق الذي أنزله ربكم من عنده على نبيكم ، فانكم واجدون - ان فعلتم - أنه لا يتناقض مع القرآن ، بل يأمر باتباعه والاستمسك بحبله فتوبوا إلى رشدكم ، وراجعوا عقولكم وبادروا إلى الإيمان بمحمد (ولا تكونوا أول كافر به) فانكم أعرف الناس بصدقه ، وانكم لتعرفونه كما تعرفون أبناءكم . ولقد كنتم تستفتحون به على الأوس والخزرج وتفتظرونه وتذكرون ان النصر والعزة لمن اتبعه . فكفركم به أشنع كفر من نوعه ، وأول كفر من بابيه . إذ أنه قد كان الأولى والأجدر بكم بعد هذه المعرفة والعهد والبشارات أن تكونوا أسبق الناس إلى الإيمان به واتباعه ونصره (ولا تشكروا بآياتي) التي أنزلها للهدى والرحمة ومعجزة لمحمد ﷺ والتي أنزلتها على من قبله من الأنبياء علامات على صدقه (نعمنا) من الحرص على الدنيا وجاهاها ، التي يخوفكم الشيطان زوالها إذا آمنتم به (قليلا) تافها بجانب ما أعد الله للمؤمنين (وإياي فاتقون) لا تخافوا غيري وخافوني . ولكن كان شأن أولئك الذين تمجرت قلوبهم كما وصف الله تعالى : (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين)

(ولا تلبسوا الحق بالباطل) لبس الثوب : استتر به . وأصل اللبس : ستر الشيء ، فعنى لبس الحق بالباطل : ستر الحق بالباطل . أي إلباس الحق ثوب الباطل القبيح ، وإلباس الباطل ثوب الحق الجميل . وذلك بأن يصفوا الحق بأنه قبيح شنيع مخالف لما عليه الجمهور والسواد الأعظم ، وأنه شذوذ . وأن يصفوا الباطل بأنه حسن جميل ، لأن عليه السواد الأعظم ، وهو الذي عليه الآباء والأجداد ، والمشايخ والرؤساء ، كمثل ما يقول المخرفون اليوم والجاهلون في تزويج عبادة الموتى : بأنها حب

للأولياء والصالحين ، وكرامة لهم وتمظيم وتوقير . وأن ذلك هو الذى عليه الرؤساء والجمهور والآباء ومضت عليه السنين الطويلة . ويقولون فى تشويه الحق والداعين إلى العبادة لله وتمظيمه وتوقيره : انهم يكرهون الأولياء والصالحين ويحتقرونهم وينكرون كراماتهم . ومنزل تروى بهم للتقليد الأعمى : بأن ذلك هو الذى عليه الناس والجمهور من سنين متطاولة ، وباب الاجتهاد قد أغلق من دهور ، وتقبيحهم لاتباع الكتاب والسنة : بأن ذلك طعن على الأئمة ، واتهام لهم ولمن اتبعهم وخروج على الاجماع ، ونحو ذلك مما يخالف الواقع والحقيقة التى يعلمها الله ويعلمها العقلاء . وأن الدعوة إلى اخلاص العبادة لله هو تعظيم لله وتوقير له ، وهو الأحق بالاجلال والتوقير ، وليس فى اجلال الله اهانة لأولياءه وأحبابه بل فيه كل التبجيل والأكرام لهم . لأنهم لم يكونوا أولياء الله الا بحبهم له سبحانه وتبجيله وتوقيره واخلاص العبادة له . وليس فى الرجوع إلى الكتاب والسنة وتحكيمها أى اعتراض على الأئمة ، بل فيه تعظيمهم لأنهم كانوا على ذلك ، وكانوا يشددون الدعوة إليه لكل من استطاع واستكمل العدة لذلك ، والنكير على تقليدهم وتقليد أحد فى دين الله كما هو ثابت من النصوص الصحيحة عنهم جميعاً رضى الله عنهم . قال الله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الجن والانس يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً)

قال الامام ابن رجب رحمه الله : فأما مخالفة بعض أوامر الرسول ﷺ خطأ من غير عمد ، مع الاجتهاد على متابعتة ، فهذا يقع كثيرا من أعيان الأمة من علمائها وصلحائها ولا إثم فيه ، بل صاحبه اذا اجتهد فله أجر على اجتهاده ، وخطؤه موضوع عنه . ومع هذا فلا يمنع ذلك من علم أمر الرسول ﷺ الذى خالفه هذا أن يبين للأمة أن هذا مخالف لأمر الرسول ، نصيحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين ، ولا يمنع ذلك من عظمة من خالف أمره خطأ . وهب أن المخالف عظيم ، له قدرة وجلالة ، وهو محبوب المؤمنين ، إلا أن حق الرسول مقدم على حقه ، وهو أولى بالمؤمنين من أنفسهم . فالواجب على كل من بلغه أمر الرسول وعرفه أن يبينه للأمة وينصح لهم

و يأمرهم باتباعه ، وإن خالف ذلك رأى عظيم من الأمانة ؛ فإن أمر الرسول ﷺ أحق أن يعظم ويقتدى به من رأى معظم قد خالف أمره في بعض الأشياء خطأ - إلى أن قال - : بل ذلك المخالف المغفور له لا يكره أن يخالف أمره إذا ظهر أمر رسول الله ﷺ بخلافه ، بل يرضى بمخالفة أمره ومتابعة أمر الرسول ، كما أوصى الشافعى رحمه الله : إذا صح الحديث في خلاف قوله أن يتبع الحديث ويترك قوله . اهـ

ففي الواقع عباد القبور - مهما زعموا لأنفسهم - هم أعداء الأولياء والصالحين لأنهم على خلاف أمرهم ؛ وكذلك المقلدون تقليداً أعمى - مهما سولت لهم أوهاهم - هم أبعد عن الأئمة وأشد الناس خروجاً على أصولهم وقواعدهم . وقد برأ الله السلفين الموحدين الذين جردوا قلوبهم في عبادة الله وطاعته وطاعة رسوله ، والذين لا يقدمون قول أحد على قول الله وقول الرسول ﷺ - قد برأهم الله مما يضمنهم به أولئك الجاهلون المشنعون على الحق ، والملبسون له ثوب الباطل ، والمزيفون للباطل بما يخلعون عليه من أوهام وخرافات يوحىها شياطين الجن إلى شياطين الانس زخرف القول غروراً .

وقوله تعالى (ولا تكتنوا الحق وأنتم تعلمون) كتمان الحق : إخفاؤه وسره قال تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) فكتمانهم للحق : أنهم كانوا يعرفون آيات صدق محمد ﷺ ورسالته . ثم لما جاءهم ما عرفوا كفروا به وكنتموا هذه البشارات والآيات - وكذلك كانوا يشرعون من الدين ما لم يأذن به الله ويخفون عن الناس الحق الذي أنزله الله على موسى وعيسى ، بدعوى أنهم لا يقدرُونَ على فهمه ومعرفته . وكان كتمانهم هذا جريمة أعظم جريمة ، وخيانة أعظم خيانة ، وما عم الناس ويعمم الفساد والشرور ، ويقع بهم أنواع البلاء والحن إلا بسبب كتمان الحق وعدم بيانه أمراً ونهياً ، وانكاراً للمعكر ، وأمرأً بالمعروف ، وإقامة للدين . لكن الخوف والجن والجهل وحب الدنيا قامت عقبات : ولا حول ولا قوة إلا بالله . قال الله تعالى (وإذا

أَخَادِيثُ الْأَحْكَامِ

﴿ باب الآنية ﴾

١٠ - عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال « أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن سبع :

أمرنا باتباع الجنائز، وعيادة المريض، وإجابة الداعى، ونصر المظلوم، وإبرار القسم، ورد السلام، وتشميت العاطس .

ونهانا عن آنية الفضة، وخاتم الذهب، والحبر، والديباج، والقسي، والاستبرق، ولم يذكر السابع . متفق عليه . وهذا لفظ البخارى . وفى مسلم « وعن شرب بالفضة » .

١١ - وعن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال « لا تشربوا فى آنية الذهب والفضة، ولا تأكلوا فى صحافها، فإنها لهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة » متفق عليه .

أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه ووزاء ظهورهم (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك معاً كلون فى بطونهم إلا النار) (ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون)

نسأل الله أن يجعلنا من القائلين بالحق الداعين إلى الحق، الناصرين للحق، الصابرين على ما يصيبنا فى سبيل الحق. وملاً قلوبنا من خوفه سبحانه وحده وخشيته لاخوف الناس وخشيتهم

محمد حامد الفقى

١٢ - وعن أم سلمة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : قال رسول الله ﷺ «الذى يشرب في إناء الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم» متفق عليه أيضا . قال أبو طاهر - عفا الله عنه - : الحديث الأول رواه البخارى في الجنائز ، وفى المظالم ، وفى الطب ، وفى الأدب ، وفى النكاح ، وفى الاستئذان ، وفى الأشرية وفى اللباس ، وفى الأيمان والندور . ورواه مسلم فى الأطنمة . ورواه الترمذى فى الاستئذان ، وفى اللباس . ورواه النسائى فى الجنائز ، وفى الأيمان والندور ، وفى الزينة . ورواه ابن ماجه فى الكفارات ، وفى اللباس .

واتباع الجنائز ، أى تشييع الميت المسلم والمشي فى جنازته الى قبره حتى يدفن ويوارى تحت الترى . وذلك لى يتعظ الحى ويعتبر ويوقن بأنه لا بد مدرك هذا الميت ولاحقه ، فيبادر بالتوبة والندم على ما فات ، ويستعد لما هو آت ، ويتعلم العلم النافع ويعمل الصالحات ويتقى الموبقات ، والى ينفع الميت بالصلاة عليه والدعاء له والاستغفار . ويدل قوله ﷺ «اتباع الجنائز» على أن المطلوب المشى لأجل حق الميت وللموعظة ، لا لأجل محاملة الحى ، وأن ذلك لكل ميت مسلم سواء أعرفته أم لم تعرفه ، وسواء أجاملك هو وأقاربه فى ميتك أم لم يجاملوك . بل الواجب أن ينفض هذه المحاملات ونمقتها لأنها ضيعت حقوق الله وقست بها القلوب فأصبحت لا تعمل إلا للدنيا ، حتى فى تشييع الجنائز ، فانك تسمع المشيعين يتحدثون فى المتاجر والوظائف والعلاوات ، ويزام يضحكون ويتمايلون ، لأنهم لا يشعرون بأنهم يشيعون سابقاً منهم سيلحقونه ، وإنما يشعرون وينظلمون الى ولى الميت ويحرصون على أن يرام . ويدل على هذا أنهم لا يعرفون حق الميت فى الصلاة عليه ، بل يتركونه يدخل مع الحائون الى المسجد وهم ينتظرونه على الباب ، حتى أهله وأولياؤه . ومرد ذلك طبعا الى أن أكثرهم لا يعرفون الدين ولا الصلاة ولا غيرها فضلا عن أن يعرفوا صلاة الجنازة . وسيجىء القول على هذا فى الجنائز ان شاء الله .

ومن حق المسلم الذي أمر به النبي ﷺ « عيادة المريض » أى زيارته فى منزله أو فى المستشفى الذى يتعرض فيه ، لمواساته وتسليته ، وادخال السرور على نفسه ، حتى لا يضجر ولا يجزع بالمرض . ولتعرف حاله ولعله أن يكون بحاجة إلى مساعدة مالية ، لاحتباسه بالمرض عن عمله الذى يتكسب منه عيشه وعيش أولاده ، ولأن المرض يحتاج من العلاج والدواء ما لعله لا يجده .

حق على المسلم أن يعاون أخاه المسلم فى كل ذلك . فانهم كالجسم إذا اشتكى منه عضو تألمت له بقية الأعضاء بالحى والسر . ولا يمكن أن ذلك ، وقد أصبح الناس لاصلة بينهم إلا الظواهر الرسمية ، حتى أن أحدهم ليكتفى باعطاء بطاقته ، وهو راكب عربته ، للبواب أو الخادم . ويعتبر نفسه أنه قام بحق عيادة المريض

ومن حق المسلم على المسلم الذى أمر به النبي ﷺ « إجابة الداعى » والداعى هو الذى يدعو إلى وليمة العرس ، أو نحوها . وقد روى البخارى عن نافع أنه قال « كان عبدالله بن عمر يأتى الدعوة فى العرس وغير العرس وهو صائم » قال الحافظ فى الفتح : وأخرج مسلم وأبو داود عن نافع « من دعى إلى عرس أو نحوه فليجب » وهذا يؤيد ما فهمه ابن عمر ، وأن الأمر بالإجابة لا يختص بطعام العرس . قال الشافعى رحمه الله : اتيان دعوة الوليمة حق . والوليمة التى تعرف : وليمة العرس . وكل دعوة دعا إليها رجل وليمة . فلا أرخص لاحد فى تركها . ولو تركها لم يتبين أنه عاص فى تركها ، كما يتبين لى فى وليمة العرس . اهـ

وذلك لما فى إجابة الدعوة إلى الطعام - أى طعام - من التآلف والتحابب والنواذد . وقد جاء فى إطعام الطعام أحاديث عدة ، لهذا المعنى ، ولنغيره من نواب الأخرة .

قال ﷺ « ونصر المظلوم » أى دفع الظلم عنه ، سواء كان فى المال أو فى الجسم أو فى العرض ، أو فى الدين - وفيه كذلك من النصوص القرآنية والحديثية مالا يكاد يحصى .

« وابرار القسم » ضبط الخافض ابن حجر « القسم » في الفتح فقال : اختلف في ضبط السين . فالشهور : أنها بالكسر وضم القاف ، على أنه اسم فاعل . وقيل يفتحها ، أى الاقسام . والمصدر قد يأتى المفعول . ومعنى ابرار القسم : أن يفعل ما أراد الخالف ليصير بذلك باراً ، أى ولا يوقعه في الحنث . وهذا مع ملاحظة أن يكون الخالف ممن يتحفظ في أيمانه و يقنصده فيها ، فلا يكون مشهوراً بكثرة الحلف في الأمور النافية ، أو بقصد المجاملة ، كالكثير من الناس اليوم ؛ فانهم يقولون لك : تفضل قهوة ، أو غداء - مثلاً - ثم يكررون ويحلفون . وقد تعارفوا على أن هذه الدعوة إنما يقصد بها المجاملة الظاهرة فقط . فمثل هؤلاء لا عبرة بقولهم ، لأنهم على كل حال آمنون ، لحلفهم مع اعتقادهم أنهم كاذبون مداهنون

« ورد السلام » أى اجابة المسلم بخير مما حياك به ، بأن تقول « وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته » وهذا هو المقصود بالسلام ، لاماتعارف عليه المقلدون للافرنج . من الإشارة باليد . فليست تحية المسلمين .

« وتشميت العاطس » أى الدعاء له بما يسوء عدوه . وهو « يرحمك الله » فكأنه دعا له أن لا يكون في حال من يشمت به عدوه . أو أنه إذا حمد الله فدعوت له بالرحمة فقد دخل على الشيطان ما يسوءه ، فشمت هو بالشيطان ، وهذا التشميت إنما يكون حقاً لمن عطس وحمد الله . أما إذا لم يحمد الله فلا يكون له حق التشميت . فان ظن نسيانه فيذبه ، ثم يشمت بعد الحمد . وقد جاء في البخارى عن أنس رضى الله عنه قال « عطس رجلان عند النبي ﷺ فشمت أحدهما ، ولم يشمت الآخر . فقيل له . فقال : هذا حمد الله . وهذا لم يحمد الله » وقد روى البخارى في كيفية التشميت عن أبى هريرة عن النبي ﷺ قال « إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله . وليقل له أخوه ، أو صاحبه : يرحمك الله . فإذا قال : يرحمك الله . فليقل : يهديكم الله ويصلح بالكم » وقد حقق ابن دقيق العيد وابن القيم في تهذيب سنن أبى داود : أن التشميت واجب على كل من سمع العاطس يحمد الله . وانظر الفتح (ج ١٠ ص ٤٥٨)

وقول البراء « ونهانا عن آنية الفضة وخاتم الذهب » أى عن اتخاذ الآوانى من الفضة ، وحرم استعمالها على الرجال والنساء ، سواء فى ذلك آنية الطعام أو الشراب لأن الفضة أحد النقدين اللذين ما جملا لهذا ، ولأن فى هذا من الترف ما يكرهه الله ويمقت عليه أشد المقت ، كما بين ذلك حديث أم سلمة وهو الثانى عشر « الذى يشرب فى إناء الفضة إنما يجرجر فى بطنه نار جهنم » والجرجرة : صوت البعير عند الجرع . جمل صوت انحدار الحميم فى جوفه كصوت جرجرة البعير . فهو حرام أشد حرام . وقد ابتلى أكثر متر فى زمننا بهذا . نسأل الله العافية . وزعموا أن الوجاهة والمظنة لا تكون إلا بأن يأكلوا فى صحاف الفضة ويشربوا فى كؤوس الفضة . هدام الله وناب عليهم . وكذلك لا يصح استعمالها فى الوضوء ولا الغسل . ونهى عن التخنم بالذهب . وفيه أحاديث كثيرة . وقد حكى ابن دقيق العيد وغير واحد من الأئمة الاجماع على تحريمه على الرجال ، بل قد ذكر ابن حزم أن الصلاة باطلة للابسه والخاتم : هو الحلقة التى توضع فى الأصبع سواء كان لها فص أو لا . وهذا أيضا مما تهاون المسلمون فيه ، خصوصا مقلدة الفرنجة تقليداً أعمى الذين يلبسون خاتم الزواج كأنهم النساء . ومن الأعجب الأغرب الأشد فى المصيبة أن يتخذ ذلك بعض حضرات العلماء الذين يجب أن يكونوا قدوة للناس فى اتباع الرسول ﷺ واجتناب ما نهى عنه . وأصبحت الفتننة عظيمة بهم على العامة الذين يحتجون على من ينكر عليهم بأولئك العلماء . هدام الله وناب عليهم .

ونهى رسول الله ﷺ الرجال عن لبس الحرير والديباج والقسي والاستبرق ، والحرير معروف مما يتخذ من دود القز . وقد روى البخارى وغيره عن عمر بن الخطاب وأنس وغيرهما عن النبي ﷺ « من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة » و « الذهب والفضة - يعنى الآنية - والحرير والديباج لم فى الدنيا ولم فى الآخرة » وحديث حذيفة بن اليمان الذى معنا أيضا وهو الحادى عشر . أى لأنهم

مجلت لهم طيباتهم في الدنيا . أما المسلمون فيتمتعون في الجنة بها . قال تعالى (يحملون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير) وقد قال العلماء : ان معنى « لم يلبسه في الآخرة » أى لم يدخل الجنة ، لأنه ليس لأهلها لباس غير الحرير . والقسى - بكسر السين مشددة - نوع من الحرير كان يصنع في القس قرية من قرى مصر . والديباج : الثياب المتخذة من الابرسم ، فارسي معرب . وكذلك الاستبرق كلها أنواع من الثياب تتخذ من الحرير كانت معروفة في ذلك الزمن ، كما أن في هذا العصر أنواع من الثياب الحرير كثيرة ولكل منها اسم . ومرجع الجميع الى تحريم أصلها وهو الحرير الحيوانى . أما ما يتخذ اليوم من الحرير النباتى فليس بمحرم ولا مكروه . وقوله « ولم يذكر السابغ » قد روى البخارى هذا الحديث في باب آنية الفضة من كتاب الأشرية ، وذكر فيه زيادة « المياثر » فتسكون السابغ . وقد قال البخارى في باب لبس القسى من كتاب اللباس : وقال عاصم عن أبى بردة قال « قلت لعلى ما القسية ؟ قال : ثياب أتقنا من الشام أو من مصر مضلعة فيها حرير وفيها أمثال الأترنج . والميثرة : كانت النساء تصنعه لبعوانهن مثل القطائف يصفونها »

وكتبه أبو الطاهر

والله سبحانه وتعالى أعلم

محمد حامد الفقى

عفا الله عنه

الى حضرات المتهمدين

نرجو إدارة المجلة من حضرات المتهمدين أن ينفضلوا بإرسال حساب الأعداد الماضية حتى يتسنى للمجلة الصدور كعادتها من قبل ، خصوصاً وأن ثمن الورق قد ارتفع ارتفاعاً عظيماً بسبب الحالة الحاضرة . ولنا عظيم الأمل في إجابة رجائنا هذا .

الحروب الدامية

لفضيلة الأستاذ الأديب الشيخ أبي الوفا المراغي . مسكرتير فضيلة
مولانا الأ كبر شيخ الجامع الأزهر

﴿ أسبابها . نظمها . غاياتها ﴾

الحرب أنون وقودها الناس والأنعام والدواب ، لا الأحطاب والأخشاب .
ومعترك تطيح فيه الرؤوس ، وتجدع الأنوف ، وتسمل العيون ، وتبقر البطون ،
وتفري الأكباد ، وتطير الأشلاء . ثم هي بعد ذلك فقد الولدان ، وخراب العمران
وتدمير القرى والبلدان .

وهي سنة من سنن الله في البشر تدول بها الدول ، فتعز بها شعوب وتذل بها
أخرى ، وترتفع بها أمم وتنزل بها أخرى ، وتستقيم بها موازين العالم ، وتصلح بها
أمورهم (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل
على العالمين)

ولقد كانت الحرب قديماً - وستكون إلى ما شاء الله - مختلفة البواعث
والدوافع والمقدمات والنتائج . فتارة تبعثها شهوة التسلط والغلبة ، وتارة يبعثها حفاظ
على عرض منلوم ومال مملوك ، وحينئذ يبعثها دفاع عن حق ، وغيره على عقيدة ، كما
تبعثها في أحيان كثيرة عصبية عمياء وجاهلية جهلاء

وتثير الحروب الحاضرة ، وما تقاسيه البشرية فيها من خطوب وأهوال ، وما
ينزل بها من كوارث وآلام وما نلاقيه العهود والمواثيق اليوم من عبث الساسة
وتهوينهم من شأنها ، ووصفهم لها بأنها قصاصات أوراق ، وإجراء نصوصها حسبما
تعمله الأهواء والأغراض ، وكما تقتضيه الظروف والأحوال . ينير ذلك - والشجى

يبحث الشجى - ذكريات الحروب الاسلامية . وما دعا اليها من شريف الغرض
ونبيل القصد . وما جرت عليه من نظم وأساليب . وما انطوت عليه من انصاف
ولطف ورحمة وحسن معاملة للذين كانوا خصوم المسلمين في هذه الحروب . فيحلوا
للمسلم أن يقارن و يوازن بين الحروب الاسلامية وأختها الحاضرة ، ليصور للمسلمين
بل ولغيرهم ، صورة صادقة رائعة للعدل الاسلامى والرحمة الاسلامية والشرف الاسلامى
ينكشف بها إلى مدى بعيد مقدار ما عزا به بعض المؤرخين ظلماً وزوراً إلى الحروب
الاسلامية : من وحشية وعدوان .

وتنتظم المقارنة بينهما : المقارنة في البواعث على إثارة تلك الحروب . وكيفية بدنها
وفي نظم الدفاع والهجوم . وفي معاملة المغلوبين ، واحترام الغالبين للمعاهدات
والمواثيق ، إلى غير ذلك مما يتعلق بها .

وليكن حديثنا الآن عن البواعث إلى الحروب الحاضرة والحروب الاسلامية
الغابرة . فنقول :

لماذا تثار الحروب في هذا العصر ؟ ولماذا أثبتت في العصور الاسلامية الماضية ؟
لا شك أن صحف العصر وكتابه وخطباءه وأدوات النشر والاذاعة فيه تعطينا
من تفصيل الحديث ، ولكنها لا تمنعنا من الألامم اليسير بما تثار له الحروب ، وبما
يقاتل العالم اليوم من أجله . وما من شك في أن القتال في هذا الزمان لا يكون لفكرة
انسانية سامية ، ولا لرسالة دينية خالدة . وإنما يكون القتال للجشع المادى والطمع
الاشمى ، الذى غابته التوسع الاستعمارى والتسلط على الشعوب الضعيفة لاستنزاف
ما فيها من خيرات طبيعية وصناعية ليترفه بها الغالبون . . . يشقى المغلوبون المحرومون .
لهذا نجد الحديث عن الحروب اليوم يقترب على الدوام بهذا السؤال : ماذا
عسى يكون وراءها من مغام وأسلاب ؟ ؟ ونجد الأنظار تتجه الى الأمم الغنية
بمواردها ليكون فيها الموضع مما ينل في فتحها من مغارم في الأموال وأدوات التدمير
والهلاك . تلك هى - فى إجمال - أسباب الحروب اليوم .

فإذا كانت أسباب الحروب الإسلامية ؟

إن التاريخ الإسلامى الصحيح وسيرة الرسول ﷺ وغزواته تروى - وهى صادقة - أن الحروب الإسلامية لم يكن يشيرها حب الفتح ولا التوسع الاستعمارى ، ولا كان يشيرها الطمع المادى فيما فى أيدي الشعوب ، ولا كان يشيرها مجرد الشهوة فى الحروب وسفك الدماء .

قالوا : غزوت ، ورسل الله ما بعثوا لقتل نفس ، ولا جاءوا لسفك دم جهل وتضليل أحلام وسفسطة فتحت بالسيف بعد الفتح بالقلم ولا كان يشيرها الاكراه على الشريعة المحمدية (لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي) ولا كان يشيرها الرغبة فى تأسيس دولة عظيمة وملك كبير فحسب لأن العالم فى نظر الدعوة الإسلامية دولة واحدة (يأبىها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) ولا كان يشيرها التعصب القومى ، لأن العالم كله قومية واحدة « لا فضل لعربى على عجمى إلا بالتقوى »

لم تكن الحروب الإسلامية تثار لشيء من ذلك ؛ وإنما كانت تثار لما هو أجل من ذلك وأعظم ، ولما هو خير للإنسانية من كل ذلك .

كانت تثار الحروب الإسلامية لحماية الرسالة الإسلامية الخالدة والدعوة المحمدية الإنسانية ، تلك الدعوة التى جاءت لخير العالم كله ، عربيه وعجميه ، وأحمره وأبيضه وأسوده ، والتى جاءت لتنتقذه مما كان يحجب فيه من منكرات ، ويتعثر فيه من رذائل وما كان يستعبد أفكاره من أوهام وأباطيل . تلك الرسالة التى أزالَت عار الشرك من نفوس البشرية بما نصبتة من دلائل وآيات بينات على أن الله الخالق وحده الرازق وحده المحيى المميت وحده ، المدير للأمر من السماء الى الأرض وحده لا شريك له ولا معين ولا وزير ، هو الذى تدبى له الألوهية وحده ، وهو الذى يجب أن يتجرد قلب العبد له وحده (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء)

كان أن هذه الرسالة الإسلامية كشفت عن القلوب حجب الزخارف الشيطانية وأغشى التمويهات الدجلية عن الأوثان والأصنام التي اتخذت أنداداً مع الله وآله يعبدونها كما يعبدون الله ، ويحبونها كما يحبون الله ، يخافون ويرجونها ويجعلن لها نصيباً مما رزقهم الله من الحث والآنعام . وما زال القرآن يجرده عما خلق عليها الشياطين من أوهام استعبدوا بها عقول الإنسان حتى وضحت حقيقتها لعدم التوضيح فنفرت النفوس عنها ، وأبت العقول السليمة بعد أن نزل لها ، وفرت إلى الله ربها تخلص له دينها وقلوبها وعملها ، وتحررت من العبودية لغير خالقها . قال تعالى (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم ، قد دعوهم ليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين) وقال (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطير . إن تدعوهم لا يسموا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير) وقال (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له : إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهم القباب شيئاً لا يستنقذوه منه ، ضعف الطالب والمطلوب) (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) (لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً) .

تلك الرسالة التي أقامت منذ ثلاثة عشر قرناً ونصف مبادئ العدل والمساواة الذين هما خراف الإنسانية والمدنية الحديثة اليوم في قوله تعالى : (أعما المؤمنون إخوة) (اعدلوا هو أقرب للتقوى)

ووضعت مبدأ الشورى في الأحكام قبل أن يعرف الناس الانتخاب والبرلمان في قوله تعالى (وأمرهم شورى بينهم)

ووضعت مبدأ التعاون بين الناس لتتيسر أمورهم وليدوم ودم في قوله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان)

ووضعت مبدأ التعاطف والتواصل بين الأقارب وذوي الأرحام في قوله تعالى
(فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم)

تلك هي الرسالة المحمدية . وهذه قطرات من بحور فضائلها ومبادئها الاخلاقية
والاجتماعية والدينية التي بعث الله خاتم رسله ﷺ ليشعر نورها في
الأرض ؛ ولاخراج الناس بها من الظلمات ، ولانقاذهم من عبادة الهوى والشيطان ،
واستعباد الانسان للانسان . فقام ﷺ يدعو اليها ، ويصدع بما أمره ربه ؛
ويعرض عليهم فلاح الدنيا والآخرة فأبوا إلا كفورا . وغلبتهم شياطينهم ؛ وتغالبهم
وعاداتهم الموروثة (انا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون : قال أولو جنتكم
أهدى مما وجدتم عليه آباءكم ؟ قالوا : إنا بما أرسلتم به كافرون) ثم قاموا بحاربونه
ويصدون الناس عن هذا النور الذي أنزل معه ، ويقفون عقبة كأداء في سبيله .
فاضطر ﷺ أن يزيل هذه العقبة وأن يفتتها بمعمل الحق (وإنزلنا الحديد فيه بأس
شديد ومنافع للناس ولينصرن الله من ينصره)

ولقد كان ﷺ مثال الرفق في هذه الحروب . فحين تكاثرت عليه المشركون
في غزوة أحد يريدون قتله ووقع عن فرسه وشج وكسرت رباعيته وسال دمه قال
أصحابه : ادع عليهم يا رسول الله . فقال « اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون » وحين
دخل مكة فاتحاً جمع أهلها . وقال لهم « اذهبوا فانتم الطلقاء » فقالوا : أخ كريم
وابن أخ كريم . وهكذا كان رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم مما سلم به
ان شاء الله في مقالنا الآتي

فهل كان معتدياً وهل كان طامعاً كما هو شأن قادة الشعوب اليوم ؟ أو كان
بجاهداً يبذل نفسه وماله وحياته كلها في خير الشعوب وصلاح العالم وتهذيب
النفوس ؟

اننا نترك الحكم بعد ما تقدم للنصفين . والله من ورائهم محيط وهو أحكم
الحاكمين ؟
أبو الوفاء المراغي

مقدمة الرسالة للإمام الشافعي

ستخرج مطبعة أولاد السيد مصطفى الحلبي قريباً كتاب الرسالة آية في الدقة والنصحيح ، بتحقيق الأَخ العلامة المحدث الشيخ أحمد محمد شاكر . وقد قدم له بمقدمة نقنطف منها جملاً قيمة في الحديث عن الامام الشافعي رضي الله عنه تعجيلاً للفائدة . قال مد الله في حياته :

هذا كتاب (الرسالة) للشافعي . وكفى الشافعي مدحاً أنه الشافعي . وكفى (الرسالة) تقريراً أنها تأليف الشافعي . وكفاني فخراً أن أنشربين الناس علم الشافعي [مع إعلامهم نهيه عن تقليده وتقليد غيره] ^(١)

ولو جاز لعالم أن يقلد عالماً كان أولى الناس عندي أن يقلد — : الشافعي . فاني أعتقد — غير غال ولا مسرف — أن هذا الرجل لم يظهر مثله في علماء الاسلام ، في فقه الكتاب والسنة ، ونفوذ النظر فيهما ودقة الاستنباط . مع قوة المعارضة ، ونور البصيرة ، والابداع في إقامة الحجة وإلحام مناظره . فصيح اللسان ، ناصع البيان ، في الذروة العليا من البلاغة . تأدب بأدب البادية ، وأخذ العلوم والمعارف عن أهل الحضر ، حتى سماعاً عن كل عالم قبله وبعده . نبغ في الحجاز ، وكان الى علمائه مرجع الرواية والسنة ، وكانوا أساطين العلم في فقه القرآن ، ولم يكن الكثير منهم أهل لسن وجدل وكادوا يعجزون عن مناظرة أهل الرأي ، فجاء هذا الشاب يناظر وينافح ، ويعرف كيف يقوم بحجته ، وكيف يلزم أهل الرأي وجوب اتباع السنة ، وكيف يثبت لهم الحجة في خبر الواحد ، وكيف يفصل للناس طرق فهم الكتاب

(١) اقتباس من كلام المزني في أول مختصره بحاشية الأم (ج ١ ص ٢)

على ما عرف من بيان العرب وفصاحتهم ، وكيف يدلهم على الناسخ والمنسوخ من الكتاب والسنة ، وعلى الجمع بين مظاهره التعارض فيها أو في أحدهما حتى سماه أهل مكة « ناصر الحديث » وتواترت أخباره إلى علماء الإسلام في عصره ، فكانوا يندون إلى مكة للحج ، يناظرونه ويأخذون عنه في حياة شيوخه ، حتى إن أحمد بن حنبل جلس معه مرة ، فجاء أحد إخوانه يعتب عليه أن ترك مجلس ابن عيينة - شيخ الشافعي - ويجلس إلى هذا الأعرجي ! فقال له أحمد « اسكت ، إنك إن فاتك حديث ، بعلو وجدته بنزول ، وإن فاتك عقل هذا أخاف أن لا نجده ، مارأيت أحداً أفتقه في كتاب الله من هذا الفقي » وحتى يقول داود بن علي الظاهري الإمام في كتاب مناقب الشافعي « قال لي إسحق بن راهويه : ذهبت أنا وأحمد بن حنبل إلى الشافعي بمكة فسألته عن أشياء ، فوجدته فصيحاً حسن الأدب ، فلما فارقتاه أعلمني جماعة من أهل الفهم بالقرآن أنه كان أعلم الناس في زمانه بمعاني القرآن ، وأنه قد أوتي فيه فهماً ، فلو كنت عرفته للزمته . قال داود : ورأيت يئنس على ما فاتته منه » وحتى يقول أحمد بن حنبل « لولا الشافعي ما عرفنا فقه الحديث » ويقول أيضاً : « كانت أقضيتنا في أيدي أصحاب أبي حنيفة ما تنزع ، حتى رأينا الشافعي ، فكان أفتقه الناس في كتاب الله ، وفي سنة رسول الله »

ثم يدخل العراق ، دار الخلافة وعاصمة الدولة ^(١) ، فيأخذ عن أهل الرأي علمهم ورأيهم ، وينظر فيه ، ويجادلهم ويحاجهم ، ويزداد بذلك بصراً بالفقه ، ونصراً للسنة حتى يقول أبو الوليد المكي الفقيه موسى بن أبي الجارود « كنا نتحدث نحن وأصحابنا من أهل مكة أن الشافعي أخذ كتب ابن جريج ^(٢) عن أربعة أنفس :

(١) دخل الشافعي بغداد ثلاث مرات ، الأولى وهو شاب سنة ١٨٤ أو قبلها في خلافة هرون الرشيد ، والثانية في سنة ١٩٥ ومكث سنتين ، والثالثة سنة ١٩٨ فأقام بها أشهراً ، ثم خرج إلى مصر .

(٢) انتهت رئاسة الفقه بمكة إلى ابن جريج .

عن مسلم بن خالد ، وسعيد بن سالم ، وهذان فقيهان ، وعن عبد المجيد بن عبد العزيز ابن أبي رواد ، وكان أعلمهم بأبن جريج ، وعن عبد الله بن الحارث المخزومي ، وكان من الأثبات ، وانتهت رئاسة الفقه بالمدينة الى مالك بن أنس ، رحل اليه ولازمه وأخذ عنه ، وانتهت رئاسة الفقه بالعراق الى أبي حنيفة ، فأخذ عن صاحبه محمد بن الحسن جلا ليس فيها شيء إلا وقد سمع عليه ، فاجتمع له علم اهل الرأي وعلم اهل الحديث ، فنصرف في ذلك ، حتى أصل الأصول ، وقعد القواعد ، وأذعن له الموافق والمخالف ، واشتهر امره ، وعلا ذكره ، وارتفع قدره ، حتى صار منه ماصار .

ثم دخل مصر في سنة ١٩٩ فاقام بها الى أن مات ، يعلم الناس السنة وقته السنة والكتاب ، وينظر مخالفه ويحاجهم ، وأكثرهم من أتباع شيخه مالك بن أنس ، وكانوا متعصبين لمذهبه ، فبهزم الشافعي بعلمه وهديه وعقله ، وأوا رجلا لم تر الاعين مثله ، فلزموا مجلسه ، يفيدون منه علم الكتاب وعلم الحديث ، يأخذون عنه اللغة والانساب والشعر ، ويفيدون في بعض وقته في الطب ، ثم يتعلمون منه أدب الجدلي والناظرة ، ويؤلف الكتب بخطه ، فيقرأون عليه ما ينسخونه منها ، أو يملأ عليهم بعضها املاء ، فرجع أكثرهم عما كانوا يتعصبون له ، وتعلموا منه الاجتهاد ونبتذ التقليد ، فلا الشافعي طباق الأرض علماً .

ومات ودفن بمصر ، وقبره معروف مشهور الى الآن وعاش ٥٤ سنة ، وله سنة ١٥٠ بغزة ، ومات ليلة الجمعة وذفن يوم الجمعة بعد العصر آخر يوم من رجب سنة ٢٠٤^(١) (الجمعة ٢٩ رجب سنة ٢٠٤ يوافق ١٩ يناير سنة ٨٢٠ ميلادية ، ٢٣ طوبه سنة ٥٣٦ قبطية)

وليس الشافعي ممن يترجم له في أوراق أو كراريس ، وقد ألف للعلماء الأئمة في سيرته كتباً كثيرة وافية ، وجد بعضها وقد أكثرها . ولعلنا نوفق الى أن نجمع ما تفرق من أخباره في الكتب والدواوين ، في سيرة خاصة به ، إن شاء الله .

(١) ذكر المرحوم مختار باشا في التوفيقات الالهامية أن الشافعي مات في شعبان ، وهو خطأ .

وقد يفهم بعض الناس من كلامي عن الشافعي آني أقول ما أقول عن تقليد أو عصبية ، لما نشأ عليه أكثر أهل العلم من قرون كثيرة ، من تفرقهم شيعاً وأحزاباً علمية ، مبنية على العصبية المذهبية ، مما أضرب بالمسلمين وأخرم عن سائر الأمم ، وكان السبب الأكبر في زوال حكم الاسلام عن بلاد المسلمين ، حتى صاروا يحكمون بقوانين تخالف دين الاسلام ، خنعوا لها واستكانوا ؛ في حين كان كثير من علمائهم يأبون الحكم بغير المذهب الذي يتعصبون له ويتعصب له الحكماء في البلاد . ومعاذ الله أن أَرْضَى لنفسي خلة أنكرها على الناس ، بل أبحث وأجد ؛ وأتبع الدليل الصحيح حينما وجد . وقد نشأت في طلب العلم وتفتت على مذهب أبي حنيفة ، ونلت شهادة العالمية من الأزهر الشريف حنفياً ، ووليت القضاء منذ عشرين سنة أحكم كما يحكم إخواني بما أذن لنا في الحكم به من مذهب الحنفية . ولكني بجوار هذا بدأت دراسة السنة النبوية أثناء طلب العلم ، من نحو ثلاثين سنة ، فسمعت كثيراً وقرأت كثيراً ، ودرست أخبار العلماء والأئمة ، ونظرت في أقوالهم وأدلتهم ، لم أتعصب لواحد منهم ، ولم أحد عن سنن الحق فيما بدا لي ؛ فان أخطأت فكما بخطيء الرجل ؛ وان أصبت فكما يصيب الرجل . أحترم رأيي ورأيي غيري ؛ وأحترم ما أعتقد حقاً قبل كل شيء وفوق كل شيء . فعن هذا قلت ما قلت واعتقدت ما اعتقدت في الشافعي ؛ رحمه الله ورضى عنه .

وهذا كتاب (الرسالة) أول كتاب ألف في (أصول الفقه) بل هو أول كتاب ألف في (أصول الحديث) أيضاً . قال الفخر الرازي في مناقب الشافعي (ص ٥٧) « كانوا قبل الامام الشافعي يتكلمون في مسائل أصول الفقه ؛ ويستدلون ويعترضون ولكن ما كان لهم قانون كلي مرجوع اليه في معرفة دلائل الشريعة ؛ وفي كيفية معارضاتها وترجيحاتها ؛ فاستنبط الشافعي علم أصول الفقه ؛ ووضع للخلق قانوناً كلياً يرجع اليه في معرفة مراتب أدلة الشرع . فثبت أن نسبة الشافعي الى علم الشرع كنسبة أرسطاطاليس الى علم العقل » وقال بدر الدين الزركشي في كتاب البحر المحيط في

الأصول (مخطوط) « الشافعى أول من صنف فى أصول الفقه ؛ صنف فيه كتاب الرسالة ، وكتاب أحكام القرآن ، واختلاف الحديث ؛ وإبطال الاستحسان ، وكتاب جماع العلم ، وكتاب القياس » وأقول : ان أبواب الكتاب ومسائله ؛ التى عرض الشافعى فيها للكلام على حديث الواحد والحجة فيه ، والى شروط صحة الحديث وعدالة الرواة ، ورد الخبر المرسل والمنقطع ، الى غير ذلك مما يعرف من الفهرس العلمى فى آخر الكتاب :- هذه المسائل عندى أدق وأغلى ما كتب العلماء فى أصول الحديث ، بل ان المتفقه فى علوم الحديث يفهم أن ما كتب بعده انما هو فروع منه ، وعالة عليه ؛ وأنه جمع ذلك وصنفه على غير مثال سبق ، لله أبوه .

و (كتاب الرسالة) بل كتب الشافعى أجمع ، كتب أدب ولغة وثقافة ، قبل أن تكون كتب فقه وأصول ، ذلك أن الشافعى لم تهجنه عجمة ، ولم تدخل على لسانه لكنة ، ولم تحفظ عليه لحنة أو سقطه . قال عبد الملك بن هشام النحوى صاحب السيرة « طالت بحالستنا للشافعى فما ضمت منه لحنة قط ، ولا كلمة غيرها أحسن منها »

وكفى بشهادة الجاحظ فى أدبه وبيانه يقول « نظرت فى كتب هؤلاء النبغة الذين نبغوا فى العلم ، فلم أر أحسن تأليفاً من المطلبى ، كأن لسانه ينظم الدر » فكتبه كلها مثل رائعة من الأدب العربى النقى ، فى الذروة العليا من البلاغة ، يكتب على سجيته ، ويملى بفطرته ، لا يتكلف ولا يتصنع ، أفصح نثر تقرأه بعد القرآن والحديث لا يساميه قائل ولا يدانيه كاتب .

وانى أرى أن هذا الكتاب (كتاب الرسالة) ينبئ أن يكون من للكتب المقررة فى كليات الأزهر وكليات الجامعة ، وأن تختار منه فقرات لطلاب الدراسة الثانوية فى المعاهد والمدارس ؛ ليفيدوا من ذلك علماً بصحة النظر وقوة الحجة ، وبياناً لا يرون مثله فى كتب العلماء وآثار الأدباء .

احمد محمد شاكر

القاضى الشرعى

منسأ الشرك الفلور فى الصالحين

- ٤ -

قال الله سبحانه وتعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) وقال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) وقال تعالى (قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) وقال جل ذكره (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله قل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون لله قل أفلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شىء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله قل فأتى تسحرون ؟)

كان المشركون يقرون بتوحيد الربوبية لله ؛ وكانوا يقرون ويعلمون أن الله تعالى خالق كل شىء ، وأنه الرازق لهم ولكل شىء ، ورب كل شىء ومليكه ، وهو المحيى والميت ، وبيده ملكوت السموات والأرض ، مدبر للعالم وهو علام الغيوب رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، وبيده مقاليد الأمور ، وهو يجير ولا يجار عليه كما هو واضح جلى من الآيات السابقة . وكانوا مع هذا يقولون عن آلهتهم الذين اتخذوهم أولياء من دون الله (ما نعبدكم إلا ليقربونا الى الله زلفى) أى أنهم لا يملكون ضراً ولا نفعاً مستقلاً ، وإنما هم شفعاء ووسائط لدى الله ، كما جاء ذلك فى القرآن فى غير موضع فى بيان حال المشركين وشركهم .

وكل هذه الاعترافات لله بوحداية الربوبية والخلق والملك والتدبير ، وهذا الاقرار وهذا العلم لم ينخلهم فى الاسلام ولم يعصم دماءهم ولا أموالهم ، بل حكم الله

بكفرهم ، وأمر رسوله بجهادهم حتى يعبد الله وحده لا شريك له

وكانوا مع هذا يزعمون أنهم على دين إبراهيم عليه السلام وأنهم الحنفاء ويقولون على النبي ﷺ ومن اتبعه من المؤمنين : الصبابة ، ويدعون أنهم أهدى من الرسول ولم تنفعهم هذه المزاعم ، ولم تقدم هذه الدعاوى شيئا ، ولم تغير حقيقة الشرك التي كانت في دعائهم لأولئك الموتى الذين كانوا يسمونهم أولياء . يزعمون أنهم شفعاء عند الله بما لهم من الوجاهة والكرامة .

وعباد القبور يصنعون كما يصنع سلفهم الأولون الذين بين القرآن أقوالهم وأعمالهم وأحوالهم . فتغيير أسماء الموتى المؤلمين المدعويين المندور لهم لا يغير الحقيقة الشركية معها حاول مروجوها على الدهماء والعامة من الدجالين . فها أنت ترى الغامة اليوم يلجأون إلى الموتى ينادونهم : ياسيدى أغثنى أدركنى . العارف لا يعرف . الشكوى لأهل البصيرة عيب . المحسوب منسوب ولو كان معيوب . وغير ذلك من الفضائح التي أخجلوا بها الاسلام والمسلمين وسودوا بها وجوههم أمام خصومهم من الأجانب تالله ما طعن الاسلام من خصومه وشوه في نظر هؤلاء الخصوم عن جماله بمثل ماشوه به من تلك الجاهلية الجهلاء التي دسها وروجها أعداء الاسلام . وما حادثة هانتو وزير خارجية فرنسا وطعنه في الاسلام ببيعته عن الأذهان ، وقد رد عليه الأستاذ الامام الشيخ محمد عبده رحمه الله يومئذ بما نزه الاسلام عن كل دخيل : الاسلام دين الفطرة ، دين المدنية الصحيحة ، دين العقل السليم ، دين القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . فكيف يسمح هذا الدين بإذلال العقل وإهانتة وتحقيره بتلك العقائد الخرافية السخيفة ، ويتبدل الى عبادة الموتى بدعائهم والنذر لهم والحلف بهم والطواف حول قبورهم والرجاء اليهم من دون الله بعد أن أصبحوا ترابا تحت أطباق الثرى .

أرسل الله تعالى رسوله الى الناس كافة بشيرا ونذيرا ، وداعيا الى الله بإذنه

وسراجاً منيراً ، وأنزل عليه الكتاب والحكمة ليخرج الناس من تلك الظلمات الجاهلية الى نور العلم والهداية الايمانية للتوحيدية .

ما جاء الاسلام إلا لمحاربة هذه المخازي الشرعية والقضاء عليها . ما جاء الاسلام إلا لتنظيف القلوب وتزكيتها من رجس الشرك ، وفكائها وتخليصها من رق الوثنية الممقوتة . ما جاء الاسلام إلا لكرامة الانسان وعزته بالذل لله وحده ، وأن يعبد الله لا شريك له من الانسان أو الحيوان أو الجناد .

ولكن من الحزن أن للشيطان على بعض النفوس سلطاناً وأى سلطان قادم الى الخرافات جرمهم الى الشرك بتعظيم القبور وأبى عليهم التوحيد والانقياد الى حكم الله ورسوله ﷺ حتى أخرجهم من العزة الى الذلة ، ومن الكرامة الى المهانة والحقارة ومن نور التوحيد الى ظلمات الشرك ، وأخرجهم من نور الايمان بالله وحده الى الايمان بالطاغوت الذى أمروا أن يكفروا به . فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

قال تعالى (فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر إذا هم يشركون) وقال تعالى (فاذا غشيهم موج كاطلل دعوا الله مخلصين له الدين) وقال أيضاً (واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفوراً)

أليس هذا هو القرآن ؟ أليس هذا هو الدستور السماوى الذى جاء به رسول الله ﷺ الى النقلين الجن والانس ؟ هذه الآيات واضحة المعنى فى المشركون عباد اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى أنهم كانوا يفرعون الى الله وحده ويخلصون له الدعاء عند الشدائد والخطوب ويتركون آلهتهم وما كانوا يعبدون من دون الله وراء ظهورهم ويخلصون الدعاء لله لكشف ما نزل بهم من الشدة والضائقة . فاذا فرج الله عنهم الشدة والكرب عادوا الى ما كانوا عليه من الشرك وعبادة الموتى .

وعباد القبور وأرباب الطرق لا يعرفون فى شدة ولا فى رخاء إلا الدسوق

والبدوى وام هاشم وغيرهم من الذين اتخذوهم آلهة من دون الله يستغيثون بهم ويستنصرون بهم على الأعداء ولم يندرون وبهم يحلفون !!

وما جر هؤلاء إلى الشرك بل إلى الدرك الأسفل من الخزي والهوان إلا اعراضهم عن تدبر كتاب ربهم وسنة نبيهم وهدى سلف الأمة الصالح وأئمتها المهتدين .
قال الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين)
وقال تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى)
قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا . قال كذلك آياتنا ففسيتها
وكذلك اليوم تنسى (جزاء وفاقا

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنه أن رجلا قال للنبي ﷺ « ماشاء الله وشئت » فقال له : أجملتني لله ندا ؟ بل ماشاء الله وحده » رواه النسائي .

أنظروا يا قوم إلى غيرة رسول الله ﷺ على جناب التوحيد ، مع أن القائل له « ماشاء الله وشئت » لم يرد أن يجعل الرسول ندا لله . ولكن حرص رسول الله ﷺ على توحيد الله وخوفه على أمنه من أن يجرها الشيطان بمنزلة هذه الجبال إلى الشرك جعله يسد كل طريق للشيطان نصيحة للأمة . فجزاه الله خير الجزاء .

يا قوم اتقوا الله في أنفسكم . اتقوا الله في أولادكم . اتقوا الله في أنفسكم . اتقوا الله في الشبيبة الطاهرة التي لم يدنس قلبها شيء من الشرك والبدع والخرافات . اتقوا الله وقولوا للناس في صراحة واجهروا لهم بالقول ، وبينوا لهم ما عليه السواد الأعظم من هذه الخرافات الخزية والبدع المضلة ، ولا سيما عباد القبور وأرباب الطرق ارفعوا أصواتكم في وجوههم (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون) فان كاتم الحق شيطان أخرس .

اللهم نور قلوبنا بتوحيديك ، ولا تجعل للشرك على قلوبنا من سبيل . أنت نعم

حول كتاب الامام الدارمي .

نشرت الصحف ان جماعة كبار العلماء الموقرة آلفت لجنة من أربعة من أعضائها لبحث كتاب الامام عثمان بن سعيد الدارمي في الرد على بشر المريسي . الذي طبعته على نسخة منقولة بخط الشيخ محمود شويل من علماء المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام . وهو نقلها عن نسخة محفوظة بمكتبة شيخ الاسلام بالمدينة المنورة مكتوبة بخط أيوب بن صخر العامري فرغ من كتابتها في ١٣ ذي القعدة من سنة ١٢٢١ وعليها معجمات لكثير من العلماء المتقدمين المعروفين .

وقد زل قلم بعض كتاب الصحف — اقل الله عثرهم — زلات علمية ، كان الأولى والأجدر بهم أن يتجنبوا ذلك إذا تريشوا في الأمر ، وتبينوا حقيقة ما تناولوه من هذا الموضوع ، والأمر أخطر من أن يكتب فيه بالرأي ، أو بما يقول المشيعون بما تهوى أنفسهم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ،

وإني لأحمد لجماعة كبار العلماء الموقرة هذه الغيرة الدينية ، وأسأل الله أن يزيدهم فيها حماساً وقوة في الحق ، وأن يرزقنا وإياهم الاخلاص في القول والعمل ، حتى يكون عصر الامام المصلح العظيم الشيخ المراغي عصر تمحيص للحق ، وتخليص للاسلام من كل ما انفس فيه من بدع وخرافات وشبهات ، وحتى يتضح للناس وجه الدين المشرق الوضاح كما أنزله الله علي نبيه ﷺ ، فيسارع الناس إلى التمسك به والاهتداء بهداه ، ويعود المسلمون سيرتهم الأولى من التدين القلبي النقي ، والبر والتقوى ، ومكارم الاخلاق والتأدب بأدب القرآن في السر والعلن ، والله الموفق لذلك .

وهذا هو الذي نرجوه موقنين في عصر العلم والنور ، وقوة الحق وأنصاره في كتف المراغي الامام العظيم ، وخليفة الامام العظيم ، وفي ظل مولانا المليك الفاروقي أيده الله بنصره ، وأدام على الاسلام ظله الوارف

أما الامام الدارمي فقد ترجم له الحافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق ، وقال -
 بعد أن ذكر شيوخه وتلاميذه ، وذكر من شيوخه ابن المديني ، وابن أبي شيبة ،
 وابن راهويه ، واحمد بن حنبل ، وابن معين - قال بعد ذلك : عن يعقوب القزويني
 « ما رأينا مثل عثمان بن سعيد ، ولا رأينا عثمان مثل نفسه . أخذ الأدب عن ابن
 الأحرابي ، والفقه عن أبي يعقوب البويطي - صاحب الشافعي - والحديث عن
 ابن معين ، وابن المديني . فتقدم في هذه العلوم . رحمة الله عليه » وعن الأعمش
 انه قال « ما رأيت في المحدثين مثل محمد بن يحيى وعثمان بن سعيد ، ويعقوب
 ابن سفيان » وعن عبد الله بن أبي ذهل قال « قلت لأبي الفضل بن اسحاق : هل
 رأيت أفضل من عثمان بن سعيد الدارمي ؟ فاطرق ساعة ، ثم قال : نعم ابراهيم الحربي »
 وترجم له الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ ، وروى مثل ما روى ابن عساكر ،
 وقال « ولعثمان بن سعيد سؤالات عن الرجال ليحيى بن معين . وله سند كبير
 وتصانيف في الرد على الجهمية . وهو الذي قام على ابن كرام وطرده من هراة »
 وذكره في كتابه العلول على الغفار محتجاً به في عدة من ذكرهم من أئمة أهل السنة
 والجماعة ، وقال « في كتابه بحوث عجيبة مع المريسي »

وترجم له ابن السبكي في طبقات الشافعية ، وقال « الحافظ . أبو سعيد الدارمي
 محدث هراة وأحد الاعلام الثقات . ومن ذكره العبادي في الطبقات قائلا : الامام
 في الحديث والفقه . وكان واسع الرحلة ، طوف الاقاليم ، ولقي الكبار - ثم قال : -
 ولدارمي كتاب في الرد على الجهمية ، وكتاب في الرد على بشر المريسي ، وسند
 كبير ، وهو الذي قام على محمد بن كرام الذي تنسب إليه الكرامية ، وطرده من
 هراة » ثم ذكر السبكي ابن كرام وخبره ، وانه كان عالماً زاهداً عابداً ، لكنه كان
 مجسماً . وان الدارمي انما قام عليه لما رمى بالنجس .

وقال ابن العماد في شذرات الذهب في وفيات سنة ٢٨٠ د وفيها الامام
أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي الحافظ ؛ صاحب المسند والنصائيف ، كان جذعا
وقد في أعين المبندعين ، قبا بالسنة ثقة حجة ثبتا .

هذا بعض مذكره الأئمة في عثمان بن سعيد الدارمي وفي كتابه الرد على بشر
المريسي . على انه لم ينفرد بشيء من الاحاديث والآثار في حملة العرش وغيرها من
الصفات والعقائد في الرد على الجهمية . فحديث الاعمال رواه أبو داود في سننه في
باب الرد على الجهمية من كتاب السنة . والترمذي وقال : حسن غريب . وابن ماجه
في كتاب السنة . والبيهقي في كتاب الاسماء والصفات في باب العرش . ولم يضعفه .
والحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى والذين يحملون العرش ومن حوله ، الآية
من سورة غافر . وذكره الالوسي في تفسير سورة الحاقة ، وذكره الامام ابن خزيمة في
كتاب التوحيد وذكره غير هؤلاء كثير من أئمة السنة والحديث مما يطول القول
بذكرهم ، وأما الفقير إلى عفو الله ناشر الكتاب وطابعه . فأنه أعلم بقصده ونيته ،
وهو المحاسب له والمجازي له على عمله . ولعل منصفنا لا يلومه بعد أن يعلم مما سبق من
من أقوال الأئمة والعلماء والحفاظ من هو عثمان بن سعيد الدارمي ؛ وما أثنى عليه به
أئمة الدين والعلم ، وما أثنوا على كتابه وشادوا به . فأما من لم يعرف هذا فقد يعذر
حتى يتعلم ، ويعرف مقادير العلماء ومنازلهم من الدفاع عن دين الله والذب عن سنة
نبيه محمد ﷺ . وما قصدت إلا إحياء آثار السلف الصالح الذين طالما سمعنا الشيخ
المرافعي الأعظم يشيد بالثناء عليهم ، ويرغب في اقتفاء آثارهم وعلى كل حال فالأولى
بكم أن تنتظروا . فإنا معكم منتظرون ماسنة نضفي به جماعة كبار العلماء في هذا الكتاب
ومؤلفه وناشره ومناصره . ولا أخال هذه الهيئة العلمية الموقرة وعلى رأسها امام
مصلحي العصر الشيخ المرافعي - ستلقى القول على علته . بل لا بد إنها ستقول
كلمتها مؤيدة بحجج وبراهين علمية خدمة للحق والدين فعلينا أن ننظرها في هدوء
وسكون . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا

حول مقالات الأستاذ المزلوى

قرأت بمجلتنا الهدى النبوى مقالا نفيساً لفضيلة الأستاذ عبد المتعال المزلوى تحت عنوان « لقد فاز من أجاب داعى الله فلبى بالحج والعمرة » فسررت كل السرور من مقاله هذا . وحق لكل مؤمن يحب الله ورسوله أن ينشر صدره بمثله ، كما طابت أنفسنا وانشرحت صدورنا والله الحمد من مقالاته القيمة التى دمجها براعه تحت عنوان « منشأ الشرك الغلو فى الصالحين » فله در فضيلة هذا الأستاذ بارك الله فيه وفى أمثاله ووقفه لأمثل تلك المقالات التى انشرحت بها صدور المؤمنين .

غير أنى ألاحظ عليه حفظه الله أنه فى مقاله المذكور آنفاً ، قال عند ما أشار الى شىء من حجة الوداع النبوية « وفيها » أى فى حجة الوداع « أيضاً فى يوم عرفه يوم الحج الأكبر أنزل الله عليه » أى على المصطفى ﷺ « اليوم أكملت لكم دينكم وآممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » الخ . فانه جعل يوم عرفه هو يوم الحج الأكبر ، مع أن الذى نعلمه من السنة أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر فى صحيح البخارى أن حميد بن عبد الرحمن روى عن أبى هريرة أن أبابكر رضى الله عنه بعثه فى الحجة التى أمره رسول الله ﷺ عليها سنة تسع من الهجرة فى رهط يؤذن فى الناس « أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان » أى فأذنوا هذا الأذان يوم النحر مع على رضى الله عنه الذى بعثه النبى ﷺ ليؤذن بمنى يوم النحر فى الحجيج بسورة براءة (أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) فكان حميد يقول « يوم النحر يوم الحج الأكبر » من أجل حديث أبى هريرة . وقد جاء عن النبى ﷺ انه قال « أفضل الأيام عند الله يوم النحر » قال الامام شمس الدين بن القيم رحمه الله بعد ذكر هذا الحديث مالفظة : [رواه أبو داود باسناد صحيح وهو - أى يوم النحر - آخر أيام البشر وهو يوم الحج الأكبر كما ثبت فى صحيح البخارى وغيره . وهو اليوم الذى أذن فيه مؤذن رسول الله ﷺ « أن الله يرى »

من المشركين ورسوله وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان « ولا خلاف أن المؤذن أذن بذلك في يوم النحر لا يوم عرفة. وذلك بأمر رسول الله ﷺ امتثالاً وتأويلاً للقرآن « اه كلام الامام العلامة المحقق ابن القيم رضى الله عنه
هذا ما لاحظته على مقال فضيلة الأستاذ أدام الله توفيقنا وإياه ؛ راجياً من فضيلته أن لا يؤاخذنى فيما أبديته نحو مقاله هذا والانسان محل السهو والذسيان
وختاماً أسأل الله لأخى الشيخ عبد المتعال وإسائر إخواننا أن يحفظنا وإياهم من مكاره الدنيا والآخرة ، وأن يؤيد بنا الحق المبين ويسلك بنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .
عبد الغفار على ابراهيم المزلاوى
بقويدنا منشة صبرى

فهرس هذا العدد

ص	الموضوع
١	التفسير لفضيلة الأستاذ رئيس التحرير
٨	أحاديث الأحكام
١٤	الحروب الإسلامية لفضيلة الأستاذ الأديب الشيخ أبي الوفا المراغى
١٨	مقدمة الرسالة للإمام الشافعى لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ أحمد مجد شاكر
٢٤	منشأ الشرك الفلوفى الصالحين لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد المتعال المزلاوى
٢٨	حول كتاب الامام الدارمى
٣١٠	حول مقالات الأستاذ المزلاوى للأستاذ الشيخ عبد الغفار المزلاوى

خير الهى رضى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية إسلامية « نصف شهرية »

تصدر عن

جَمَاعَةُ أَنْصَارِ السُّنَّةِ الْمَحْمَدِيَّةِ

رئيس التحرير: محمد حامد الفقى

الاشتراكات والاعلانات ترسل باسم (محمد فتحى) مدير المجلة
قيمة الاشتراك ١٥ قرشا فى السنة داخل القطر المصرى والسودان
و ٣٠ قرشا فى الخارج

الإدارة بجارة المالقة رقم ١٠ بمابدين . مصر

مطبعة أنصار السنة المحمدية

خير الهى رهدى محمد صلى الله عليه وسلم

الملاك النبوى

مجلة علمية دينية إسلامية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة

رئيس التحرير: محمد حامد الفقى

تفسير القرآن الحكيم

لفضيلة الأستاذ الجليل، والمحقق الكبير، الشيخ محمد محيى الدين

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . قال الله تعالى (إنما يستجيب الذين يسمعون ،
والموتى يبعثهم الله ، ثم اليه يرجعون . وقالوا لولا نُزِّلَ عليه آية من ربه ؛ قل ان الله
قادر على أن ينزل آية ؛ ولكن أكثرهم لا يعلمون)
يستجيب بمعنى يُجيب . ويقال : استجاب فلان لفلان ؛ واستجاب دعاءه ؛
واستجابه ، كل ذلك بمعنى أجابه حين دعاه ولبى نداءه وقصد موافقته . والسمع فى
أصل العربية إدراك الأصوات بالحاسة التى خلقت لذلك ، وهى الأذن ، ويراد منه

أحياناً فهم ما يصل الى الأذن من الكلام ، ويراد منه أحياناً شيء فوق ذلك كله وهو قبول المعنى الذى يفهم من الكلام وإنعام النظر فيه والعمل بموجبه .

كان رسول الله ﷺ شديد الحرص على أن يقبل أهل مكة على دعوته ويتدبروا ما فيها من المبادئ السامية التى تصل بهم الى أرقى درجات الحضارة والانسانية الصحيحة ؛ وكانوا هم من ناحيتهم شديدى التعصب لما وجدوا عليه آباءهم ، والتمرد على دعوة الرسول ، والانصراف عنها ، والمحاولة بكل ما استطاعوا من قوة أن يصرفوا عنها من يتخيلون فيه القبول لها . وكان النبي كلما رأى ذلك منهم اشتد به الحزن وضائق نفسه بالذى يفعلون ، وكانوا كثيراً ما يقترحون عليه ويطالبونه بأشياء خارقة للعادة ويزعمون له أن هذه الأشياء ان حدثت فهم مقبلون عليه مؤمنون بما جاء به . فكان حرصه على إيمانهم وأكيد رغبته فى اعتناقهم دينه يدعوا أنه الى معنى حصول ما يقترحون .

وقد جرى القرآن الكريم على شرح هذه الحال والرد على هؤلاء الكفار وبيان أنهم غير صادقين فى دعواهم ، وتسليية النبي صلوات الله عليه أحياناً بذكر إخوانه الانبياء وأحوال الأمم معهم وأن شأى المعاندين فى كل جيل لا يختلف ، وأحياناً يذكر السبب الحقيقى الذى يحملهم على الانصراف عن الدعوة وهو قسوة قلوبهم وعدم استعدادهم لقبول الهدى ، وحرصهم على الاقتداء بآبائهم ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون .

والآيات الكريمة التى نحن بصدد تفسيرها من هذا القبيل ، فعنى ما تلونا إنما يقبل على دعوتك أيها الرسول ويلبى نداء الحق أولئك الذين يسمعون كلام الدعوة مسماع فهم وتدبر ويطرحون عن أنفسهم أحوال التعصب والعناد ويتحللون من قيود التقليد والمحاكاة ، هؤلاء هم الذين يسمعون فيعقلون ثم يدعون لما يعقلون من شواهد الحق وآياته ، لسلامة فطرهم ، واستقلال عقولهم . فأما الذين يقولون نسمعنا وهم لا يسمعون كالمقلدين الجامدين ، والذين يقولون سمعنا وعصينا وهم المستكبرون

الجاحدون ، فهؤلاء وهؤلاء من موتى القلوب والأرواح ، وهم يبيدون عن قبول الحق والانقياد لسلطانته .

وقوله سبحانه « وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه » حكاية لما كان من هؤلاء المعاندين واقتراحاتهم المخالفة لسننه تعالى في خلقه ودعواهم أنهم يؤمنون إذا حصل ما يقترحون ؛ وقد أسر الله رسوله بأن يجيبهم على ذلك بأنه سبحانه قادر على أن ينزل هذه الآيات التي يقترحونها ، ولكنه لا ينزلها لمجرد اقتراحهم إياها ، لأن سنة الله التي قد خلت في عباده أن إجابة المعاندين لرسولهم إلى ما يقترحون من دلائل النبوة لم تكن سبباً لهدايتهم ولكنهم كانوا يصرون بعد نزول الآيات على الشرك والعناد فيأخذهم الله بالعذاب ، فكانه سبحانه يقول : إنكم أيها المعاندون لا تدركون مبلغ ما يعود عليكم من الشر الوبيل لو أجبنا مقترحاتكم ، لأننا لو أجبناها ثم استمر بكم العناد لأخذناكم بصنوف العذاب ، فخير لكم ألا تصروا على ما تطلبون وأن تتدبروا في هذه الآية التي يخرج بها عليكم الرسول ، وهي القرآن الكريم الذي هو في جملة آية الآيات ودليل دونه كل دليل ، وهو الآية الدائمة على الدهر المحفوظة من التفسير والتبديل ؛ لا نزول كما زالت آيات الأنبياء الكونية مثل عصا موسى وناقصة صالح عليهما الصلاة والسلام ؛ ثم هي بعد ذلك آية عامة ينتفع بها الذين يشاهدون تنزيلها والذين يأتون من بعدهم . وفي هذا المعنى يقول الله جل ذكره في سورة العنكبوت (وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ، ومن هؤلاء من يؤمن به ، وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون ، وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطلون . بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون . وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه ، قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين . أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) .

ثم أخذ سبحانه يبين لهم من دلائل قدرته ما لو أنهم تدبروه وانفتوا اليه لأدركوا خطأهم في إصرارهم على دين آبائهم ، وفي أثناء ذلك يبين لهم مقدار هذا الكتاب الكريم الذى جملة آية دالة على صدق رسوله وأنه كتاب لم يغادر من أمر الدين ومبادئ الحياة الصحيحة شيئاً إلا عرض له وبين ما فى الأخذ به من نفع ومصلحة وفى هذا من توجيه أنظارهم الى آية الرسول وهى القرآن وبيان خطئهم فى طلب آية أخرى ما ليس بخفى ، وذلك قوله جل ذكره (وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ، ما فرطنا فى الكتاب من شيء ، ثم الى ربهم يحشرون) فسوق هذه الآية الكريمة للدلالة على كمال قدرته سبحانه وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون ذلك كالل دليل على أنه تعالى قادر على تنزيل الآيات التى يقترحها هؤلاء ، ولكنه لا ينزلها محافظة على الحكمة البالغة واكتفاء بالآية الظاهرة التى أنزلها .

والمعنى أنه لا يوجد نوع من أنواع الأحياء التى تدب على الأرض ولا من أنواع الطير التى تسبح فى الهواء إلا وهى أمم مماثلة لكم أيها الناس ، وليس من شأننا أن نبين نوع المماثلة بين هذه الأنواع وبين الانسان ، وأن نحدد وجه معين من وجوه المشابهة ، بل نكمل أمر ذلك كله الى أهل العلم وذوى التخصص فى علم الحيوان ليُعملوا عقولهم ويواصلوا بمحنتهم لعلمهم يهتدون . وكل ما ذكره هاهنا أن كل وجه يثبت العلم من وجوه المماثلة بين أنواع الحيوان والنبات وبين الانسان سواء أكانت وجوه المشابهة فى الصفات والأفعال أم كانت فى تطور الخلقة وتعايقها أم كانت فى غير هذين .

نقول : إن غاية ما نتعرض له هاهنا أن كل وجه يثبت العلم الصحيح اليوم أو بعد اليوم فهو داخل تحت قوله سبحانه (وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم) ومعنى قوله سبحانه (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) ما تركنا فى القرآن شيئاً من ضروب الهداية التى ترسل الرسل لأجلها ، ولا شيئاً من

ضروب الارشاد الى استعمال القوى العقلية والبدنية للاستفادة مما فى الكون ، ولا شئنا من السنن التى بها يتم السكال المدنى والاجتماعى - إلا بيناه البيان الكافى لذوى العقول المستنيرة والألباب الواعية ؛ فحقيق بكم أن تتبصروا بما فيه وأن تكتفوا به ولا تحاولوا إعنات الرسول بطلب الآيات ، لأن هذه الآيات التى تطالبونه بها لا تغنى غناء هذه الآية التى جاءكم بها ولا تقوم مقامها ، ثم إن عُقبى ما تطلبون شر عليكم من حيث لا تعلمون .

ثم بين سبحانه حال هؤلاء فى عنادهم واستكبارهم عن إجابة دعوة الرسول ، وأنهم يسرون فى حياتهم على غير هدى وفى طريق بعيد عن طريق الرشاد ، وبين مع ذلك العلة الداعية لهم الى الضلال . وذلك قوله سبحانه (والذين كذبوا بآياتنا صمٌ وبكم فى الظلمات ، من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) فوصفهم سبحانه بثلاث صفات : الأولى أنهم صم عن سماع دعوة الهدى والحق سماع تدبر وقبول وانتفاع بها . والثانية : أنهم بكم عن النطق بما طرق أسماعهم من الحق وعن الاقرار والاعتراف بأن هذا الذى جاء به الرسول مما لم يسمعوا بمثله من بعد ما قامت لهم الحجة على ذلك : والثالثة : أنهم يتخبطون فى ظلمات من الشرك والوثنية وتقليد الآباء والاستجابة لدواعى الكبرياء والعصبية

ومعنى قوله سبحانه (من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) أن كل من تعلقت إرادته سبحانه بأن يكون ضالا فى هذه الحياة الدنيا تركه ونفسه وسلط عليه هواه فأثار ما كمن فيه من غرائز الشر فما يزال يجرى وراء ما عليه عليه هذه الغرائز من الاعراض عن دعوة الحق والاستكبار عن إجابة الهداة والمرشدين والاعتزاز بما كان عليه أباه ، وهو يظن أن ذلك الذى يفعله هو الحسن الجميل الذى لا يجوز سواه ، فكان من الأخسرين أعمالا الذين ضل صعبهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

وأما من تعلقت مشيئته سبحانه بأن يكون مهتديا فانه يوقته الى إماتة شهوات نفسه وكبح جماحها ، وحينئذ يستعمل بصره وسمعه وعقله فيما خلقت له ، فهو ينظر في ملكوت السموات والأرض وما أودع الله فيه من دلائل القدرة ، ويُقبل على استماع مايقوله الرسول من مبادئ الحق والسعادة ، ويفكر في ذلك كله تفكيراً بريئاً غير مشوب بما يكدره من مبادئ سابقة تملأ نواحي قلبه وتمتلك عليه وعيه ، فاذا فعل ذلك فانه ينتفع بما يرى وبما يسمع ، ويخلص من تفكيره البريء الى معرفة طريق الحق الذي لا يضل سالكه . وكثيرا ما كان التفكير في ملكوت السموات والأرض سبباً في كبح غلواء النفس وردّها عن الاسترسال في سبيل الضلالة ، فاذا عاون ذلك الاستماع الى دعوة من مصلح حكيم بلغ الانسان مايراد منه (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الالباب . الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار . ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته وما للظالمين من أنصار . ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنّا ، ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار)

ثم أخذ سبحانه في محاجة هؤلاء الناس ، وتذكيرهم بما أودعه في فطرتهم من الاقرار له بالوحدانية والاعتراف له بالقدرة النافذة والسلطان القاهر ، ولكنهم انما يستكبرون ويماندون فيخالفون بهذا الاستكبار ما جبلت عليه أنفسهم ليكون ذلك كله باعثاً لهم على إلقاء هذه انعوارض التي عرضت عليهم فصدتهم عن سبيل الحق وأوقعتهم في حبال الشك والعصيان ، وهو سبحانه يحكي لهم في أثناء ذلك ما فعل بالأمم السابقة التي لجت في عناد الرسل ، ويبين لهم في رفق ولين ضعف هؤلاء الشركاء الذين يدعونهم آلهة في أوقات رخائهم وهم لا يستطيعون أن يدفعوا عنهم ما ينزل بهم من شدة وضيق ، ليكون ذلك أتم للحجة عليهم ، وأقوى في إيقاظ

عقوبهم من الغفلة التي خيمت عليها ؛ وذلك قوله جلّت كلمته (قل أرايتكم إن آتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة ؛ أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ، بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه ان شاء ؛ وتنسون ما تشركون . ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فآخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون ، فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ، ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون ، فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ، فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ، قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به ، انظر كيف نُصَرِّفُ الآيات نهمهم يصدفون . قل أرايتكم ان آتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة ؛ هل يهلك إلا القوم الظالمون)

والمعنى أخبروني أيها الذين يكابرون ويعاندون ويصرون على عبادة الأصنام واتخاذ الشركاء عن مبلغ ما تعرفون من حال هؤلاء الشركاء ، إذا أنزل الله بكم نوعا من العذاب الذي أنزله بمن كان من قبلكم كالطوفان العظيم الذي أغرق قوم نوح ، وكالريح الصرصر الشديدة العاتية ؛ أهل تدعون هؤلاء الشركاء حينئذ ليكشفوا عنكم هذا العذاب ، انكم في مثل هذه الضائقة تنسون هؤلاء الشركاء ولا تدعون غير الله ليكشفها عنكم ؛ هذا شيء تسوقكم إليه الفطرة وتلجئكم إليه الطبيعة ، فلو فكرتم قليلا لرقم أن هذا الذي أدعوك لعبادته وتوحيده وخلع ماعدا وهو الذي تلجأون إليه في وقت الشدائد وتنسون سواه ، هو الحقيق بالعبادة ؛ ثم فكروا في حال غيركم من الأمم ان كنتم لا تفكرون في حال أنفسكم وتذكروا أنا أرسلنا رسلا إلى أمم من قبلكم كانوا أرسخ منكم قدما في الشرك وأشد إصرارا على العناد والظلم ؛ فأنزلنا بهم المكاره من الفقر والجذب وسوء الحال حسيا ومعنويا إذ مضت سنتنا بجعل الشدائد صريبة للناس مهذبة لطباعهم فهي التي ترجع بالمغرور عن غروره وتكف الفاجر عن فجوره ، ولكنهم كانوا قد بلغوا من العتو والاستكبار مبلغا لا تنفع معه العبرة ولا تؤثر

فيه العظة فقتل قلوبهم حتى لم تعد تلبس واستوفى عليهم كبراً يوم وشياً عليهم
يوسوسون اليهم ويزينون لهم الثبات على ما كان عليه آيهم ويضجون في عيبيهم
الانقياد الى رجل منهم لا يرون له مزية عليهم ولا فضلاً به فقد عرضوا عن سماع
النصيحة وجدوا على تقايد من قبلهم أخذواهم بالعذاب فجاءهم عذاباً على غفلة منهم
من غير أن يسبق ذلك أمانة ولا إيهال فإذا هم مبسورون : أي منحسرون يأسون من
النجاة . ثم عاد سبحانه الى بيان ما فطر الناس عليه من الرجوع اليه وحده عند
الشدائد فأمر رسول الله أن يسألهم عن حالهم مع آلهتهم فقال « قل أرايتم إن أخذ
الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به »

والمعنى قل لهم : فكروا في الأمر ثم أخبروني عما يصل اليه تفكيركم ، هبوا إن
الله تعالى ذهب بأسماعكم فأصمكم وذهب بأبصاركم فأعماكم وذهب بقولكم وألبابكم
التي هي مركز الشعور والفهم ، فأصبحتكم كالأنعام أو أضل منها ، أنظنون أن الشركاء
الذين اتخذتموهم آلهة يقدرون على إعادة شيء من ذلك لكم ؟ انكم تعتقدون أنه لا يقدر
على ذلك إلا الله الذي أدعوك لعبادته فهو الذي يجبر ولا يجار عليه ، ثم قال « انظر
كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون » نصرف الآيات : تنوع الحجج ونحول
الدلائل من وجه الى وجه رغبة في اقتناعهم وتذكرهم وحبا في إقناعهم ورجوعهم
ولكنهم مع ذلك يصدفون عنها : أي يعرضون عنها ويتركون التأمل فيها ، وهم
لم تأملوا لاقتنعوا لأنها آيات واضحة ودلائل في غاية الظهور . ثم أمر رسوله أن يسألهم
عما يعتقدونه إذا نزل العذاب جزاء على ظلمهم واستكبارهم فقال « قل أرايتكم إن
أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون » والغرض من هذا
الاستفهام تنبيه أذهانهم الى أن الذين ينالهم العذاب هم الذين يصرون على كفرهم
وظلمهم ، فلمل الغفلة عن الاتعاظ والاستكبار عن التدبر في آيات الله قد زينت لهم
أن العذاب ان نزل فهو مستأصل جميع من في الأرض ، فكأنهم يقولون : على وعلى
أعدائي ، قال الكتاب العزيز يذكرهم بسنة الله التي جرت في أخذ الأمم السابقة

وعقوبتها ، يقول : اخبروني عن مصيركم إن نزل عذاب الله بغتة : أى على غرة وغفلة منكم فلم تتقدمه أمارة تشعركم باتيانها ، أو جهرة : أى بحيث ترون مبادئ ومقدماته ؛ هل تظنون ان أحداً يقع به هذا العذاب إلا الذين ظلموا منكم وأصروا على جحودهم وكبرياتهم . ثم بين سبحانه وظيفة الرسل وعملهم الذى يجب عليهم أن يؤدوه ، وهو إبلاغ أممهم ما أرسلهم الله به ، وتبشير من يؤمن بهم بعظيم الأجر والثوبة وتخويف من يكذبهم ويقف في وجوههم بأليم العقاب وسوء النتيجة ؛ وفي ذلك من بعث الطائفة إلى قلب النبي ﷺ بأنه قد أدى أمانة ربه وقام بما وجب عليه ، وأنه لا يضره ولا ينقص من قدره عند ربه أن يبقى هؤلاء على ضلالتهم ؛ وذلك قول الله تعالى : (وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ، فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، ، والذين كذبوا بآياتنا يمسه العذاب بما كانوا يفسقون)

ثم أمر رسوله بأن يحدد لهم عمله الذى أمره الله به وينفي عن نفسه ما عداه مما يظنه هؤلاء من أعمال الرسل جهلاً منهم بحقيقة الرسالة أو شغباً وعناداً ، وذلك قوله جل ذكره (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ، ولا أعلم الغيب ، ولا أقول لكم انى ملك ، إن أتبع إلا ما يوحى الى ؛ قل هل يستوى الأعمى والبصير ؟ أفلا تتفكرون) والمعنى قل لهم : انى لم أبعث إلا كما بعث غيرى من رسل الله ؛ مبشراً من أجاب الدعوة بحسن الثواب ، ومنذراً من ردها بسوء العذاب ؛ ولا أقول لكم إن عندى خزائن الله التى أودعها أرزاق عباده فأنا أتصرف فيها كما أشاء ، بل هذه الخزائن عند مالك أمرى وأمركم ، يعطى منها من يشاء ، وقد يبسط الرزق لمن كذب برسالتى وجحدتها استدراجاً وإمداداً له فى الغنى ، وقد يقتصر على من أطاعنى وآمن بى اختباراً وابتلاء ، لما فى أنفسهم

ولا أقول لكم انى ملك أقدر على ما لا يقدر عليه البشر ، فأستطيع أن آتيكم بما تفترحون من الآيات كتفجير الينابيع والأنهار من أرض مكة ، وكاسقاط السماء عليهم كسفاً ، والأتيان بالله والملائكة قبيلاً ، كما اقترحوه فيما قصه الله تعالى بقوله (وقالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً . أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كزعت علينا كسفاً ، أو تاتى

بالله والملائكة قبيلة . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ، ولن نؤمن
لرقيقك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ، قل سبحان ربي ، هل كنت إلا بشراً رسولاً (
والآية التي نحن بصددھا صريحة الدلالة على أن رسل الله تعالى لا ينصرفون في
الكون ولا يعلم احدهم الغيب ، وأن المشركين أعمأ ضلوا لأنهم جعلوا حقيقة الرسالة
ولا يفرقوا بين الإله القادر العالم بخبيئات الأمور وخفاياھا وبين الرسول الذي لم يملك
لنفسه ضراً ولا نفعاً ولو علم الغيب لاستكثر من الخير وما مسه السوء . وقد سأله المشركون
عن الساعة متى تكون ، فأمر أن يقول (علمها عند ربي لا يجليها لوقتها إلا هو) وسئل
عن العذاب الذي يتوعدهم به متى يكون ، فأمره ربه أن يقول (انى على بينة من ربي ،
وكذبتكم به ، ما عندي ما تستعجلون به ، إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين .
قل لو أن عندي ما تستعجلون به لقضى الأمر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين)

وغيب الله عن رسوله ﷺ وعن غيره من الرسل الموعد الذي ينصرهم فيه على
أعدائهم وإن يكن قد أكد لهم أنهم هم المنصورون (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما
يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله ، ألا إن نصر الله قريب)

والغيب : ما غاب علمه عن الخلق وخفى عليهم ، تفرد الله تعالى بعلمه واستأثر
به ، ولم يعطه أحداً من خلقه ، ولو أعطاه أحداً لكان رساله الذين يبلغون عنه
ومجاهدون في سبيله ويلاقون من أمهم العنت والشدة ابتغاء مرضاته أولى الناس به ،
وكيف يعطى علم الغيب أحداً من خلقه وفي إعطائه أحدا منهم الفتنه التي تقصر عنها
كل فتنه ، فتنه انقياد الناس لهم انقياد الخوف والرجاء ، وخضوعهم لهم خضوع العباد
والاشراك ، فتنه تنعكس معها مقاصد الحكمة الالهية التي هي أن يجتمع الناس على
عبادة إله واحد وأن يجتمع الخلق على التوجه بآمالهم وطوايا نفوسهم نحو إله واحد
و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ، ويعلم ما في البر والبحر ، وما تسقط من ورقة
إلا يعلمها ، ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين »

التربية المصرية قاتل للإسلام

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد بهجة البيطار من كبار علماء دمشق

رأيت بمناسبة السفر المصري اللاديني أن أنقل في هذا المقام كلمة للسيد الامام،
منشئ المنار وتفسيره ، يصف فيها مدارس مصر ، وهي في الحقيقة وصف عام
لمدارس العصر إلا قليلا ، فما على أهل الاسلام إلا أن يتدبروا امرهم ، وينقذوا
مدارسهم من هذه المهالك ؛ قبل أن تطنى عليهم قهلهكم جميعاً ، قال رحمه الله تعالى :
« وأما تربية المدارس ، فروحها تفرنج يقتل الاسلام قتلا ؛ بتفضيل كل ما هو
أفرنجي على ما يخالفه من عقائد الاسلام ؛ وشعائره وعباداته وأخلاقه وآدابه ؛
ومشخصاته ، وحسبك ان الصلاة التي هي عمود الاسلام وعنوانه ؛ ومغذية الايمان ،
غير واجبة على أساتذة هذه المدارس ، ولا على تلاميذها ؛ فلا يطالب بها أحد ؛ كما
انها غير محرمة عليهم فلا يمنع من أرادها في غير وقت الدرس . وقد اجمع المسلمون
سلامهم وخلفهم على ان من استحل ترك الصلاة يكون مرتدّاً عن الاسلام لا يشارك
المسلمين في شيء من أحكامهم ، من إرث وزواج ، ولا يدفن في مقابرهم ، وان كان
متزوجاً انفسخ عقد زواجه ، بل يجب على الحكومة استنابته فان لم يتب قتل كفراً .
وأما من ترك الصلاة وهو مؤمن غير مستحل فأهون ما قاله الفقهاء أنه يحبس حتى يتوب
كذلك الصيام اختياري في مدارس الحكومة المصرية . وهو من أركان الاسلام
من استحل تركه كفر »

ثم قال رحمه الله . جميع المدارس التي تسمى اسلامية في مصر تسير وراء وزارة
المعارف في تربيتها وتعليمها سير القنزة بالقنزة وخذو النمل بالنمل ، حتى مدارس
الأوقاف الملكية وكذا مدارس الجمعية الخيرية الاسلامية التي كان غرضها الوحيد

على عهد رئيسها الأستاذ الامام ومديرها حسن باشا عاصم (تغمدهما الله برحمته) تربية أولاد الفقراء من المسلمين تربية اسلامية خالصة ، وتعليمهم مالا يد منه لكل مسلم من عقائد دينه وأحكامه وآدابه مع مبادئ لغته وسائر ما يلحق في المدارس الابتدائية من حساب وغيره . وغاية ذلك كله أن يكون أولاد الطبقة الفقيرة من المسلمين كما يجب أن يكون المسلم في أدبه وصدقه وكرامته وأمانته ، وموضع الثقة في عمله أيًا كان .

أتدرك أيها القارئ الملم ما أصاب هذه المدارس من الانتكاس والارتكاس بعد ذنك الرجلين المصلحين اللذين لم تغبت طينة مصر مثلهما منذ قرون ؟ حسبك أن الجمعية أنشأت مدرسة للبنات لتربيتهن على الرقص دون تربيتهن على الصلاة ، وأما الثمرة العامة لتربية البنات وتعليمهن فأنك ترى النساء بعينك في الأسواق والشوارع والمحافل والمجامع والملاعب والمراقص والمراشح ، وفي الحمامات البحرية والجمعيات النسائية ، فقد بلغن من الخلاعة والرقاعة بل الإباحة دركاً ، صار يستقذره كتاب اللاحيون الذين دعوا اليه من قبل ، وإذا كان هذا شأن من يتعلمن ويتربن في المدارس التي تسمى اسلامية فما رأيك في من يتعلمن في مدارس جمعيات التنصير وراهبات الكاثوليك ؟ ان هؤلاء يحترقن الاسلام وكل من ينتمى اليه ويحترقن لغته أيضاً . روت طالبة سورية في مدرسة أمريكانية أن زميلتين لها من بنات باشوات مصر قالتا لها وقد كلمتهن باللغة العربية : كيف ترضين أن تتكلمي اللغة القذرة ؟ م ٣٤ ص ٥٤٨ من المنار .

أقول لاشك أن روح التربية في هذه المدارس التي وصفها السيد الامام تفرج قاتل للاسلام ، ولكن أليس في وسم الأمة أن تقى أبناءها وبناتها ضرر هذه المدارس ؟ بلى انها اذا شئت قدرت على التنفيذ واليك البيان :

١ — تتخذ أقوى الأسباب لحل الحكومة على جعل الدروس الدينية رسمية في مدارسها التي لاحياة لها إلا بأموال الأمة وأبنائها .

٢ — يكون الآباء والأمهات قدوة للبنين والبنات في المحافظة على الصلوات الخمس في أوقاتها والتلذذ الذي يواظب على صلاة الفجر والمغرب والعشاء مع أهله ، يصعب عليه ترك الظهر والعصر في المدرسة أو خارجها ، لاسيما المدارس التي لا تنهى عبداً اذا صلى .

٣ — تمنع الأمة بناتها من إبداء ماخفي من زينتها في الشوارع ، وأمام غير ذوى المحارم ، وتأمرون بالستر ، واذا اضطرت للسفور كان سفوراً شرعياً ، وبالتعبير العصري : مسلحاً محمياً ، وهو الذي لا أمن من الفساد ولا راحة للعباد بدونه ، وهذه أهم مواده :

(١) أن يكون خروج المرأة باذن الرجل وعلمه ، ليكون على بصيرة من أمره ، « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض بما أنفقوا من أموالهم » (٢) أن تكون في خروجها محافظة على حجابها وآدابها (يأيتها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) وقال تعالى (وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها)

(٣) أن يكون غض الطرف وحفظ الفرج من الجانبين « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم » ان الله خبير بما يصنعون ، وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن « الآية (٤٥) أن لا تخلو امرأة بأجنبي إلا ومعهما ذو محرم ، وألا تسافر إلا ومعهما ذو محرم وقد تقدم .

هذه هي أهم مواد السفور المسلح المانع ، الذي أرشدنا اليه الشارع ، على أن التربية الدينية هي الداعية الى ذلك كله ، الحاسمة لفساد المجتمع وعلاه ، والله الموفق والمعين .

ما يسمى النهضة النسائية في هذا العصر

هذه كلمة لامرأة أوربية مجتازة من سلسلة مقالات كانت تنشرها تلك الفاضلة بعد أن اهتمت الى الاسلام - في جريدة السياسة الفراء ، وقد وصفت فيها المرأة

المصرية بعد الاختبار ، وصفاً ينطبق على المرأة الحديثة في سائر الأقطار ؛ فليعتبر المسلمون بما تكتبه مسلمة غربية ساءها أن ترى أختها في الشرق بهذا الوصف المزرى قالت لافض فوها : لا أنكر على الفتاة الراقية في مصر ما أحرزته من العلم والتهذيب ولا كيف تستطيع أن تنقل أناملها الرقيقة فوق (بلابل) البيانو وأوتار العود ، ولا يستطيع بصري أن يأخذه يريق لآلها البحرية ؛ التي تخشع أمام درّ ثناياها الأولى ، ولا يمكنني أن أنكر عليها رشاقته وخفة حركاتها ؛ ولا رطنتها بالفرنسية والطليانية كأنها إحدى بنات روما والسين ، ولا أقوى على مباراتها في تموجاتها فوق مراقص (هليو بوليس) و (جروبي) على نغمات (التانجو والشاراستون)

كل ذلك يأسدني العظيمة لا قبل لي على إنكاره والمكابرة فيه ، قانت قد أصبحت أوربية ، أوربية قلباً وقالباً ، عادة ولساناً ؛ رشاقة وفتنة ؛ ولكن اسمحي كمسلمة أن أسألك بالله أين إلى جانب هذا كله التمسك بالدين وتعاليمه ؟ ! (ثم قالت) ها أناذا قد استعرضت أمامك يأسدني المصرية صورتك في طبقاتك الثلاث [أي الطبقة العامة ، الطبقة المتوسطة ، الطبقة الراقية] فلم أر للدين ولا لآدابه في أخلاقك أثراً ، وكأنه السكابوس على النفوس ، وكأنني بكن تتمثلن شبحاً خفيفاً مزعجاً يريد أن يهوى بكن إلى الظلمات ، أو يرجع بكن إلى عهد البرابرة والوحوش .

وإلا فأين تلك المرأة التي كانت لا تخرج من خبرها إلا نادراً ؛ ولا تزور غيرها إلا غيباً ، وإن برزت في الأسواق فعلى صورة وفي زى يخشع له نظر الفاسج ؛ ويرق له قلب العابد ، ويكبره ويحمله شباب الرجال قبل شبهم .

أين ذلك العصر الذي كانت فيه المساجد عامرة زاخرة بالمصليات الخاشعات في مقاصير أفردت لمن خاصة في بيوت الله ؟

(إلى أن قالت) واسمع ان هناك جمعيات نسائية ، غير أني لم أر مع الأسف أثراً جدياً في سبيل نهضة المرأة المصرية ، والرجوع بها إلى حظيرة الفضيلة والدين ، وصونها عن التبذل والخلاعة ، وإلا فن من الرجال لا يشكو اليوم إسراف زوجه

وبناته في الملابس والمسكن واقتناء الحشم ، ومن منهم لا يشكو كثرة الخروج والزيارات
وانفاق الأموال في الملامى والسباحات ؟

وأين الفتاة أو والد الفتاة اللذان لا يشكوان إغراض الشبان عن الزواج ، ورغبتهم
عن البنات ، وأين الكتاب والأدباء والشعراء الذين يحضون بكتابتهم وخطابهم
وأشعارهم على حب الفضيلة والعفة والنمساك بأداب الدين ؟ ثم أين المجتمع والخطباء
الذين يبينون مواضع الضعف الأخلاقي وعلاجه ويرشدون إلى مواطن الفضيلة والشرف ؟
إنى لأرى الغرب يكتسح بمدنيته الخداعة كل ما بقى في هذه الديار من آثار التقى
وأدب القرآن ، وأرى النفوس تستعذب هذا الطريق وتستمرئه ، وتصبو إلى المزيد
منه والتمادى فيه . اه ص ٣٨٤ م ٢٨ مجلة المنار

أقول : لو اقتصرنا في النقل على كلام السيد الامام رحمه الله لاسيما قوله :
« وأما تربية المدارس فروحها تفرج يقتل الاسلام قتلا ، بتفضيل كل ما هو
افرنجى على ما يخالفه من عقائد الاسلام وشعائره وعباداته وأخلاقه وآدابه
ومشخصاته » لو اقتصرنا عليه لقال المنفرنجون : ان في هذا تعصبا ذميا أو غلوا
ومبالغة ، ولكن جاء قول هذه السيدة الاوربية الفاضلة « انى لأرى الغرب يكتسح
بمدنيته الخداعة كل ما بقى في هذه الديار من آثار التقى وأدب القرآن ، وأرى النفوس
تستعذب هذا الطريق وتستمرئه وتصبو إلى المزيد منه والتمادى فيه » مصدق
لكلام السيد الامام ومؤيداً له ، فماذا استفدنا نحن اذاً من هذه الطرق الشاذة ،
والفتنة الضالة غير فقدان العفة والعزة والثروة والصحة ، وخسران الدنيا والآخرة ؟
الاهم اهدنا فيمن هديت ، وعافنا فيمن عافيت يا أرحم الراحمين ، وقد أجبنا
في مقالة (نساء السلف والخلف) والتربية المصرية ما يجب أن تكون عليه المسلمات
في هذا العصر من الاهتداء بهدى الدين ، والاقتداء بجذاتهن الصالحات
محمد بهجة البيطار

خطاب مفتوح

الى حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر شيخ الجامع الأزهر

بقلم فضيلة الأستاذ الشيخ محمد عبد الرازق حمزة المدرس بالمسجد الحرام

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

و بعد فقد قرأنا في جريدة الدستور عدد ٩ ذى القعدة ١٣٥٨ تحت عنوان
(اجتماع كبار العلماء أمس - الشيخ اللبان يثير مسألة دينية خطيرة) ان فضيلة الشيخ
اللبان أثار موضوعاً خطيراً بشأن طبع كتاب رد عثمان بن سعيد الدارمي على بشر
المريسي الذي هو في رأى كاتب المقال استناداً على قول فضيلة الشيخ اللبان - قد
سلك فيه مؤلفه مسلكاً لم يوافق فيه طريق السلف ولا الخلف - واستند على آثار
أدخلها مدخل الأحاديث الصحيحة بينما هي في الأغلب من وضع الزنادقة ثم استبعد
نسبة الكتاب لرجل من أهل السنة والعلم الصحيح ونفى أن يكون له سند للدارمي .
فلم يسترب أنه من وضع زنديق أراد بإخراجه اشاعة الشك والتلبيس في الدين . ثم
استنتج من حال ناشره أن واضع الكتاب رجل يريد أن يكيد للإسلام ، وأن
فضيلة الشيخ اللبان قد استوعب الكتاب في تأمل دقيق وعناية بالغة فآلني فيه من
المكفرات والمفسقات ما لا يجوز أن يصدر عن مسلم فاستفتي فيه جماعة كبار العلماء .
وتلا منه فصولاً على زملائه الأعلام ووقف بهم طويلاً عند الفصل الخاص بمحكمة
العرش . واستهجن حديث الأوعال ومافيه من وصف عدة الكاتب تبعاً لصاحب
الفضيلة الشيخ اللبان خيالاً ألح ما جاء في ذلك المقال .

فدستسمح فضيلة الأستاذ الأكبر وأصحاب الفضيلة العلماء في ابداء ملاحظات

في هذا الموضوع الخطير وهي :

(١) كنا نحب كما يحبه كل غيور على مصر أن تكون تلك الحملة اللبنانية والغضبية المضرية من فضيلة الشيخ اللبان على قانون نابليون الذي نسخ به رجاله والقائمون عليه والذابون عنه ، والدارسون له ، والعالمون به ، وما أكرمهم بمصر وغيرها ، نسخوا بذلك القانون الباطل الملعون كتاب ربنا العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد ، فحكوا به سبعة عشر مليوناً مصرياً جلهم مسلمون ، فهلا غضب صاحب الفضيلة الشيخ اللبان هذه الغضبية على ذلك الكفر البواح الذي لا ينارعه فيه مؤمن ولا مسلم في مشارق الأرض ومغاربها من سنى أو بدعى بدلاً من نوره لنشر كتاب لامام من أئمة السنة شهد بامامته خيار الأمة وثقات علمائها ، مما ذل على عدم عنايته بآثار السلف الصالح وعدم تمرسه بما تدرس به ناشر الكتاب أو ان في نفسه على الناشر حزاة مما اشتهر عنه من انكار منكرات يفعلها العوام لعل فضيلته ممن يؤيدها فذهب ينتقم منه بهذه الطريقة غير المشرفة مستعملاً جاهه ومنصبه ، أفلا كان ذلك في غير هذا ؟ هداانا الله وإياه .

(٢) الامام أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي امام جليل من خيار تلاميذ الأئمة على بن المديني ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل ، وهو امام حجة (محدث هراة) وصفه بذلك الذهبي في تاريخ الاسلام ، وتذكرة الحفاظ ، والعلو للعلو الغفار ، والتاج السبكي في طبقات الشافعية وابن عساكر الشافعي في تاريخه والعماد بن كثير الحافظ المفسر المورخ في تاريخه وطبقات الشافعية له ، وكتابه في الرد على بشر المريسي يعترف به العلماء لمؤلفه ويثنون عليه وينقلون منه في كتبهم منهم مؤرخ الاسلام الحافظ شمس الدين الذهبي وامام المعقول والمنقول على الاطلاق شيخ الاسلام بن تيمية وشمس الدين بن قيم الجوزية والعماد بن كثير والسبكي في طبقاته ، فمن الناس بعدمه وما سمعنا التشكك المضحك إلا من هؤلاء الحاملين ألقاب كبار العلماء في هذا العصر المظلم ، فان كان مثل هذا لا يكفي سنداً لهذا الكتاب فأرنا كيف تسندون كتبكم هذه إلى مؤلفيها ، أنتم عندكم طريق غير هذا .

(٣) حديث الأوعال في حملة العرش الذي أهاج هاشجة فضيلة الشيخ اللبان

وأثار حفيظته واستهجنه كاتب المقال واستبشعته لم ينفرد به الدارمي بل رواه أحمد بن حنبل في مسنده ، وأبو داود في سننه ، والترمذي في جامعه ، والبيهقي في الاسماء والصفات له وابن كثير في تاريخه وتفسيره ، والبعقوي وابن مردويه في تفاسيرهم ، فان شاء فضيلة الشيخ اللبان أن نوقفه على أرقام صفحات موضع هذا الحديث من كتبهم المطبوعة أوقفناه عليها أفكفار هؤلاء وزنادقة ؟ وإذا لم تفهم فلا تنكره ففهمك ليس مقياساً للدين (٤) وأنتم يا أصحاب الفضيلة من كبار العلماء بل حضرات الذين خصوا بفحص كتاب الدارمي اعلموا أن العالم الاسلامي بمعاهده ومدارسه شرقاً وغرباً ، وعلمائه الذين يدرسون سنة رسول الله ﷺ متناً واسناداً وجرحاً وتعديلاً ويدرسون تاريخ الاسلام وتراجم أئمة وشعوس أعلامه ينتظرون بفارغ الصبر نتيجة بحثكم وقراركم على امام من أئمة المسلمين وعلى شيوخه وأقرانه ومن بعدهم الذين روى ما روى وقالوا كما قال ، كالامام أحمد بن حنبل وتلاميذه البخاري ومسلم وأبي داود وهذا الدارمي ومن بعدهم كابن خزيمة وابن جرير والدارقطني والحاكم والبيهقي ، ومن بعدهم كالبعقوي وابن عبد البر ، فمن بعدهم الى عصر الذهبي وابن كثير ، فقولوا لنا انتم أهدي من أولئك الأقوام وأقوم قبلاً وأعرف بدين الاسلام ورحم الله أمراء تكلم بعلم أو سكت بحلم واعلموا أيضاً أنه قد ثقل على مسامع الناس اليوم تلك الكلمات كافر زنديق ، واستبدلوا بها أصاب وأخطأ ونحوهما ، والعصر عصر بحث ونقاش لا تسليم لأصحاب المناصب من العلماء بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

(٥) وأنت يا رأس العلماء وشيخ الأزهر نحب أن يكون عهد الأزهر في أيامك عهد جد ونشاط ونفع عام للمجتمع المصري خاصة والاسلامى عامة وأن يتجه مجهود كبار العلماء الى مقام جديدة بالاهتمام بدلا من قذف القائمين بنشر السنة بكلمات كافر وزنديق وفاسق فان اليهود البابوية التي كان المخالف فيها عندهم يسمى زنديقاً ومهرطقاً قد ذهبت الى غير رجعة واستبدلوا بها الاشتغال بصلاح المجتمع وتحصيل وسائل العزة والسيادة وصرف الجهود المنتجة الى عظام الأمور وحل معضلات البشرية المعذبة والترفع عن سفاسف الأمور ودنياتها وانا لنرجو للأزهر على أيديكم كل خير والسلام عليكم ؟

الى الاخ عبد الرحمن كريمي

بمناسبة عودته الى وطنه (سيام)

بمكة كان عيدك أوسيام
كأنك لم تزل فينا مقبلاً
تطالعنا بوجه منك طلق
تشم فللحزين بها سلو
كريمي دل ما أبقيت فينا
من الأخلاق قد أوتيت نوعاً
وفي نبل الطباع شرحت درساً
تري منظماً فتُظن غفلاً
وداعتك استرقت كل قلب
سنيك بيننا مرت سراعاً
أتذكرنا إذا استبدلت صحباً
أتذكر إخوة لك كنت فيهم
ومجلسنا معاً جنباً لجنب
إذ التوحيد يربطنا بحبل
لوان المسلمين تجاذبوه
ولو عرفوا فوائده لباتت
ولكن ضيعوه فزقتهم
فأذن في الحجب بأن تعالوا
وإما جئت قومك فامض فيهم
امل الله يرزقنا جميعاً

فذكرك باسق في القلب نام
تبادلنا الأخاء على الدوام
أمرته تشم بالابتسام
وللمرضى شفاء من سقام
بأنك نسل آباء كرام
قليلاً مثله بين الأنام
بصمتك واضحاً لا بالكلام
وقدرك بين أهل العلم سام
إلى مرآك مهما غبت ظاهري
لبهجتها كرؤيا في منام
بصحب واقتعدت ذرى سيام؟
رفيع الجاه محمود المقام؟
وأنت لجمعنا عقد النظام
متين لا يهد بانفصام
لما صاروا كذاك بلا امام
سيادتهم على طرف الثمام
جزاء الشرك مدية الانقسام
نعم التوحيد في البيت الحرام
يجد في الدعاية واهتمام
كفاء جهادنا حسن الختام

محمد صادق عرثوس

برهانه عباد القبور في الشفاعة

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ عبد المتعال محمد المزلاوي

من الآفة في الدين والمروق من الاسلام تعدد الكذب والافتراء كادعاء عبدة القبور وسدنة الأضرحة وأرباب الطرق ومن لف لفهم وكان على شاكلتهم على أنصار السنة بأنهم ينكرون الشفاعة ؛ وهذا هو الطاغوت الذي يحتمون وراءه وبه يتترسون (الكذب والافتراء والنفاق) هي جنة هؤلاء من سهام أنصار السنة والذائدين عن كتاب الله وحماة دينه .

شفاعة النبي ﷺ ثابتة ثبوت الجبال الرواسي في قلوب أهل السنة والجماعة فمن أنكرها فهو مبتدع ضال خارج عن سنة رسول الله ﷺ وهدى سلف الأمة الصالح فكيف ينكر أنصار السنة أحاديث الشفاعة وهم أول من يعلم أنه قد رواها عن رسول الله ﷺ الجهم الغفير عن الجهم الغفير من الصحابة والتابعين لهم بإحسان . كيف ينكر أنصار السنة الشفاعة وهم أول من يرجوها ولها يعملون وعليها يحافظون ويعرونها يستمسكون لانه قد جاء في بعض الأحاديث أنها تكون لمن كان أكثر صلاة على النبي ﷺ ولمن سأل الله له الوسيلة .

ومن أكثر صلاة على النبي ﷺ منهم وهم قراء الحديث وطلابه .

وردت أحاديث الشفاعة الواردة في الصحيحين وكتب السنة ودواوين الاسلام ما جاء إلا عن المعتزلة والحرورية الخوارج الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فكيف ينسب هذا القول وهذا البهتان الى جماعة أنصار السنة وقد وقفوا حياتهم لنصر كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ معها كفهم ذلك من فضحيات ومعا وقف في سبيلهم من عقبات ، وما جر هؤلاء الى الكذب على أهل

السنة إلا عداوتهم ايام وجهلهم المطبق بالسنة وما كان عليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين لهم باحسان وعدم علمهم بمعنى الشفاعة ولمن تكون وجهلهم بالفرقان بين المقبولة منها والمردودة وبين الشفاعة المأذون فيها وغير المأذون فيها وبين ما يرضى الله فيه الشفاعة وما لا يرضى، وخلطهم بين الكائن في الدنيا وما يكون يوم القيامة وما كان في حياة الرسول ﷺ وما كان بعد موته

كل هذه العوامل قد قادت هؤلاء الجبهة إلى الفتنة العمياء وما وقعوا فيه من الخزي والهوان وليس على أنصار السنة من عار بل العار كل العار على الذين لا يعلمون إلا ما ورثوه عن الآباء والأمهات

تدبروا القرآن وسنة رسول الله ﷺ وحاكموا الناس إليهما لا إلى رأى فلان وقول فلان قالت الله تعالى لم يتعبد العباد بالآراء بل بقرآنه وسنة رسوله المفصلة للقرآن ولا ثالث؛ شتم أم أبيهم، ألم تسمعوا قول الله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وقوله عز وجل (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) هذا هو القرآن لم يجعل حكماً لغير الله ورسوله ويقول في أصرح بيان ان الذين لا يردون ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول غير مؤمنين ففتش قلبك أيها المؤمن وأخرج منه نزغات الشيطان ولا تجعل على قلبك سلطان لغير الله الواحد الديان

وجاء في الصحيحين عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله ﷺ : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ؛ أى كل قول وعمل واعتقاد لم يشهد له كتاب ولا سنة فهو مردود على قائله مهما علا كعبه في العلم ومهما كانت شهرته مستفيضة ، أليس هذا هو معنى الحديث ؟ هل أتينا بجديد من عندنا ؟ كلا بل هذا مفهوم الحديث ومنطوقه . اذا تعالوا نتل عليكم ما قصه الله تعالى في الشفاعة قال الله سبحانه وتعالى (من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه) وقال تعالى (وكم من

ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقال عز وجل (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون * لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون * يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير — ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) وقال تعالى (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقال جل ذكره (الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون) وقال أيضاً (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون) وقال تعالى (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم يتقون) وقال تعالى (وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً — يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضى له قولا) وقال تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما ترى معكم شفعاؤكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون) وقال سبحانه وتعالى (قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم اليه ترجعون) وقال تعالى عن صاحب يس (ومالى لأعبد الذى فطرني واليه ترجعون — أأتخذ من دونه آلهة . ان يردن الرحمن بضر لا تغنى عني شفاعتهم شيئاً ولا ينفقون — انى اذا لقي ضلال مبين انى آمننت بربكم فاسمعون)

فهذه الشفاعة التي جاء بها المشركون وجعلوها لللائكة والأنبياء وبعض الصالحين من عباده حتى صوروا تماثيلهم ونسوا على قبورهم الأبنية الضخمة والقباب الشاحات وقالوا نحن نستشفع بهم بعد مماتهم الى الله فأبطلها الله وردها على المشركين

وذمهم عليها ونفاها نفياً باتاً وأمر رسوله ﷺ بمجهاذهم لأجلها .

وعباد القبور ساروا في هذه الشفاعة سيرة المشركين حذو النعل بالنعل ، فهذه يقوم شفاعاة المشركين وعباد القبور التي حولها يدندنون وبها يهيمون وعليها يعولون قد تجملت اليكم سافرة عليها غبرة ترهقها قفرة - شنيعة الوجه ، لثيمة الطبع ، من غير بحث وكبير عناء حتى يبصر من كانت له عينان فرق ما بين شفاعاة أهل التوحيد والايمان وبين شفاعاة أهل الشرك والكفران

هذه الشفاعاة هي التي قد عابها أنصار السنة ولازالوا يعيبونها وكيف لا ينكرونها ويحاربونها وقد حاربها الله ورسوله وصالح المؤمنین فهي بذرة الشرك وجراثومة الفساد في كل زمان بل هي أقوى سلاح في يد الشيطان فكيف يسم أنصار السنة السكوت على هذه الشفاعاة الشركية التي ما أنزل الله بها من سلطان أنصار السنة هم الذين يدفعون عن الشفاعاة الحققة انتحال المبطلين وخيال الغالين ، وتلبيس الموهين

أنصار السنة هم الذين عناهم رسول الله ﷺ بقوله : من تمسك بسنتي عند فساد أمتي فله أجر مائة شهيد رواه البيهقي عن ابن عباس رضی الله عنه ، وهم الذين عناهم الرسول صلوات الله عليه بقوله من حديث ثوبان قال رسول الله ﷺ لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله

إذاً ليس بغريب على انصار السنة المحمدية أن يقفوا من هذه الشفاعاة الشركية التي أبطأها الله تعالى بلسان رسوله ﷺ موقف الجندي الباسل اذا حى الوطيس .

وما كان لهم ان يقفوا غير هذا الموقف من إعداء الله ابدا

جماعة انصار السنة لا ينكرون شفاعاة الرسول يوم القيامة بل خصومهم يعرفون عنهم ذلك كما يعرفون أبناءهم ولكن الحزازات تقلب الحسنات سيئات . روى الآبام البخارى عن أنس رضی الله عنه في حديث الشفاعاة الطويل بعد أن يذهب الخلق في طلب الشفاعاة الى آدم فنوح فابراهيم فموسى فعيسى صلوات الله وسلامه

بماذا بعث الله الرسل

ولم يأتى خلق الخلق

قال الله تعالى « وما ارسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون » وقال « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » كبر على المشركين ما تدعوم إليه » وقال وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » ذكر تعالى في الآية الأولى أنه مابعث رسولا قبل المصطفى ﷺ إلا أوحى إليه أن يأمر قومه بأن يعبدوه ولا يعبدوا غيره ؛ وذكر في الآية الثانية أن هذا هو أساس الدين الذي

عليهم جميعا فكل منهم يعتذرو ويقول لست هنا كم ، يقول رسول الله ﷺ فيأتونى فأستأذن على ربي فاذا رأيته وقعت له ساجدا فيدعنى ماشاء الله ثم يقال ارفع رأسك وسل تعطه وقل يسمع واشفع تشفع فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمنى ثم أشفع فيحدلى حدا ثم أخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجدا مثله في الثالثة أو الرابعة حتى مايبقى في النار الا ما حبسه القرآن . قال البخارى وكان قتادة يقول عند هذا أى وجب عليه الخلود

فهذه شفاعة أهل التوحيد والايان تراها مسفرة ضاحكة مستبشرة وهذا شطر من حديث الشفاعة فاذا رأيت فيه ألم تلنس من كمال أدب الرسول ﷺ مع ربه عز وجل وتقرير التوحيد والعبودية أبدع تقرير وأقواه ، يتقدم رسول الله ﷺ للشفاعة بعد أن يؤدى واجب العبودية لجلال الله وعظمته وكبريائه فيقع له ساجدا حتى يؤذن له

به بمثل الرسل من أولهم إلى آخرهم ، وأوصاهم أن يجتمعوا عليه ، ولا يتفرقوا فيه ، وذكر في الآية الثالثة أنه ما خلق الجن والانس إلا ليعبدوه وحده .

وإننا اذا تدبرنا القرآن العظيم من أوله الى آخره وجدناه ناطقا بأن هذا هو أساس دين جميع المسلمين وهو أن يفرد الله وحده بكل أنواع العبادة من صلاة وصيام وزكاة وحج ونذر وذبح ودعاء الخ. بما دق أو جل منها . فمن صرف شيئا من ذلك لغير الله عز وجل كائنا من كان فقد أشرك به سبحانه الشريك الأكبر وخرج عن دين جميع المسلمين ، وإن أذعن بأن الله تعالى وحده هو الخالق الرازق الذي بيده ملكوت كل شيء ، فقد نص القرآن في آيات كثيرة على أن المشركين الذين قاتلهم رسول الله ﷺ كانوا مقربين بأنه تعالى هو الذي خلقهم ، وهو الذي خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ، وهو الذي نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض لمن بعد موتها وأنه هو الذي يرزقهم من السماء والأرض وهو الذي يملك السمع والأبصار وهو الذي يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي وهو الذي يدبر الأمر وهو الذي بيده ملكوت كل شيء وهو الذي يجبر ولا يجار عليه ولاذعاتهم بكل هذا كانوا اذا ركبوا في الفلك أو نزلات بهم أى شدة دعوه سبحانه مخلصين من الدين فاذا زالت تلك الشدة عادوا الى الشرك والتجأوا الى أوليائهم من دون الله اثلين مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى أى ليتوسطوا بينهم وبين ربهم تقدس صمهم ويكونوا شفعا لهم عنده لا لأن لهم شيئا من الخلق أو الأمر . هذا تلخيص اجاء في القرآن العزيز عن أولئك الضالين الذين حاربهم المصطفى ﷺ وأباح ما هم وأموالهم حتى يكون الله وحده هو معبودهم في كل أحوالهم . ولعمري الحق أنهم خف شركا من أهل زمننا القبوريين الذين يلجأون الى الموتى من دون رب العالمين ، الرخاء والشدة وبعضهم يرفع ظلامته لصاحب القبر ويلقيها عنده ويقول الواحد منهم سيدى فلان العارف لا يعرف والشكوى لاهل البصيرة عيب حتى كأن هذا قبور يعلم ما فى النفس ويقدر على الانتقام من الظالمين . والعجب أن بعض من

يدعى العلم يبيح لأولئك الجملة هذا الشرك الفاضح والضللال البعيد زاعما أنه مادام
أنا واحد من أولئك المستغيثين يعتقد أن الله وحده هو المنفرد بالضر والنفع والخلق
والأمر، وإن أولئك الصالحين ما هم إلا وسائط وشفعاء لهم عند الله في قضاء حوائجهم
مساكنهم لديه سبحانه فلا حرج عليه في طلبه من أولئك المقبورين ويسمون
هذا توسلا

فلمعنى إن أولئك الأدعياء قد دلت مزاعمهم الخاطئة في هذا الأمر الخطير
أنهم إلى الآن لم يعرفوا بماذا بعث الله رسله ولأى شيء خلق الله خلقه - وهم بتلك
المزاعم السخيفة إنما يحاربون كتاب الله تعالى وسنة رسوله المصطفى ﷺ القائل
« لعن الله من ذبح لغير الله » والقائل إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ،
والذى نهى عن اتخاذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد فضلا عن قبور غيرهم روى البخارى
ومسلم عن ابن عباس وعائشة رضى الله عنهم قالا « لما نزل » أى الموت ، برسول الله
ﷺ طفق يطرح خمبصة له على وجهه فإذا اغتم كشفها فقال وهو كذلك لعن الله
اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، يحذر ما صنعوا » وروى مسلم عن
جندب بن عبد الله رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال قبل أن يموت بخمس
« ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا
القبور مساجد فانى أنهاركم عن ذلك » وروى الامام مالك فى الموطأ وغيره أن النبى
ﷺ قال « اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم
مساجد » وروى أصحاب السنن عن ابن عباس رضى الله عنه قال « لعن رسول الله
ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » والأحاديث فى هذا المعنى
كثيرة شهيرة فتهى المصطفى ﷺ وآله وسلم عن اتخاذ قبره وقبور غيره من
الأنبياء والصالحين مساجد لأن ذلك من ذرائع الشرك ووسائله لالسا فى القبور من
النجاسة كما زعم ذلك بعض المفتونين الذين تقدمت الإشارة إلى سوء حالهم فان قبور

الأنبياء أظهر القبور لانبجاسة فيها وقد سمعت نبيهم ﷺ صريحا عن اتخاذها مساجد خشية تسرب الشرك إلى قلوب من يصلى إليها أو عندها بل أوصى ﷺ بهدم تلك القباب التي شيدها الضالون على قبور الصالحين أو من يسمونهم زورا بالصالحين ففي صحيح مسلم عن أبي الهيثاج الأسدي قال قال لي علي رضي الله عنه « ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ألا تدع نمثلا الاطمسته ولا قبرا مشرفا الا سوينه » وقصد بكل ذلك صلوات الله وسلامه عليه، حماية التوحيد وحسم مادة الشرك وهدمه من أسسه ، وإن اتخذ هذه الوسائط الى الله تعالى يستحيل عقلا ، وشرعا ، وفطرة أن يشرعه في أى شريعته من الشرائع فإن تشبيه الله الذي لا شبيه له لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله بأولئك المخلوقين الضعفاء العجزة بل الظالمين منهم الذين لا يعطون ذال الحق حقه الا بالواسطة مع أن مولانا سبحانه هو أعدل العادلين وأجكم الحاكمين وأرحم الراحمين وهو الذي وسع سمعه وعلمه كل شيء ، وهو الذي يعلم السر وأخفى فاتخذ الوسائط في حقه قدح في كمال علمه أو في تمام عدله وحكمته أو في بعة فضله ورحمته وهو لا يشفع أحد عنده كائنا من كان إلا بعد إذنه ورضاه فلا يعبد بأى نوع من أنواع العبادة الا هو وحده ولا يجوز أن يعبد الا بما شرع على السنة رسلة لعبادته سبحانه وحده بما شرع هي الوسيلة التي أمرنا سبحانه وتعالى في كتابه بأن نبتغيها اليه وهذا هو معناها الذي لامعنى لها غيره عن اللغويين والمفسرين

﴿ يتبع ﴾

عبد الغفار المسلاوى

مَطْبَعَةُ أَنْصَارِ السُّنَّةِ الْمَحْمَدِيَّةِ

بمصر عابدين حارة الدماله نمرة ١٠

بذاك المنهج السلفي دنا

أيا حرم المدينة فيك قاع
إلى المختار شب لهيب شوق
رضينا بالحبيب لنا اماماً
بذاك المنهج السلفي دنا
وان يوما لقينا بغى باغ
فجددنا الشعائر طاهرات
وظهر ديننا فينا معاماً
فيا هدى النبي فدتك نفسى
بك الاسلام خافيه نجلى
وكم ألفت بين عزين شعب
فهل من وحدة للعرب تقوى
وهل من أمر بالعرف فيهم
وذو الاصلاح كالمصباح يهدى
بقولى قد أردت صلاح قومى
لهم فى واضح السبل افتراق
فهل لهم وقد ضلوا كثيراً
ان اغتروا بدنياهم فصموا
نصوص الصدق أنصروا على من
سلاحى فى زيادى عن حماها
وروح الحق إن جادت بشعر

تحيانى لساكنه اتباع
وشؤبوب الغرام له اندفاع
وبالآثار منه لنا اتباع
وحبل الدين ليس له انقطاع
ذكرنا قول احمد لن تراعوا
لتخفى الخراف والابتداع
كسالف عهدى سمحاً بطاع
ومنى عنك فليحى الدفاع
ونحت سمائك ازدهت البقاع
وما فى ألفة الوحي انصداع
فريحموا قد اذهبها النزاع
وذاك لعمرك الشهم الشجاع
بنور منه ينبعث الشماع
فهل قولى كهم دم مضاع
وفى سبل الضلالات اجتماع
إلى قيثارة الحق استماع
فما دنياهم الامناع
يصارعها اذا حنى الصراع
هو الشعر الجبر والبراع
بمذيع الخلود غدا يذاع

شهادة الدرعية

عبد الحكيم

تأليف الأستاذ رجب بن علي أبو العز عضو الجماعة والموظف بوزارة الخربة

هذه رواية تمثيلية قام بتأليفها أخونا الأستاذ رمضان افندي ، واختار لها عنوان (شهيد الدرعية) إذ كانت الدرعية هذه مقر الدعوة الوهابية الناشئة في عهد شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب وفيها لقي الامام عبد العزيز السعود — أصل هذه الدوحة الكريمة من آل سعود — مصرعه فكان شهيد الدرعية .

والقصص التاريخية إذا روعي فيها جانب الصدق ولم يكن قوامها كله الخيال أتمرت في تهذيب النفوس وتكوين الأخلاق فهي نجلى الأسى الحسنة في أشخاص من تترجم لهم من قادة وزعماء ومصلحين . ولكننا نقول والاسف بملأ قلوبنا أن بيئتنا المصرية بوجه عام تكاد تكون خالية من هذا النوع القيم من القصص لأنها ابتليت بطائفة من تجار الكتاب يترجمون لها عن اللغات الأجنبية الساقط الخسيس من كل مثير للغرائز داع إلى ضراوة الشهوات يغرون به هذا النشأ البريء فيوردونه موارد الملوك حيث لا مناعة من دين ولا حصانة من بيت أو مدرسة وقد نجحوا في ذلك إلى حد أفسد علينا النابتة (بذيتها وبناتها) وماذا عليهم لو تربت الأمة في أخلاقها وذهبوا هم بنفائسها وأعلاقها ؟ وقد أغرام بالمضى في هذا الفساد ان عين الحكومة عنهم غافلة والأمة في كل ما يمس أخلاقها غير معنية ولا حافلة . ونحن إذ نقرر ذلك في هذا المقام آسفين لا يسمننا إلا الاعتراف بما لقصص الأستاذ

صبيح الشهير ، من أثر حميد ، فغالب قصصه والحق يقال من ذلك النوع القيم الذي يصح أن يشاد به ويشكر هو لأجله

أما قصة الأستاذ رمضان التي نحن بصددتها - بالرغم من كونها أول قصة وضعها - فقد كان موفقاً فيها كل التوفيق حيث أبرز الدعوة الوهابية في نقائنها وسهواتها ووضوحها في هذه القصة الصغيرة بما يدفع عنها شبهات المبطلين وتجنّي المبتدعين وناهيك بدعوة يتولى الدفاع عنها مؤسسها شيخ الاسلام بغزارة علمه وقوة حجته والامام عبد العزيز الكبير بحر ماله وذات مهجته وسعود ابنه ببلاغة (سيفه) وذاخر فتوته ، وتقى الدين الصغير بذكائه وحدة فطنته إلى غير هؤلاء من أبطال الرواية التي نشهد للأستاذ بالتوفيق مرة أخرى بالباسها ذلك الثوب التمثيلي الرشيق استعداداً لتمثيلها عند سnoch الفرصة لتكون أعود فائدة وأبقى في الاصلاح أثراً وكما شهدنا له بالتوفيق في تأليفها فانا ندعوله بالتوفيق في إخراجها شاكرين له ما قام وما يقوم به من مجهود في هذا السبيل راجين أن يكون عمله هذا من باب (وأول الفيث قطرنم ينهمر) ونحث الاخوان جميعاً على اقتناء هذه الطرفة الممتعة

صبيح الشهير

الأستاذ أبي الوفاء محمد درويش

ثمنه ٣ قرهش صاوغ ماعدا البريد

جماعة انصار السنة المحمدية

محاضرات المركز العام والفروع في النصف الثاني من ذي الحجة

اسم الفرع	امم المحاضر	التاريخ
كوبرى القبة	الاستاذ رمضان أبو العز	الجمعة ١٧ ذو الحجة ١٣٥٨
المركز العام	الاستاذ الشيخ محمد عبد الحليم الرمالى	السبت ١٨
الجزاوى	الشيخ عبد العزيز النحراوى	الأحد ١٩
الزيتون	حسن جمالى ورشاد الشافعى	الاثنين ٢٠
مصر الجديدة	الاستاذ صادق عرنوس	الثلاثاء ٢١
المركز العام	الاستاذ الشيخ محمد عبد السلام القبانى	الأربعاء ٢٢
الجزيرة	الاستاذ الشيخ عبد العزيز النحراوى	الخميس ٢٣
كوبرى القبة	حسن جمالى رشاد الشافعى	الجمعة ٢٤
منوف	الاستاذ الشيخ أحمد عبد الجواد	الجمعة ٢٤
المركز العام	الشيخ محمد عبد الحليم الرمالى	السبت ٢٦
الجزاوى	الاستاذ صادق افندى عرنوس	الأحد ٢٧
الزيتون	الاستاذ صادق عرنوس	٢٨
قويسنا	الاستاذ الشيخ عبد الغفار المسلاوى	الثلاثاء ٢٩
مصر الجديدة	الاستاذ صادق افندى عرنوس	٢٩
المركز العام	الاستاذ الشيخ محمد البيحانى النبى	الأربعاء ٣٠
كوم شريك	الاستاذ الشيخ عبد الرحيم سلام	الخميس أول المحرم ١٣٥٩
الجزيرة	حسن افندى جمالى	

تجديد الاشتراك في مجلة

الهدى النبوي

بهذا الممددتم بحمد الله عامها الثالث فعلى الذين سددوا اشتراكهم قبل ان تصدر نصف شهرية أن يجددوا الاشتراك ويرسلوا باسم مدير المجلة ١٥ قرشا صاغا عن السنة الهجرية الجديدة وعلى الذين لم يسددوا ان يسارعوا الى السداد حتى يمكن للمجلة أن توالى الصدور في هذه الأزمة، والله ولى التوفيق

فهرس لهذا العدد

- | ص | الموضوع |
|----|---|
| ١ | التفسير لفضيلة الأستاذ محمد محي الدين |
| ١١ | التربية المصرية هادمة للاسلام - لفضيلة الأستاذ بهجت البيطار |
| ١٦ | خطاب مفتوح إلى شيخ الأزهر - لفضيلة الشيخ محمد عبد الرازق حمزة |
| ١٩ | إلى الأخ عبد الرحمن كرمي - قصيدة للأستاذ صادق عرنوس |
| ٢٠ | بهتان عباد القبور في الشفاعة - للأستاذ الشيخ عبد المتعال المزلاوى |
| ٢٤ | بماذا بعث الله الرسل - لفضيلة الأستاذ الشيخ عبد الغفار المسلاوى |
| ٢٨ | بذاك المنهج السلقي دنا - قصيدة للأستاذ عبد البديع البتاتونى |
| ٢٩ | تقريظ رواية شهيد الدرعية |